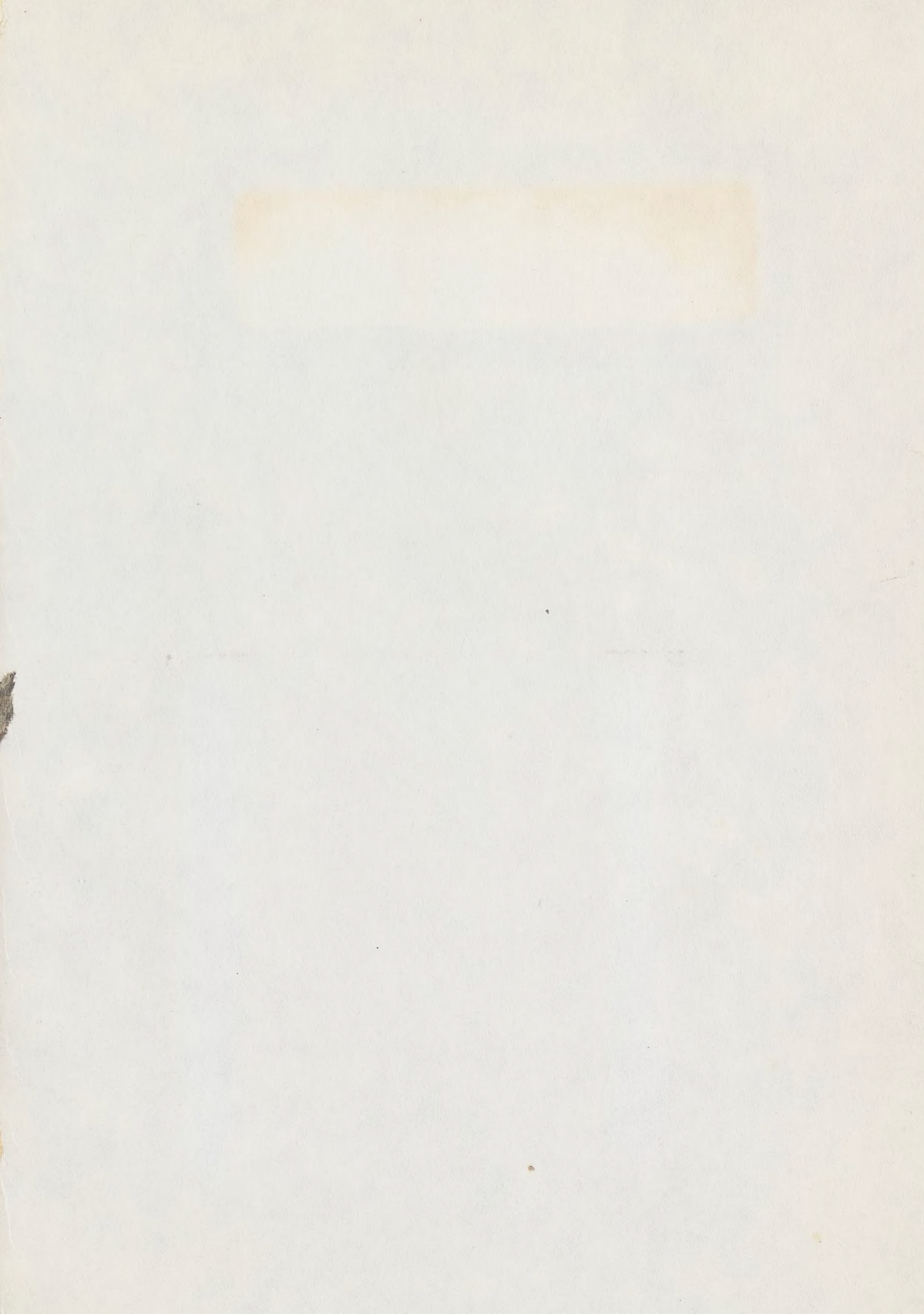


Princeton University Library



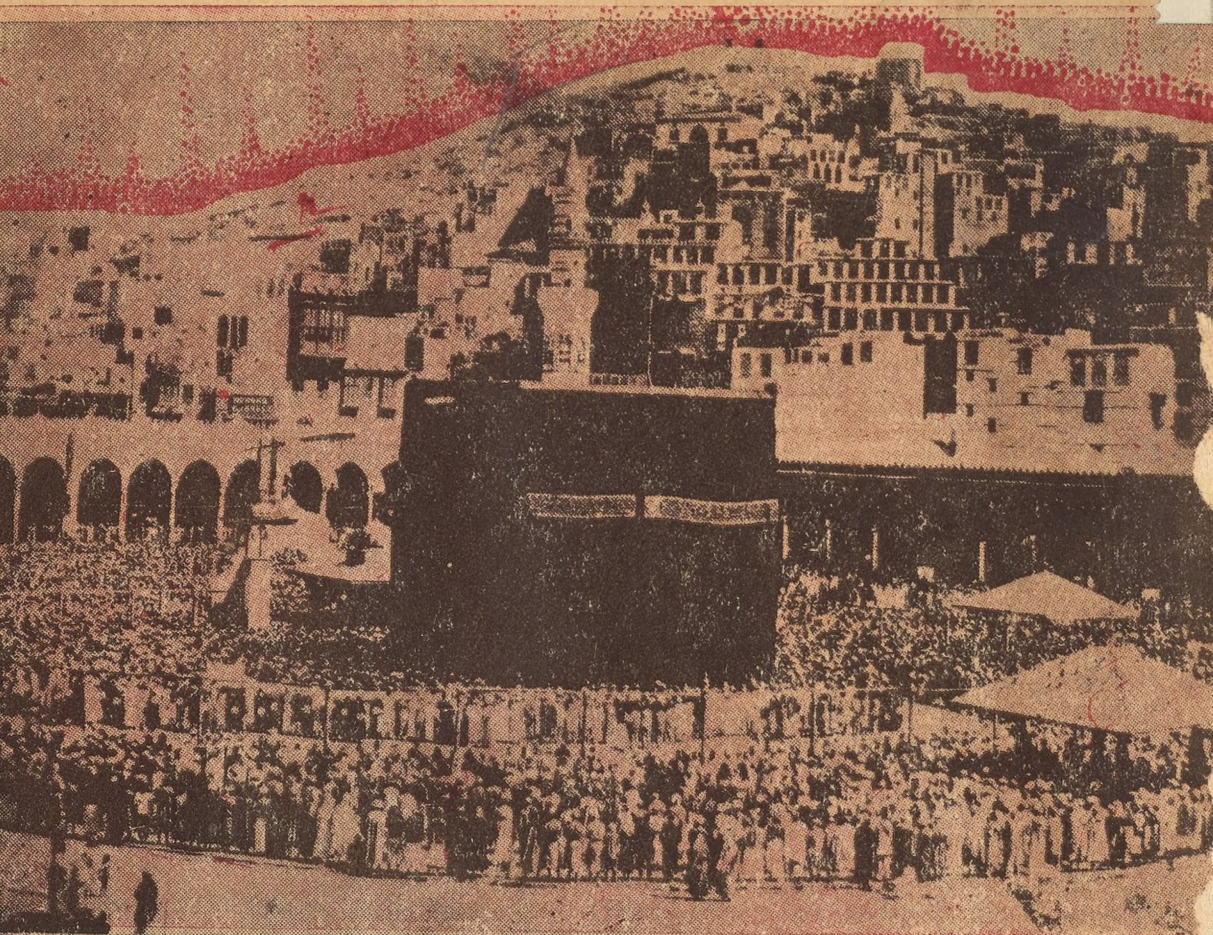
32101 055382608



عصا النبي

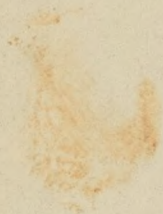
ع ص د بوع

وبئته قبل البعثة



تأليف
محدثه دروزه

1734



وقعت أغلاط مطبعية لا يغيب صحيحها عن القارئ اللبيب غير أننا رأينا أن
نضع هذا الثبت لما وقع في الآيات منها حرصاً على كرامة القرآن ورجاء تصحيحها
قبل القراءة ولو كان معظمه بسيطاً .

| السطر | الصحيفة | الصواب | الغلط |
|-------|---------|----------------------|----------------------|
| ١٤ | ١٧ | ذريتي | ذريتي |
| ٧ | ٧٥ | شعائر الله ولا الهدي | شعائر الله ولا الهدي |
| ١٣ | ٨٤ | تفلحون | تفلحون |
| ١٢٥ | ٩٨ | أتوا | أتوا |
| ١٧ | ١٠٨ | بما أتوا | بما أتوا |
| ١٧ | ١٢٣ | تقيض | تقيض |
| ١ | ١٣٣ | لعدتهن | بعدتهن |
| ١٢ | ١٣٣ | تعاسرتم | تعاسرتم |
| ١ | ١٣٦ | ليعذب | يعذب |
| ١١ | ١٤٦ | يأتينها | يأتينها |
| ١٩ | ١٥٨ | يخدعون | يخدعون |
| ١٥ | ١٨٣ | فأذكروا | فأذكروا |
| ٨ | ١٨٧ | آيات البقرة ١٤٤ | آيات البقرة ٤٤ |
| ٢٢ | ٢١٧ | ليثبتوك | ليثبتوك |
| ١٠ | ٢٢٥ | استحقا | استحق |
| ١٣ | ٢٢٥ | أو يخافوا | أو استهدوا يخافوا |
| ٣ | ٢٣٠ | خلقنا | خلقنا |
| ١١ | ٢٤١ | أنزلنا | أنزلنا |
| ٢٠ | ٢٤٨ | كتابه | كتانية |
| ٢٠ | ٢٤٨ | حسابه | حانية |
| ٣ | ٢٦٨ | أمانى وإنهم | أمانى إنهم |
| ٢٥ | ٢٦٨ | وكل | وكل |
| ٧ | ٢٨٥ | آذانهم | آذانهم |

| الغلظ | الصلوات | الصحيفة | السطر |
|----------------------|------------------------|---------|-------|
| وإديتلي عليهم آياتنا | وإذا تتلى عليهم آياتنا | ٢٨٥ | ١٠ |
| فلسلك | فلسلكي | ٢٩١ | ١٧ |
| قوم | قوم | ٢٩٦ | ٢٢ |
| وما أرسلناه | وما أرسلنا | ٣٠٣ | ١١ |
| آياتنا | آياتنا | ٣٠٨ | ١ |
| نتعد | نتعد | ٣٠٨ | ٢ |
| نارك | نارك | ٣٠٨ | ١٤ |
| وقلبه | وقلبوا | ٣١٤ | ١٤ |
| سبيله | سبيله | ٣٢٩ | ٢٣ |
| وبالله | وبالله | ٣٤١ | ١٢ |
| بأذن الله | بأذن الله | ٣٦٣ | ١٠ |
| حامين | حافين | ٣٦٥ | ٥ |
| مما كانا | مما كانا فيه | ٣٩٠ | ١٣ |
| إذا | إذا | ٣٩٧ | ١٦ |
| إن أرادني بضر | إن أرادني الله بضر | ٣٩٩ | ٦ |
| فادكروا | فادكروا | ٤١٧ | ١٣ |
| وادكر | وادكر | ٤٥٩ | ٢٣ |
| اد | إذ | ٣٥٩ | ٢٣ |
| ماله به | مالهم به | ٤٦٠ | ١٣ |
| واذكروا كثيراً | واذكروا الله كثيراً | ٤٨١ | ٢٠ |
| الموقودة | الموقودة | ٤٨٤ | ١٨ |
| بآياتنا | بآياتنا | ٤٨٩ | ٢١ |
| يابسات | يابسات | ٤٩٥ | ١٦ |

ذيل الصحيفة ٢٧٤ مبدول بذيل الصحيفة ٢٧٥ فيلاحظ. ورقم الذيل (٢)

في الصحيفة ٤٨٠ يصحح (٣) ورقم الذيل (٣) يصحح (٢)

Darwazah, Muhammad 'Izzat 1889-
« نحن نقص عليك أحسن القصص بما
أوحينا إليك هذا القرآن »
سورة يوسف ٣

عَصَى النَّبِيِّ ع م د بوع

وبئته قبل البعث

صور

مُقتبسة من القرآن الكريم

و

دراسات وتحليلات قرآنية

تأليف

محمد عزة دروزه

١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م

(RECAP)

BP75

· M78 \$3

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

أقسام الكتاب الرئيسية (١)

مقدمة المؤلف

الباب الأول - في الاقليم والسكان ومعايشهم

الباب الثاني - في الحياة الاجتماعية

الباب الثالث - في الحياة العقلية

الباب الرابع - في الأديان والعقائد



(١) ألحق بآخر الكتاب فهرس مفصل بمواد الابواب والفصول .

بسم الله الرحمن الرحيم

اقتصار كتب السيرة على النبي (ص) - التعميم والتلفيق -
قصد تسوئي عهد ما قبل البعثة - روايات الكتب العربية الاخرى -
عدم غناء الكتب الحديثة - خطورة درس عصر النبي (ص) وبيئته
قبل البعثة - مافي كتب المستشرقين من مآخذ - الحافز على وضع
الكتاب وظروفه - التنويه بكثرة العصر القرآنية لما قبل البعثة -
عدم الزعم بمجدة المادة - الناشئة العربية والقرآن - الروايات في
الكتاب - ابواب الكتاب ومداه - اعتذار عن كثرة الآيات ومبرراتها -

- ١ -

من الغريب ان الذين كتبوا السيرة النبوية قديماً لم يهتموا على
الأكثر - فيما يتعلق في عصر النبي (ص) وبيئته - ألاّ لذكر ماله
علاقة بالنبي (ص) من نسب وأسرة وقبيلة وولادة ورضاعة وكفالة
واسفار وزواج قبل البعثة ، وقلما تطرقوا الى ماكان عليه ذلك العصر
وتلك البيئة من حالات اجتماعية واقتصادية وسياسية ودينية يستطيع أن
يقف المرء منها على صورة وافية لتلك البيئة التي ظهر فيها السيد الرسول
(ص) وتم ماتم من نجاح عظيم لدعوته وسطوع شمسها سطوعاً باهراً
كان ولم يزل له الاثر الأعظم في حياة العالم من جميع نواحيها .
والنتف التي وردت في كتب السيرة القديمة عن ماكان عليه العرب
قبل الإسلام من تلك الحالات انما وردت استطرادية من جهة ، وغلبت

عليها مسحة التعميم والاطلاق بحيث لا يتبين القاري منها — ألا — فيما قل — العصر الذي تنسب اليه بصورة أكيدة من جهة ثانية . على أنه من جهة ثالثة حتى هذه النتف الاستطردادية لا يخلو اولا يخلو كثير منها من طابع الصنعة والوضع ، ولا يصعب على المدقق ان يرى فيها قصد التلفيق او التوفيق ، وتفسير الحوادث والوقائع والآيات القرآنية ، بل وان يراها متناقضة مع النصوص او الملهيات القرآنية نفسها .

وهذه سيرة ابن هشام ، وهي اقدم كتب السيرة التي حفظها لنا الدهر ، — وعليها من طابع الجدد والأمانة والرغبة الشديدة في التحفظ والتحوط في كثير مما روت من روايات وشعر تدنيها وتأنها ، سواء في ما ينسب منها الى ما قبل البعثة او بعدها ، او ما ينسب منها الى النبي (ص) وأصحابه ما يحمل على الاحترام والأجلال — تجد في كثير مما روته من الروايات ، وسردته من الاخبار ولا سيما ما يتعلق منها بما قبل البعثة ذلك الطابع ظاهراً ، قد دونها وسردها جامعها كما بلغته من الرواة او اطلع عليه من المدونات . منها ما أشار هو نفسه اليه^(١) ، ومنها ما لم يشر اليه ولكنه ظاهر لا يخفى كأحاديث شق وسطيح في تفسير رؤيا تبع اليمن مثلاً^(٢) . وتقع على كثير من هذا ايضاً في تاريخ الطبري وهو مثل سيرة ابن هشام في القدم والجد والتحفظ والأمانة ، وفي طبقات ابن سعد ، وهي كذلك من كتب السيرة المعتبرة القديمة .

— ٢ —

هذا بالاضافة الى ماكثر ترديده ونقله في الكتب القديمة من روايات وأخبار لايسع المتدبر ألا ان يقف منها موقف التحفظ الشديد ان لم نقل موقف الإنكار ! بل ويلمس فيها قصد تقليل شأن عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة من حيث الحضارة المادية والأدبية والمدارك

(١) اقرأ ابن هشام ج ٢ ص ٣١٥ و ٣١٩ و ٣٢٨ مثلاً

(٢) ابن هشام م ج ١ ص ١٥ — ١٧

العقلية ، وحيث تصفها بصفات الجهل والانهطاط والغلظة والبؤس والعزلة والعوز ، والحرمان من وسائل الثقافة ومظاهرها ، والمادية الغليظة الجافية في التفكير والعقائد والأخلاق والآداب مها كان في ذلك من مخالفة لطبائع الأمور وبديهيات المنطق ، بل ومغايرة للمهيات ونصوص القرآن الكريم .

— ٣ —

ونحن نعرف ان عدا ما جاء في كتب السيرة القديمة من الاستطرادات التي أشرنا اليها يوجد بعض الكتب والرسائل ، وبعض الفصول والبحوث في الكتب العربية المملوية الأدبية منها والتاريخية والفنية عن حياة العرب قبل الاسلام وعاداتهم وتقاليدهم وعقائدهم ؛ غير ان هذه الرسائل والكتب والفصول والبحوث قد كتبت بأسلوب عام مطلق ، لم يتناول عصر النبي (ص) وبيئته بصورة خاصة اولاً ، وان ما ورد فيها من روايات قد اختلط حبله بنابله وسمينه بغثه وصحيحه بباطله ايضاً بحيث لا يمكن للمدقق المتدبر ان يقرأها الا بتحفظ ، وان يتردد كثيراً في اخذها حقائق وروايات تاريخية موثوقة او مقارنة ثانياً . ذلك لان القديم منها لم يدون الا بعد أمد طويل . ولأن الروايات ظلت تحفظ بالصدور ، وتتناقلها الألسن طول ذلك الأمد لعبت الأهواء وفكرة التلفيق في اثنائه دوراً كبيراً ، ولأن الحديث منها استند الى هذه الروايات وتلقاها مؤلفوها كحقائق تاريخية بنوا عليها ابحاثهم وفصولهم ورسائلهم وتقاريراتهم من دون تمحيص على الأغلب .

— ٤ —

ومن الغريب كذلك ان الذين كتبوا السيرة النبوية او تاريخ الصدر الاسلامي الاول حديثاً ، بل والذين وصفوا حياة العرب العقلية وتطرقوا الى بعض مظاهر هذه الحياة قبل الاسلام لم يصوروا لنا ذلك العصر وتلك البيئة تصويراً وافياً ، بل آسف ان اقول أنهم لم يصوروها لنا

تصويراً فيه غناء . وكيفيك ان تعلم ان فجر الاسلام وهو مع اجزاء
السلسلة من أقوم الكتب التي صدرت في اللغة العربية في وصف مظاهر
حياة العرب العقلية ومنها الدينية أهمل فيه بحث أديان العرب وعقائدهم
قبل البعثة ، ولم يرد إشارة الى ما كان عندهم من كهانة وسحر وأساطير
وتقاليد وعادات ، مع ان هذه النواحي وما بدا فيها من حركة نشيطة
ولا سيما قبيل البعثة جديرة بالبحث والذكر كظهر من مظاهر حياة
العرب العقلية ؛ وكل ما كان من أمر انه اكتفى فيه بذكر اليهودية
والنصرانية ، والفلسفة اليونانية ، وأثرها في تلك الحياة في العصر الاسلامي
الأول . وقد فعل صاحب كتاب حياة محمد (ص) مثل ذلك تقريباً
مع ما امتاز به هذا الكتاب أيضاً من ديباجة مشرقة ، وبحوث مستفيضة
واستدراكات مهمة ، وملاحظة قيمة في طبعاته التالية خاصة . هذا ، مع
أنك تأخذ كتاباً في حياة أحد الخلفاء او الملوك او الأمراء او العلماء
او الشعراء والادباء مما ظهر منه جملة صالحة في الحقبة الاخيرة من
عصرنا فتجد ان المؤلف لم يترك شاردة ولا واردة من جميع نواحي
العصر الذي أظّل المترجم له ، ومن ظروف البيئة التي عاش فيها قبيل
حياته من أدبية وسياسية واجتماعية الا وتناولها بالبحث والدرس
والتحصيل .

- ٥ -

وطبيعي أنه لا يمكن لأحد ان يزعم ان وصف عصر النبي (ص)
وبيئته وصفاً شاملاً ليس هو من الخطورة في تاريخ العرب والاسلام وفي
السيرة النبوية في المرتبة التي توحى بالاهتمام لها اهتماماً كبيراً يزيد عما
يكون من الاهتمام لوصف عصر وبيئة من ترجم له من خلفاء وملوك
وامراء وشعراء وعلماء هذا الوصف الشامل الواسع . فبيئة وعصر ظهر
فيها النبي (ص) ، وقام فيها برسالاته الإلهية ، وتوطدت فيها الديانة الاسلامية
وما فيها من شرائع ومبادئ وقواعد كان لها ذلك الأثر القوي في

حياة العالم ؛ ثم عصر وبئسة زحف منها العرب الى العالم المتمدن واستطاعوا ان يقوضوا سلطان الدولتين العظيمتين اللتين كانتا تساجلان الحكم والسيطرة عليه ، بقيادة عباقرة القواد ، وادارة نوابغ الولاة والحكام ، والتضاضة يقل في وصفها كل اهتمام منها عظم ، ويصغر في جانب العناية بهما كل جهد منها شق .

ولعل تلك الثغرات في الروايات العربية من حيث تدوينها ومادتها كانت من اسباب توقف فضلاء الكتاب والباحثين الذين نعرف فيهم سعة العلم ، والتفنن في القول ، وفهم مقتضيات التأليف وضرورة تلازم حلقاته والذين تم كتبهم القيمة التي كتبوها عن ائزان وترو وأناة وتبصر ؛ لان ما ذكرناه يصح ان يكون سبباً وجيهاً للتوقف عن التورط في رسم صورة شافية لعصر النبي (ص) وبئسته قبل البعثة تتناسب مع خطورة الموضوع ودقته ، ويؤمن معها الزلل وسوء التلقي .

٦

كذلك نحن نعرف أن بعض المستشرقين قد كتبوا عن ذلك العصر والبيئة في سياق ما كتبوه عن حياة النبي (ص) وظهور الاسلام ؛ غير أن من الحق ان نقول ان للمستشرقين طرائق في البحث والاستنباط قد تجعل بعضهم — حتى الذين لا يندفعون وراء الحقد والهوى منهم — يتحكمون تحكماً في الآراء والنتائج ؛ ويقعون في أوهام واغلاط خطيرة ؛ اما بسبب تعظيم خبر او إشارة او رواية شاردة قد لا تكون صحيحة في أصلها ؛ أو لا تكون فهمت على وجهها ، أو تكون رُجحت على غيرها بدون مبرر صحيح ؛ بسبب ما اعتادوه من الغلو في التقلية او الشك او الافتراضات الى درجة تجعلهم يقيسون مع الفارق ؛ ويستسيغون او يسوِّغون مالا يسوغه منطق الواقع وطبيعة الأمور ، هذا مع التنبيه الى أنهم هم الآخرون استندوا في ما كتبوا على الروايات والكتب العربية القديمة التي اشرنا الى ما فيها من مأخذ ونقاط ضعف . ويكفي ان نذكر

مثلاً ما كاد يتورط فيه المستشرق الطلياني كياتاني في كتابه تاريخ الإسلام من الشك أو التشكيك بقرشية بل وبعبودية عبد المطلب لأن رواية ذكرت أن اخاه المطلب احضره من يثرب وقل لمن سأله عنه انه « عبد » له مع مافي القرآن من الاشارات الصريحة ؛ ومع مافي الروايات من التواتر الذي بلغ حد اليقين . وهذا المؤلف يعد من الفئة القليلة التي لم تكتب بدافع الغرض الشديد وقصد التسويي والتشويه ؛ اما المعرضون (١) الذين كتبوا ما كتبوا بدافع الحقد والغرض فقد تورطوا في كثير من بحوثهم وتقاريراتهم ، وخرجوا في بعضها عن العلم والبحث والجد والأمانة مما يعرفه من اطلع على كتبهم ودراساتهم ! وما نحن في غنى عن البحث فيه هنا لأنه خارج عن نطاق بحثنا .



واقد كان لي فراغ كان القرآن الكريم لي فيه نعم العون والرفيق (٢) فاشتغلت في خدمته حفظاً وتلاوةً وتمعنًا وتدبراً ؛ فلفت نظري ما فيه من آيات كثيرة جداً فيها وصف او اشارات تساعد على رؤية صور كثيرة لما كانت عليه الحياة الدينية والعقلية والاجتماعية والاقتصادية والمعاشية في عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة . فقلت في نفسي لم لا يكون القرآن مصدراً لتصوير هذا العصر والبيئة وفيه ما فيه من هذه الآيات ؟ وهو يعد اوثق واصدق واقدم ما يمكن ان يستند اليه كاتب

(١) نجيل القاريء مثلاً من كتاب لا مانس في « العرب الغربيين قبل الاسلام ليرى ما فيه من غرض وتحكم والاخذ باي رواية مهما ضعفت او تفقت في سبيل تثبيت النظرية التي يدلي بها .

(٢) سجن المؤلف بحكم المحكمة العسكرية الافرنسية في دمشق بسبب قضية فلسطين من تاريخ ٥ حزيران ١٩٣٩ الى ٣ تشرين الثاني ١٩٤٠ وقضى ربع المدة في سجن المزة العسكري وباقيها في سجن القلعة في دمشق واطلق سراحه بعد انهيار فرانسة العسكري بقليل قبل اتمام مدة الحكم .

او باحث ؛ واذا كان يصح ان يحيك في صدر امرئ شبهات كثيرة في
 ماروته كتب السيرة وغيرها من روايات بسبب تأخر تدوينها ، وما يمكن
 ان يكون قد اعتور حفظ الصدور وصحة النقل من ابس ، وما يمكن
 ان يكون قد تسرب الى الروايات من اصابع الالهواء والايول والاغراض
 والصنعة والتلفيق فان القرآن هو من جميع هذه الشوائب فوق كل مظنة
 واقدس من ان تصل اليه شبهة سواء في صحة التدوين او سرعته ،
 بحيث كان كذلك دائماً عند جميع الناس تقريباً على مختلف أهـوائهم
 واجناسهم وأديانهم وأزمانهم ؛ وما روي عن بعض الزيادات في الحروف
 والاختلاف في الاعراب والنحو والقراءات ، حتى وما روي عن بعض
 الزيادات والنقص في الكلمات وما قيل من نسخها واثباتها — على ما فيه
 من علل وثغرات توجب التوقف (١) — لا يؤثر أدنى تأثير في صحة
 ووثوق ووصول القرآن اليـنا سليماً من كل شائبة منذ عهد النبي (ص)
 وخلفائه الراشدين ، ويمكن ان يقال على هذا الاعتبار ان ما يمكن
 الاستدلال به منه على ما كان عليه عصر النبي (ص) وبقيته قبل الاسلام
 مثل ذلك هو فوق كل مظنة ، وأسمى من أن تصل اليه شبهة او شك .
 وهو على كونه مبلغاً بلسان السيد الرسول (ص) عن الله انما كان يقرر
 حوادث واقعة ، ويصف حالات قائمة ، وينزل الوحي به في المناسبات
 المشهودة ، فهو الكلمة الفاصلة والتول الحاسم الذي لا يأتيه الباطل من
 بين يديه ولا من خلفه في تلك الحوادث والحالات والمناسبات ؛ على ان
 غير المسلم ايضاً لا يسعه ألا ان يأخذ بهذا الاعتبار اذا نظر فيه على انه
 وثيقة معاصرة صادقة :

(١) افردنا في مقدمة التفسير القويم الذي اعاننا الله على اتمامه فصلاً
 خاصاً بتدوين القرآن ، ألمنا فيه بأكثر ما قيل واورد ؛ واثبتنا ان ما بين
 دفتي المصحف المتداول وبتريبيه المتعارف هو القرآن الذي مات النبي
 (ص) عنه .

ولما تتبعت آيات القرآن واخذت ابوبها على مواضع متنوعة مما يتناول وصف عصر النبي (ص) وبيئته من مختلف نواحيها ازددت يقيناً بإمكان رسم صور كثيرة لهما من القرآن وان لم تكن وافية بكل شيء فانها قد تكون محتوية الخطوط الرئيسية للصور التي يحسن ان تكون ؛ بل وسيكون فيها صور جديدة كثيرة لم ينتبه اليها ، وصور صادقة اخرى تتغير قليلاً او كثيراً مع ما هو مستقر في الازهان ايضاً ؛ ثم انها تكون الى هذا طريفة في بابها حتى ولو كان كثير منها تعد بدائه معروفة ، لاني لا اذكر ان أحداً حاول ان يرسم مثل هذه الصور وفي نطاق القرآن الكريم وحده ؛ هذا مع التنبيه على ان ما يمكن رسمه منها انما هو بطريق الاستلham والاستدلال من خلال الاسلوب والتعابير والالوصاف القرآنية التي لم تكن بسبيل تقرير هذه الصور بالذات ، وانما كانت بسبيل الدعوة والموعظة والانذار والتبشير والترغيب والترهيب والتنويه والتنديد والحكاية الخ الخ . . .



ولا يصل بي الزعم طبعاً الى القول ان ما في القرآن من دلالات على كثير مما كان في عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة قد بقي مهمل الشرح والتنويه . فقد تداول القرآن مئات الملايين من الناس في مختلف العصور والاقطار ، ودرسه مئات الالوف ، وفهمه عشرات الالوف وكثير من هؤلاء قد ألموا بتلك الدلالات ، وارتسمت في اذهانهم صور كثيرة لما كان في ذلك العصر والبيئة اقتباساً منه . وفي كتب السيرة والتفسير شيء كثير من الشرح والتعليق في هذا الصدد . وبكلمة ثانية اني معترف بان مثل هذه الصور لاتكون جديدة المادة على الذين لهم عهد بقراءة القرآن قراءة فهم وامعان .

غير ان هذا لا يمنع من القول ان اكثرية قراء القرآن الساحقة لا تقف عند آياته وقوف التمعن والاستبصار ، وليس في استطاعتها ان ترى

كثيراً مما احتواه من صور ، بل وإن هذا ليصدق بعض الشيء على كثير من افراد تلك الفئة القليلة ؛ كما ان جل ناشئتنا ان لم نقل كلهم الذين تيسر لهم نصيب ما من الثقافة ؛ اما انهم لم يتيسر لهم ان يقرأوا القرآن ومن باب اولى كتب التفسير والسيرة — واما انهم قرأوه او أقرئوه كله او بعضه في طفولتهم ثم انقطعت صلتهم به . واذا وجد من قرأه فيهم قراءة تدبر وتبصر شغفاً او لاجل البحث فانهم نادرون جداً . وليس من شك في ان صوراً مثل هذه الصور تكون لناشئتنا وشباننا هؤلاء خاصة جديدة ، وتخدم في ذات الوقت في ايجاد الصلة المبتوتة بينهم وبين القرآن الكريم ، وهو أمر له خطورته وقيمته ؛ فأن من الشائن حقاً ان تكون الصلة مبتوتة او في حكم ذلك بين الناشئة العربية وخاصة المسلمة وبين القرآن الذي هو كتاب الدين الذي اليه ينتسبون ، ومنطاط الفخر الذي به يفخرون ويعتزون .

— ٩ —

كل هذا جعلني استخير الله وامضي في محاولة رسم هذه الصور اقتباساً من القرآن الكريم ، ومجردة عن الروايات الا حيث تكون مفسرة او شارحة او شاهدة على صحة الاستدلال والاقتباس . وبذلك أكون قد سددت فراغاً مازال اتلهف على سده من قبل من هم ابرع مني واوسع اطلاعاً وتقناً واحاطة في بحث عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة بحثاً وافياً ، وتصويرها تصويراً صادقاً وشاملاً ؛ وأدبت واجباً نحو شباننا بوصل ما بينهم وبين القرآن ؛ فكان من هذه المحاولة هذا الكتاب الذي اضعه بين يد القاري .

وقد احتوى الكتاب اربعة ابواب متسقة مع بعضها من حيث البحث والتأليف ؛ تناول اولها الاقليم والسكان ومعايشهم وأصولهم ، وثانيها حياة العرب الاجتماعية وثالثها حياة العرب العقلية ، ورابعها الاديان والعقائد التي كانت منتشرة في ذلك العصر والبيئة على النحو المبين في فهرست المواد .

ولقد عدا الكتاب بالإضافة الى مواضيع ابوابه المتسقة مجموعة دراسات وتحليلات قرآنية بما تناوله من درس الآيات وتحليلها ؛ والتنويه بدلالاتها ؛ والاشارة الى ما تلهمه من ظروف نزولها ومناسبتها ؛ وعلاقة ذلك بما قبل البعثة ؛ مما ارجو ان يكون قد زاد في طرافة الكتاب وفائدته .

- ١٠ -

وسيرى القارئ أنني اكثرت من الاستشهاد بالآيات في صدد المواضيع التي طرقتها . والحقيقة اني لم اقصد التكثر ولكني قصدت الاكثار . لان القرآن هو سند الكتاب ومرجعه الوحيد اولا ، ولان الآيات منها تشابهت فان فيها من الفروق ما يجعل من المفيد سردها على تشابهها ثانياً ؛ ولان كثرة الآيات في صدد ما مما يمكن القارئ من لمس الموضوع المراد تقريره على وجه أكثر وضوحاً وادعى الى الانتباه ثالثاً ؛ ولم أر أن اکتفي بالاشارة الى ارقام الآيات ليرجع القارئ اليها في المصحف لان اثباتها أمام النظر مباشرة في الكتاب هو أكثر تيسيراً للقارئ في متابعة البحث والاستمرار فيه . ولعل في هذا بالإضافة الى ما تقدم وسيلة عملية الى تحقيق ما اردناه ايضاً من تجديد الصلة بين شبابنا وبين القرآن بأسلوب يساعد على فهم متناول آياته ومداها .

وسواء أكنت على صواب في ما اقدمت عليه ام على خطأ وسواء استطعت ان أرسم تلك الصور واقوم بهذه الدراسة التحليلية بشي من الوضوح وصحة الاستدلال ام قصرت فاني قد اجتهدت في ما صنعت ؛ وارجو ان يكون لي من حسن قصدي شفيع ؛ ومن اجتهادي نصيب ، ومن الله اطلب التوفيق والسداد ؛ والمغفرة والرضوان .

٢١ رمضان ١٣٦٥ وفق ١٨ آب ١٩٤٦ (١)

(١) هذا تاريخ بياض المقدمة . وقد انتهى تسويد الكتاب في شهر المحرم لسنة ١٣٥٩ وفق شهر آذار لسنة ١٩٤٠ وانتهى تهذيب النسخة التي سلمت للمطبعة في أول شهر شوال لسنة ١٣٦٥

الباب الاول

في

الاقليم والسكان

تمهيد

ان هذا الباب يتناول وصف الحالة الاقليمية في بلاد الحجاز ،
وطبيعة مناطقها من حيث الطقس والماء والجذب والخصوبة ، ويتناول
كذلك وصف السكان وأجناسهم ولغاتهم — أصليين وأجانب —
ومساكنهم ومعايشهم ، وأطعمتهم وأشربتهم ، ولهوهم وألعابهم ،
وما كانوا يقومون به من أعمال تجارية وصناعية وزراعية وملاحية
وصيد ورعي وتربية ماشية الخ ...

ويحتوي الفصول الآتية :

الفصل الأول : الحجاز وأهله

الفصل الثاني : الحركة الاقتصادية والمعيش

الفصل الثالث : الجاليات الاجنبية في الحجاز

الفصل الأول

الحجاز واهله

أقليم الحجاز في القرآن - منطقة مكة وجدها - شدة حرارتها -
شح مياهها - مناطق خصبة - المنطقة الساحلية - دلالة حفاوة القرآن
بالبحر - تعليق على بعض الروايات - المدن الحجازية - مكة -
يثرب - الطائف - مكة أم القرى - أسباب عظمة مكة الرئيسية -
مدن الحجاز الثانوية وقراها - غنى مكة واثره - قدسية مكة -
خطورة يثرب ومظاهرها - خطورة الطائف - تنوع - سكان المدن -
سكان المدن في طور الكيان القبلي - البادية والبدو - الجنس العربي
في القرآن -- بحث في شمول الجنسية العربية - بحث في أصل سكان
بيئة النبي (ص) من الوجهة القرآنية - استدلالات قرآنية في صدد
كون لغة القرآن هي لغة أهل الحجاز أولاً ولغة سائر العرب ثانياً -
تقنيات - استدراقات .

الأقليم

- ١ -

قد يكون إقليم الحجاز من الوجهة الطبيعية معروفاً بالبداهة والواقع
القائم المستمر والمشاهد ؛ غير أننا لم نر بأساً من استلزام القرآن في وصفه
لتكون سلسلة الكلام متصلة دون ثغرات ؛ هذا عدا ما في الوصف

القرآني من حيوية وقوة وخاصة في صدد وصف المناطق الخصبة والساحلية فتقول انه في القرآن آيات عديدة تتضمن اوصافاً متصلة بالحالة الاقليمية الطبيعية ؛ وجه الخطاب فيها الى مخاطبين قريبين ، وفيها ما يخص بعض النواحي تخصيصاً ، مما يصح القول معه انها مصروفة الى القطر الحجازي وأقليمه . وبحسب هذه الأوصاف يمكن ان يقال ان القرآن قد قرر أن في القطر الحجازي مناطق مختلفة الحالات من الناحية الاقليمية والطبيعية .

فهناك منطقة جدداء ، شديدة الحرارة ؛ شحيحة المياه ، محاطة بالجبال يعيش أهلها على ما يجلب اليها من الرزق جلباً من الخارج ، وهي منطقة « مكة » او بتدقيق أكثر منها منطقة مكة .

وفي سورة ابراهيم آيات فيها حكاية لدعوات ابراهيم (ص) ، وفي هذه الآيات وصفت منطقة البيت الحرام — وهي منطقة الكعبة او مكة — بكونها وادياً غير ذي زرع ، وحكيت دعوة ابراهيم (ص) بأن يرزق الله أهله من الثمرات ، ويجعل أفئدة الناس تهوي اليهم :

« ربنا أني أسكنت من ذريتي بوادٍ غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ... ٣٧ ابراهيم

وفي سورة القصص آية فيها رد على أهل مكة ، وفيها إشارة الى ان الله قد جعل حرمهم آمناً يجي اليه ثمرات كل شيء ، وهذا يعني ان رزقه يجلب اليه من الخارج :

وقالوا إن تدفع الهدى معك نتخطف من أرضنا أو لم نستكّن لهم حرماً آمناً يجي اليه ثمرات كل شيء رزقاً من لدنا ... القصص ٥٧ وهناك آيات في سورة النحل (١١٤) وسورة البقرة (١٢٦) فيها تأكيد لهذا المعنى ايضاً .

ومن آية القصص يفهم أن اهل مكة كانوا يرون في حرمة البيت الحرام ، وهوى أفئدة الناس اليهم أسباب معاشهم وأمنهم وحرمتهم ، وأنهم

كانوا يخوفون من الحرمان من هذه الاسباب اذا تابعوا النبي (ص) في
دعوته ؛ مما يدل على المعنى الذي نحن في صدد تقريره ايضاً .
اما شدة حرارة هذه المنطقة فيمكن الاستدلال عليها من آية في
سورة النحل :

والله جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكنناً
وجعل لكم سرايل تقيمكم الحر (١) وسرايل تقيمكم بأُسكم (٢) كذلك
يُم نعمته عليكم لعلكم تسامون... .
النحل ٨١
حيث أشير فيها الى الظلال وأكنان الجبال التي كان السكان يهرعون
اليها للاحتباء من الحر ؛ وكذلك فقد أشير فيها إلى السرايل التي تقي
الحر دون ان يذكر فيها السرايل التي تقي البرد ؛ كأنه لم يكن ملجئ
جوي ألا الحر وشدة فقط . والآية تذكر هذا من جملة ما من الله
على أهل مكة من النعم والعناية ، وهذا قد يلهم شدة ما كان يقاسونه
من الحر .

وفي ذكر الجبال وأكنانها ما يدل على ما قلناه من احاطة مكة بالجبال
احاطة مباشرة كما هو المتبادر .

ويمكن الاستدلال على شح المياه في هذه المنطقة من ما كان من مهمة
سقاية الحاج وتوفير المياه له التي كان يقوم بها بعض بيوتات قريش .

(١) ان بعض المفسرين قالوا ان في هذه الجملة جملة مضمرة اخرى
اكتفى بها عنها وتقديرها « تقيمكم الحر وتقيمكم البرد » وروح الآية من
جهة واكتفاءً بذكر الظلال والاكنان من جهة يجعل هذا التقدير غير
قوي الورود ؛ ويجعل قصد الحر هو الاصل . على ان في سورة النور
آية تتضمن قرينة على صحة قولنا وهي « حين تضعون ثيابكم من الظهيرة
(٥٧) فهذا التعبير يعني قبولة النهار والاستبراد بالتخفف من الثياب فيه ولم
يذكر مقابل ذلك عن الشتاء وفي هذا قرينة على شدة الحر دون البرد
(٢) البأس بمعنى الحرب

وؤد أُشير الى هذه المهمة في احدى آيات سورة التوبة في صدد المفاضلة بينها وبين الايمان بالله والجهاد في سبيله :

أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ...
التوبة ١٩

فأهتم أهل مكة لتوفير المياه للحاج هذا الاهتمام الذي يجعلهم يرون في مهمة السقاية فضيلة عظيمة إنما هو بسبب شح المياه في منطقة مكة هو المتبادر . وهذا يجعلنا ندرك الحفاوة العظيمة التي أسبغت على رواية حفر بئر زمزم وما جرى في صدد ذلك مما جاء في كتب السيرة مفصلاً (١)

- ٢ -

على ان في القرآن آيات عديدة تنوه بما ينزل الله من الامطار ، ويتفجر من العيون والينابيع ، وما ينبت من الزروع وأشجار النخيل والأعناب والرمان والزيتون والثمار المتنوعة الاخرى ، وتصف ما كان يظهر على السكان من هلع اذا ما امسكت السماء واصفر الزرع من العطش ويوجه الخطاب فيها الى مخاطبين قريين تذكروهم بنعمة الله وآياته التي يرونها ويتمتعون بها كما ترى في ما يلي :

(١) - وهو الذي أنزل من السماء ماءً فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حباً ثم تركنا بعض النخل من طلعهما قنواناً دانيةً وجناتاً من أعناب والزيتون والرمان مشتبهاً وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا أثمر وينعه أن في ذلك لاياتٍ لقوم يؤمنون ...
الأنعام ٩٩

(٢) - وهو الذي انشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزروع مختلفاً أكله الزيتون والرمان متشابهاً وغير متشابه اكلوا من ثمره اذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ...
الأنعام ١٤١

٣ - وهو الذي أنزل من السماء ماءً لكم منه شراباً ومنه شجر

(١) اقرأ ابن هشام ج اص ١٣٤ وما بعدها .

فيه تسميهم . ثبت لكم به الزرع والربثون والنخيل والأعناب ومن
كل الثمرات . . . النحل ١٠ - ١١

٤ - وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض وانا على ذهاب
به لقادرون . فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب لكم فيها فواكه
كثيرة ومنها تأكلون المؤمنون ١٨ - ١٩

٥ - الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً فيسقطه في السماء كيف
يشاء ويجعله كسفاً فترى الودق يخرج من خلاله فإذا أصاب به من
يشاء من عباده إذا هم يستبشرون . وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم
من قبله لمبلسين . فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحياي الأرض بعد موتها
إن ذلك لحياي الموتى وهو على كل شيء قدير . ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه
مصرفاً لظلوا من بعده يكفرون . . . الروم ٤٨ - ٥١

٦ - وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون
وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وجئنا فيها من العيون لياًكلوا من
ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون . . . يالسين ٣٣ - ٣٤

٧ - والأرض مددناها والقمينا فيها رواسي وانبتنا فيها من كل زوج
بهيج . تبصرةً وذكرى لكل عبد منيب . ونزلنا من السماء ماء مباركاً
فأنبتنا به جنات وحب الحصيد . والنخل باسقات لها طلعٌ نضيدٌ . رزقاً
للعباد . وأحيينا به بلدة ميتةً كذلك الخروج . . . قاف ٧ - ١١

٨ - أفرأيت ما تحرثون . أأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون . لو
نشاء لجعلناه حطاماً فظلمت تفكهون . انا لمغرمون بل نحن محرومون .
أفرأيت الماء الذي تشربون . أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون
لو نشاء جعلناه أجاجاً فلولا تشكرون . . . الواقعة ٦٣ - ٧٠

٩ - فلينظر الإنسان الى طعامه . أنا صببنا الماء صباً . ثم شققنا
الأرض شقاً . فأنبتنا به حباً . وعنباً وقصباً . وزيتوناً ونخلاً . وحدائق
غلباً . وفاكهة وأباً . متاعاً لكم ولانعامكم . . . عبس ٢٤ - ٣٢

فانك اذ تقرأ هذه الآيات تلمس ان القرآن كان يوجهها ويخاطب بها اهل الحجاز بل وأهل مكة في الدرجة الاولى لان الآيات جميعها مكية ومع ان الآيات بسبيل تعداد نعمة الله على الناس بصورة عامة فانها كانت ولا ريب تلفت نظر مخاطبين الاولين وهم اهل الحجاز وخاصة اهل مكة وما جاورها الى هذه النعم التي كانوا يشاهدونها ويتمتعون بها ؛ وبعبارة ثانية ان من البديهي ان تكون الآيات مصروفة الى ما كان في الحجاز نفسه وفي الانحاء المجاورة لمكة بنوع خاص من مناطق تجود فيها التربة ، وتغزر فيها الأمطار ، وتتفجر فيها العيون والينابيع ، وتخضر فيها الأرض وتربو وتثبت من كل زوج وصنف من الزروع والكلاء وحب الحصيد وأشجار النخيل والأعنان والرمان والزيتون والثمرات المتنوعة الأخرى ، وهذه المناطق ان لم تعينها الآيات كما عينت منطقة مكة — البيت الحرام — فأنها معينة واقعياً ؛ وهي مناطق الطائف وأرباضها ، والوديان التي بين مكة وجدة ، ويثرب وأرباضها كذلك . فهذه المناطق لاتزال تحتفظ الى الآن بكثير من الينابيع والوديان ، وتتمتع بخضرة السهول وجنات العنب والنخيل ومتنوع الفواكه والزروع ؛ تنزل فيها الأمطار اكثر من منطقة مكة ، فتمتلاء الوديان ، وتسيل السيول ، وتجري الغدران وتتفجر العيون والينابيع ، وتخضر الأرض وتأخذ زيتها وينبت فيها مختلف النبات والأشجار مما ينطبق عليه تلك الاوصاف الاءخاذ الواردة في الآيات بعد نزول الامطار من بهجة وخضرة وحياة .

— ٣ —

وهناك آيات كثيرة تنوه بالبحر واوصافه وانوائه وامواجه وخطاره واسفاره ، وما يعجز فيه من الفلك والجواري المنشآت كالاعلام وما يقوم به الناس من اسفار بحرية ابتغاء الرزق والتجارة ، وما يستخرجونه منه من الاحوم والآلي الزينة المتنوعة كالؤلؤ والمرجان كما ترى في الآيات التالية :

١ - وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر . . .

الانعام ٩٧

٢ - هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا كنتم في الفلك

وجرين بهم ريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الى الله مخلصين له الدين . يونس ٢٢

٣ - وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون .

النحل ١٤

٤ - ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله أنه كان بكم رحيمًا . واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم الى البر أعرضتم وكان الانسان كفورا .

الاسراء ٦٦-٦٧

٥ - أم أمتهم ان يعيدكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيفترقكم .

الاسراء ٦٩

٦ - أو كظلمات في بحر لجى يغشاه موج من فوقه موج من فوقه

سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكدرها . النور ٤٠

٧ - وما يستوي البحران هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج ومن

كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر ولتبتغوا من فضله .

فاطر ١٢

٨ - ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام . ان يشأ يسكن الريح

فيظللن رواكد على ظهره .

الشورى ٣٢-٣٣

٩ - مرج البحرين يلتقيان . بينهما برزخ لا يبغيان . فبأي آلاء ربكما تكذبان

يخرج منهم اللؤلؤ والمرجان . فبأي آلاء ربكما تكذبان . وله الجوار

المنشآت في البحر كالأعلام . فبأي آلاء ربكما تكذبان . الرحمن ١٩-٢٥

١٠ - أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة . المائدة ٩٦

ومع ان هذه الآيات هي الأخرى في تعداد نعم الله وآلائه على الناس

وبسبيل الدعوة الى الله وحده ونبذ ما عداه والتذكير بانه هو الملجأ
الواحد في الشدائد والاعطاش؛ فان ما فيها من ضمير الخطاب ، وما تحمله
من طابع الخطاب القريب يدل على ان الكلام موجه الى مخاطبين الاولين
به وهم اهل الحجاز ، وان لاهل الحجاز صلة بالاعمال البحرية المتنوعة
وبالتالي يحمل الاشارات الى المنطقة الساحلية في القطر الحجازي ، وما كان
يقوم به في ثغورها من حركة وملاحة وصيد وغوص ، وما كان لاهل
الحجاز وخاصة مدنه وتجاره من منافع عظيمة من ذلك .

— ٤ —

وكثرة الآيات ، وتكرار التعداد ، وتنوع الاساليب ، وبكلمة اخرى
هذه الحفاوة القرآنية في الاشارة الى البحار وما فيها وما يجري فوقها
وما يعود منها من المنافع المتنوعة مع ما في بعضها من التعميم يمكن ان
تدل على ان حركة الملاحة والصيد والغوص لم تكن ضعيفة ، وانها كانت
كما يعمل عليه اهل الحجاز في معاشهم وحياتهم التجارية والاقتصادية
تعويلاً غير يسير .

ويؤيد هذا الاستدلال الخطاب القريب في اكثر الآيات اولاً ، ووجود
منطقة ساحلية طويلة ، بل على طول البلاد الحجازية ثانياً ، وما بين
الحجاز والاقطار المجاورة من ابعاد شاسعة يمكن ان ييسر لهم البحر
واسفاره سرعة الاتصال بها وسهولته ثالثاً .

ولقد روت الروايات ان عمر بن الخطاب (رض) سأل عمرًا بن العاص (رض)
ان يصف له البحر فاجابه قائلاً : خلق عظيم يركبه خلق صغير مثل دود
على عود ، وان عمر ابن الخطاب نهى عمرًا بناءً على ذلك عن المجازفة
بالمسلمين في ركوب البحر ، وقد اخذ الرواية بعض الكتاب الحديثين
قضية مسلمة فقال ان عرب الحجاز لم يكونوا يعرفون البحر وركوبه
وتهاقت الرواية والتعليق واضح ؛ فعمر بن الخطاب وعمر بن العاص كانا
تاجرين ، وزارا بلاد الشام ومصر وفارس قبل الاسلام ، وعمر بن العاص

سارع الى فتح مصر بناء على معرفته السابقة بها ، ولا يعقل ان لا يكونا رأيا البحر ؛ والقرآن قد ذكر البحر مرات كثيرة ذكر وصف وركوب واططار وتجارة وصيد وغوص ولا يعقل ان يكون هذا والسمعون الاولون لا يعرفون من امر البحر شيئاً . هذا بالإضافة الى ان جزيرة العرب محاطة بالبحر من شرقها وجنوبها وغربها والقسم الاعظم من سكانها في المناطق القريبة من هذه السواحل ، وفريق منهم في السواحل بالذات ولا يصح ان يكون هذا وان لا يكونوا قد عرفوا أمره وانتفعوا به شتى الانتفاعات وركبوه في اسفار قريبة وبعيدة ايضاً .

المدن الحجازية

— ٥ —

يستطاع من فحوى الآيات ان يستدل على ان من سكان القطر الحجازي الحضري الذين يسكنون المدن والقرى والبدو الذين يسكنون البادية . وقد ذكر في القرآن من مدن الحجاز مدينتان باسميهما وهما « مكة المكرمة » و « المدينة المنورة » وتخصيصها بالذكر يمكن ان يدل على انها كانتا المدينتين الرئيسيتين القطر الحجازي .

اما الاولى فقد ذكرت بلفظي « مكة » و « بكة » كما ترى في هذه الآيات :
١ — ان أول بيت وُضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين .

آل عمران ٩٦

٢ — وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم .

وأما الثانية فقد ذكرت باسمها القديم « يثرب » وذكرت كذلك باسمها الذي اصبحت علماً لها بعد الإسلام وهو المدينة كما ترى في هذه الآيات :
١ — واذا قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا

الاحزاب ١٣

٢ — ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الأعراب ان يتخلفوا عن رسول الله .
التوبة ١٢٠

وقد اشير الى مدينة مهمة ثلاثة اشارة ضمنه في الآية لآية :
« وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم الزخرف ٣١
حيث اجمع المفسرون على ان القريتين هما مكة والطائف .
هذا : وننبه على ان لفظا القرية والمدينة قد ترادفا في القرآن كما
يستدل من الآيات التالية :

١ — واسأل القرية التي كنا فيها . يوسف ٨٢
٢ — وكأني من قرية هي أشد قوة من قريتك التي اخرجتك
اهلكناهم . محمد ١٣

حيث اريد في الاولى مصر وفي الثانية مكة كما هو ظاهر .
كذلك سمي القرآن العاصمة او المركز الكبير الذي تتجمع حوله المدن
الثانوية والقرى باسم « أم القرى » كما ترى في هذه الآية :
وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا يتلو عليهم
آياتنا . القصص ٥٩

٦ —

وقد اطلق هذا الاسم على مدينة مكة كما ترى في الآية التالية :
وكذلك اوحينا اليك قرآناً عربياً لتذر ام القرى ومن حولها . .
الشورى ٧
ومما لا ريب فيه ان هذه التسميات كانت جارية مألوفة قبل نزول
القرآن ، لان القرآن قد نزل بلسان القوم ومصطلحاتهم .
ومن اطلاق لفظ « أم القرى » على مكة يمكن ان يستدل على انها
كانت مدينة كبيرة كما يستدل من آيتي القصص و ابراهيم ٥٧ و ٣٧ اللتين
نقلناهما قبل على انها كانت تتمتع بمركز محترم ، وتوجه عام من سائر
الانحاء . ولقد كان موقف اهلبا السليبي من الدعوة النبوية عاملاً الى

درجة كبيرة في وقوف سائر مدن الحجاز وقراها وسكان باديها بل وسكان انحاء جزيرة العرب الاخرى بوجه عام مثل ذلك الموقف ، كما أن فتحها ودينونتها بالاسلام كانا عاملين رئيسيين في دينونة جميع اولئك بالاسلام ودخولهم في دين الله افواجا كما هو ثابت بالتواتر وكما يستدل عليه من سورة النصر :

« اذا جاء نصر الله والفتح . ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا . فسيح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا »
وهذا مؤيد لما قررناه من خطورة شأن مكة « أم القرى » وتمتعها بالمركز المحترم ، والتوجه العام .

ومما لا ريب فيه ان وجود الكعبة ومناسك الحج في مكة وحواليها كان عاملاً كبيراً او العامل الاكبر في تلك الخطورة وهذا المركز والتوجه الذين كانت تتمتع بها .

ولعل ما كان من ارتداد اصحاب الفيل وما حل فيهم عندها قبل مدة قليلة من البعثة مما ذكرته سورة الفيل : « ألم يجعل كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيراً أبابيل . ترميهم بحجارة من سجيل . فجعلهم كعصف^(١) ما كول . » كان من العوامل التي وطد لمكة مركزها وهيبتها وخطورتها التي كانت لها قبل هذا الحادث على ما هو المتبادر .



ومن اطلاق لفظ « أم القرى » على مكة يمكن الاستدلال على وجود مدن ثانوية وقرى عديدة في القطر الحجازي وخاصة في منطقة مكة . وقد يستلهم هذا من الآيات التالية ايضاً :

« فأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون . أو أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا ضحياً وهم يلعبون . فأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون .
الاعراف ٩٧ — ٩٩

(١) ورق الزرع

ومن هذه المدن والقرى ما لا يزال موجوداً ومعروفاً ؛ ولا بد من ان قرى كثيرة كانت ثم عفت ولم يبق منها الا رسوم او اطلال او لم يبق منها شيء . ويقع المطالع في الكتب العربية وكتب السيرة على اسماء كثير من القرى عفي اكثرها ، وهذا مما يؤيد الاستدلال .



ومع ان خطورة مكة والاتجاه العام اليها هما بسبب وجود الكعبة ومناسك الحج فيها كما قلنا ، فان في بعض الآيات ما يدل على ان من اسباب هذه الخطورة ما كان فيها من حركة تجارية واسعة ومستمرة ، وما كان اهلها يملكونه من ثروات طائلة ايضاً .

فسورة قريش تشير الى حركة رحلات التجارة المكية صيفاً وشتاءً وحركة الاستعداد الدائمة لها :

« لا يلاف قريش ايلافهم . رحلة الشتاء والصيف . فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف » .
وهذه بعض آيات تدل على ثرواتهم الطائلة :

١ — واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا (١) . الكهف ٢٨

٢ — واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قل الذين كفروا الذين آمنوا أي الفريقين خير مقاماً واحسن نديا . مريم ٧٣

٣ — ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه . (٢) طها ١٣١

٤ — أychسبون أن ما نعدهم به من مال وبين . نزارع لهم في

(١) فيها امر للنبي بالتزامه المسلمين على فقرهم وعدم تركهم قصد ملاحقة الاغنياء ذوي الزعامة والجاه .

(٢) فيها نهى تماثل في مداه لما في آية الكهف ودلالة على ما كان بعض اهل مكة يتمتعون به من ثروة وترف .

الخيرات بل لا يشعرون. المؤمنون ٥٥ - ٥٦

٥ - وقالوا نحن اكثر أموالا واولاداً ومانحن بمعدين . (١) سبا ٣٥

٦ - ذرني ومن خلقت وحيداً . وجعلت له مالا ممدوداً . المدثر ١١ - ١٢

٧ - يقول أهلكم مالا لبداً . البلد ٦

٨ - ويل لكل همزة لمزة . الذي جمع مالا وعدده . يحسب ان

ماله أخله .

٩ -

ومن الآيات التي نقلناها قبل قليل يستدل على ان مكة كانت تعتبر مدينة مقدسة ، وان منطقتها كانت حرماً أي ان القتال وسفك الدم فيها محرمان بسبب هذه القدسية . وفي سورة العنكبوت آية تشير الى هذا المعنى بوضوح حيث تذكر اهل مكة بما يهتمعون به من الامن بسبب حرهم بينما يتعرض غيرهم للاخطار والخاوف الدائمة :

« أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم .

العنكبوت ٣٧

والفقرة الثانية من آية سورة قريش الثالثة تؤيد هذا المعنى ايضاً .

وآية القصص (٥٧) تلهم ان مكة لم تكن محصنة ، وان اهلها انما كانوا يعتدون في امنهم على قدسيتهما في الدرجة الاولى ؛ حيث تحكى اعتذار بعض الزعماء للنبي عن عدم متابعتهم له وقولهم انهم اذا تبعوه وتخلوا عن تقاليدهم التي تقدست بها مكة زالت مناعتها واصبحت عرضة لهجوم المهاجمين وتخطفهم اهلها بسيوفهم :

« وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم

حرماً آمناً يحبب اليه ثمرات كل شئ . القصص ٥٧

ويظهر ان ما احتوته الفقرة الثانية من تقرير بقاء قدسية مكة وحرمتها

في الاسلام لم يطمئنهم فظلوا في موقفهم الجحودي ذلك الامد الطويل .

(١) الآيات جميعها مكية وموضوع الكلام فيها اهل مكة كما هو المتبادر .

وفي الآيات المدنية ما يمكن الاستدلال به على ان يثرب كانت مدينة كثيرة السكان ، وخطيرة الشأن والمركز ايضاً . فقد كان يسكن في احيائها وارباضها المتصلة بها قبائل عديدة من اليهود كانوا ذوي أموال طائلة ، وحصون وقلاع منيعة ، وبساتين وأرضين غنية كما ترى في الآيات التالية :

١ - وأنزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيمهم (١) وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً يقتلون وتأسرون فريقاً . واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وأرضاً لم تطوؤها وكان الله على كل شيء قديراً
الاحزاب ٢٦ - ٢٧

٢ - هو الذي أخرج الذين كفروا من اهل الكتاب (٢) من ديارهم لاول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وايدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار .

الحشر ٢ - ٣

٣ - ما قطعتم من لينة (٣) او تركتموها قاعة على اصولها فبازن الله وليخزي الفاسقين . وما افاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء

(١) صياصيمهم = حصونهم . والمعنيون الآيات هم يهود بني قريظة وكانوا يسكنون في المدينة وارباضها وهم آخر من نكل بهم .

(٢) المعنيون في الآيات هم يهود بني النضير وكانوا يسكنون في المدينة وارباضها ، وقد اجلوا قبل وقعة بني قريظة .

(٣) لينة = نخلة صغيرة ؛ والآية تشير الى ما كان من امر النبي بتقطيع بعض بساتين بني النضير ارغاماً لهم .

قُدِير . ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى (١) فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . الحشر ٥ - ٧

٤ - لا يقاتلونكم جميعاً ألا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسيهم بينهم شديد . الحشر ١٤

٥ - كمثل الذين من قبلهم (٢) قريباً ذاقوا وبال امرهم ولهم عذاب اليم . الحشر ١٥

ويلفت النظر الى آية الحشر الثانية حيث تتضمن وصفا قويا لما كانت عليه حصون اليهود من مناعة واليهود انفسهم من قوة ؛ حتى ان المسلمين لم يكونوا يأملون في النصر عليهم واخراجهم كما ان اليهود انفسهم كانوا يعتقدون انهم اقوى من ذلك وانها مانعتهم .

وقد كان يسكن المدينة الى جانب اليهود بطون عربية عديدة وقوية البأس ، وكانت المدينة وضواحيها مسرحاً لما كان يقع بينها من حروب بسبب ما بينها من عدااء كما ترى في الآيات التالية :

١ - واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله

عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا . آل عمران ١٠٣

٢ - وهو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين (٣) وألف بين قلوبهم لو

انفقت ما في الارض جميعاً ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه

عزيز حكيم . الانفال ٦٣

٣ - ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل

(١) اشارة الى ما وهبه الله للنبي من اموال وكروم ومزارع

بني النضير .

(٢) المعنيون في الآية هم يهود بني قينقاع . وكانوا يسكنون في

المدينة . وقد كانوا اول من اجلاهم النبي من اليهود .

(٣) في هذا اشارة الى قوة بأس عرب المدينة الذين عرفوا

بالانصار .

الله والذين آووا ونصروا (١) .

الانقال ٧٢

واذا كان في القرآن ما امكن الاستدلال به بصراحة على ما كان لليهود من حصون وقلاع وثروات واراضين هي من اسباب وشأن المدينة فلا يعني هذا ان العرب لم يكن لهم مثل ذلك . ففي الآيات المدنية على انه كان مثل هذا للمسلمين ، وجلهم ان لم يكن كلهم عرب ، واكثرتهم الساحقة من اهل المدينة لان اكثر هذه الآيات مما نزل قبل الفتح المكي حيث كثر عدد المسلمين من غير اهلها ، وهذا بعض الآيات :

١ - يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض . البقرة ٢٦٧

٢ - قل انفقوا طوعاً او كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوماً فاسقين . وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم إلا انهم كفروا بالله ورسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون . فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون (٢) . التوبة ٥٣ - ٥٥

وقد ذكرت روايات السيرة المعتبرة انه كان للعرب بعض الآكام والحصون كما كان لليهود ، وان كنا نرجح ان حصون اليهود وقلاعهم كانت اكثر واقوى . ولعل هذا مما تلهمه آية في سورة الاحزاب بالاضافة الى آية الحشر (٢) . اما آية الاحزاب فهي :

« ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يئوتنا عورة وما هي بعورة

الاحزاب ١٣

حيث تحجج بعض المنافقين بان بيوتهم مكشوفة لحصون اليهود . والآية منصبة على تكذيب المحتجين وليس على نفي ما تلهمه هي وآية الحشر كما هو المتبادر .

(١) في هذه الجملة اشارة الى الانصار ودلالة على قوة باسهم .

(٢) موضوع الخطاب والتنديد هم المنافقون وجميعهم من اهل المدينة .

ومن أسباب خطورة مركز المدينة وقوعها في طريق القوافل التجارية
العادية الرائحة بين الشام والجزيرة . ولقد تضمنت إحدى آيات الانفال
إشارة الى ذلك حيث اشير الى قافلة مكية كانت تمر قرب المدينة رأى
النبي (ص) فرصة لضرب اهل مكة وضرب تجارتها وهي :
وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات
الشوكة تكون لكم ... ٧
وغير ذات الشوكة هي القافلة التجارية المكية التي لم يكن معها
حامية كافية .

- ١١ -

وليس في القرآن ما يستدل به على خطورة مدينة الحجاز الثالثة
« الطائف » غير آية الزخرف (٣١) التي نقلناها قبل . والتي يستدل
منها على أن خطورة شأن رجالها واهلها مقارنة لما كان من ذلك لرجال
مكة واهلها ؛ لأنها تحكي عجب كفار اهل مكة وقولهم انه كان الاولى
أن كان القرآن الهياً أن ينزل على عظيم من عطاء مكة او الطائف . على
أن الروايات القديمة المعتبرة قد ذكرت أن الطائف كانت مدينة كبيرة
وغنية ، وأن اهلها ذوو بأس ، وانها كانت محصنة بسور ، ولعلها الوحيدة
في ذلك بين مدن الحجاز .

- ١٢ -

أما سكان المدن الحجازية فقد كانوا أنواعاً في الجنس والدين كما تلهم
الآيات القرآنية بالنسبة للأثنين الرئيسيتين منها وهما مكة ويثرب ، حيث
تلهم انه كان في مكة جالية اجنبية قايلة الى جانب اكثرية اهلها العرب
الذين عينت سورة قريش أسمهم القبيلي العام وهو « قريش » كما تلهم انه
كان الى جانب اكثرية سكانها المشركين اقلية كتابية وموحدة على ما
سوف نلم به في فصول اخرى ؛ وحيث تلهم انه كان في يثرب جالية
اسرائيلية كبيرة العدد على التحقيق ، واقلية نصرانية عربية واجنبية على

الأحتمال الى جانب اهلها العرب أيضاً على ماسوف ثلم به في فصل آخر كذلك . واذا كانت ليس بالقرآن اشارات يمكن الاستدلال بها على الحالة في المدن الاخرى فان الذي نرجحه ان ثغر الحجاز جده لا بد من ان يكون فيه تنوع في السكان جنساً وملة بسبب طبيعتها الساحلية . اما الطائف فنرجح انها أقل المدن الحجازية المهمة تنوعاً في السكان .

وننبه على أمرهم في صدد اكثرية سكان هذه المدن ، حيث يستلهم من بعض الآيات من جهة ومن الروايات المتواترة البالغة حد اليقين من جهة اخرى انها كانت مازال في حياتها الاجتماعية في طور الكيان القبلي . فقريش التي هي اكثر سكان مكة على ما لهتمته سورة قريش متفرعة الى بطون عديدة على النمط القبلي تمت جميعها الى أسم قريش وإلى أصل او جد واحد غير بعيد في القدم . ومما يمكن الاستلham به على هذا آية زوجات النبي (ص) في سورة الأحزاب :

« يا ايها النبي إنا أخلصنا لك ازواجك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك . ٥٠ »

ومن الثابت اليقيني انه لم يكن بين زوجات النبي (ص) من هي بنت عم مباشر له ولم يكن بينهما من هي من بطن هاشم عشيرة النبي (ص) الاقربين ؛ وانما كن من بطون قريش الاخرى ، فعائشة بنت ابي بكر (رض) من بطن التيم وحفصة بنت عمر (رض) من بطن عدي وام حبيب بنت ابي سفيان (رض) من عبد شمس وام سلمه (رض) وسودة بنت زمعه (رض) من بني عامر . وهكذا تكون النسبة القرآنية هي نسبة قرابة البطون التي تتألف منها قبيلة قريش . والمعروف في التقاليد العربية ان اخوال اب الرجل وجده هم أخواله وأعمام ابي الرجل وجده هم أعمامه ايضاً ؛ وقد حمل اكثر من مفسر ومنهم من استند الى رواية عن عباس آية الشورى :

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى . . ٢٣
 على هذا المحمل ؛ واولوا الآية بأن الله امر نبيه بتذكير قريش بما
 يربط بهم من قربى توجب عليه النصيحة لهم دون ان ينتظر أجراً
 وتوجب عليهم الاستجابة اليه لانه غير متهم ؛ وهو تأويل في غاية الوجاهة .
 وعرب يثرب يتألفون من قبيلتين يمانية المصدر ولعلها من أصل
 واحد ؛ وهما قبيلتا الخزرج والأوس اللتين أشرنا اليها قبل وقلنا انها كانتا
 متعاديتين قبل الهجرة النبوية ؛ وكلتاها مقسمة الى يطون على النمط
 القبيلي ايضاً مثل بني عوف وبني النجار وبني الحرث وبني جشم وبني
 ساعدة الخ

وعرب الطائف هم قبيلة ثقيف التي لا بد من ان تكون هي الأخرى
 مقسمة الى فروع مثل فروع قريش والأوس والخزرج .
 وكما ان عرب المدن الحجازية كانوا في طور الكيان القبيلي فانهم كانوا
 في حياتهم الاجتماعية ضمن نطاق هذا الطور ايضاً ، حيث كانت تقوم
 على أساس العصبية الاجتماعية على ماسوف نلم به في فصل آخر .
 اما حياتهم المعاشية فقد كانت مع انطباعها بطابع حياة المدن على الغالب
 حيث كانت مجالاً لحركة اقتصادية نشيطة تجارية وزراعية وصناعية ؛
 وحيث كان اهلها او فريق منهم يتمتعون بحياة ترف ونعيم حضرية فانها لم
 تكن قدامي عنها طابع البداوة وحياتها ، وكانت الصلات بين اهلها وبين
 البادية والبدو وثيقة من ناحية الحياة الاجتماعية ومن ناحية الحياة المعاشية
 معاً على ماسوف نلم به كذلك في فصول أخرى .

البادية والبدو

- ١٣ -

قلنا قبل ان الآيات تشير الى ان سكان القطر الحجازي حضر وبدو .
 وقد ذكر القرآن البدو « بمعنى » البادية « كما جاء في سورة يوسف :

« ... وقد أحسن بي إذا أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو ١٠٠
واطلق كلمة الاعراب على القبائل البدوية تقريباً لهم عن سكان المدن
والقرى كما ترى في الآيات التالية :

١ — « وعن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة
مردوا على النفاق
التوبة ١٠١

٢ — يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو انهم
بادون في الاعراب
الاحزاب ٢٠

ومن آية التوبة يمكن ان يستدل على ان من الاعراب من كان ينزل حول
المدن كما أن آية الاحزاب يمكن ان تلهم ان منهم من كان يوغل في البادية ولا يلم
بالمدين الا قليلاً .

وفي بعض الآيات وصف قارع للاعراب ، وهو ماجاء في سورة التوبة
في صدد وصف كفارهم ومنافقيهم : « الاعراب أشد كفرًا ونفاقًا وأجدر
ان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله
التوبة ٩٧

والمبتدرون هذا الوصف مما يشعل بما كان عليه الاعراب من جفاء
طبع وقسوة وجهل وضعف مرونة وقلة صقل وتهذيب . وبالتالي انه صورة
لأخلاق وطبائع البدو بصورة عامة واخلاق وطبائع الاعراب في عصر النبي
(ص) وبينته بصورة خاصة .

وليست هذه الآية هي الوحيدة في صدد طبائع الاعراب في عصر
النبي (ص) وبينته . ففي سورة التوبة ايضاً الآية التالية :

ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا ويتربص بكم الدوائر عليهم
دائرة السوء والله سميع عليم
٩٨

حيث تصف طبيعة الخذر والتربص فيهم ، وبطوء الاستشعار بالايمن
والصدور عنه في أعمالهم .

ولقد كان من الاعراب منافقون كما تدل على ذلك الآية التالية من سورة التوبة ايضاً :

١٠١ وعن حولكم من الاعراب منافقون

والمبادر ان نفاق الاعراب متصل بطبائعهم وأخلاقهم (١) التي أشرنا

(١) مما لا شبهة فيه ان ابن خلدون حينما وصف العرب بما وصفهم به في مقدمته انما قصد الاعراب منهم ، ولا يمكن ان يكون قد قصد بوصفه العرب مطلقاً بدوهم وحضرهم ؛ لا سيما والاستعمال كان قد فشا في اطلاق كلمة « العرب » على البدو ومنازلهم في البادية ، وهو ما لم يزل فاشياً الى اليوم . والمناسبة هنا سانحة للقول ان ابن خلدون لم يكن على حق حينما وصف العرب بما وصفهم به حتى ولو كان قصده أعرابهم وليس العرب مطلقاً كما هو الأرجح ألا اذا كان اراد بوصفه الاعراب في طورهم البدوي . لأن البداوة طور من أطوار الانسانية وليست جبلة لجمل من الناس او جنس البشر ، ولأنه لا بد من ان يكون قد رأى وعلم ان كثيراً من البدو العربي قد تحضروا بعد الفتح الاسلامي ومصرروا الاءصار ، وشاركوا في بناء السلطان العربي والحضارة العربية ، ولم يعد يمكن ان يظل ما يوصف به الاعراب من جفاء وغلظة طبع وجهل وميل الى التخريب وعداء للاستقرار والنظام عالقاً بهم . وهذا ليس شأن العرب وأعرابهم خاصة بل هو شأن بني الانسان عامة . فكل أمة وقيل قد عاشوا في أول امرهم بدواً متقلبين في الفياقي والجبال والاعراج والمغاور على الصيد والكلاء وتربية المواشي لا يعرفون الاستقرار ولا يطبقونه ، خشناً في معيشتهم ، جفاةً في طبائعهم ، ضعفاء في مداركهم ، جهلاء لما يحيط بهم ، نفورين من القيود والتنظيم ، ثم تدرجوا فزرعوا واستقروا وتحضروا وتطوروا في الحياة واصبحوا مترفين ناعمين دمثين رقيقين ، واستطاعوا ان يشيدوا الممالك وان يضعوا النظم ، وان يدركوا قيمة العمران ومدى الحضارة . والعرب كانوا كذلك في كثير من انحاء جزيرتهم قبل ان يخرجوا منها ويتخذ بعضهم المدن مسكناً ، ثم من بعد ان خرجوا قبل الاسلام وبعده . وهؤلاء الاشوريون والكلدانيون والفنيقيون والكنعانيون الذين خرجوا قبل الاسلام بقرون عديدة ، ثم هؤلاء—

اليها أكثر مما هو متصل بالاسباب المحلية التي نشأ عنها نفاق المنافقين في المدينة . حيث كان منهم استجابة لبعض زعماء فاتهم المنافع العظيمة من هجرة النبي (ص) وانتشار دعوته ورسوخ قدمه (١) وحيث كان لتحريض اليهود في المدينة ودسهم اثر كبير فيه (٢) .

وفي سورة الفتح آيات تلهم ما كان عليه البدو من طبائع متصلة بما ذكرناه :
سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ
لَنَا يَقُولُونَ بِالسَّتِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً
إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا .
بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ
فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنًّا سَوْئًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ١١ - ١٢
حيث تصف حذرهم من التورط حينما يكون الخطر هو الغالب ؛

— اليانيون الأولون الذين بقوا في بلادهم التي عرفت بالسعيدة كانوا بدوًا
أولاً ومتصفين بكل صفات البدو ثم تحضروا وصارت لهم صفات الحضرة
وعاداتهم وأخلاقهم ومداركهم وبعد أفقهم ومعايشهم وعلومهم وقوانينهم ،
لم ينقصوا عن غيرهم في ما أخذ هذا الغير من طريق الحضارة ومدارجها
على اختلاف في الدرجات ، نشأ عن اختلاف في طبيعة الاقليم والتقدم والتأخر
في السير في طريق التطور الانساني . ومن الأدلة على هذا انه كان في
عصر النبي (ص) وبعثته كما كان في بلاد اليمن في عصر النبي (ص)
وقبله عرب حضر لهم كثير من صفات الحضرة ووسائلهم وعرب بدو .
وكانت صلة الحضرة منهم وثيقة وواشاجهم قائمة بالبدو في ذات الوقت .

(١) مما ورد في ابن هشام ان الخزرج كانوا يزعمون تتويج رئيسهم
عبد الله ابن ابي عليهم ملكاً قبل قدوم النبي فتعطل هذا بأسلام الانصار
وهجرة النبي (ص) فساق هذا عبد الله الى النفاق وتولى زعامة الحركة ..
(٢) في القرآن آيات كثيرة ؛ وقد وصفت آية البقرة (١٣) اليهود
بأنهم شياطين المنافقين اي الموسوسون لهم

فَأَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ بِمُنَاسَبَةِ دَعْوَةِ النَّبِيِّ (ص) الْأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْإِسْتِرَاكِ
مَعَ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ فِي زِيَارَةِ الْكَعْبَةِ ، وَهِيَ الزِّيَارَةُ الَّتِي انْتَهَتْ بِصَلْحِ الْحُدَيْبِيَّةِ
فَرَأَوْا أَنَّ النَّبِيَّ (ص) وَالْمُسْلِمِينَ سَيَتَعَرَّضُونَ لِمَنَاوَةِ وَحَرْبٍ شَدِيدَةٍ يَغْلِبُونَ
فِيهَا ، وَقَدْ لَا يَرْجِعُ مِنْهُمْ أَحَدٌ فَفَضَّلُوا التَّخَلُّفَ .
« وَفِي السُّورَةِ نَفْسُهَا آيَةٌ تَصِفُ حِرْصَهُمْ عَلَى الْكَسْبِ حِينَ يَكُونُ
مَأْمُونُ الْعَاقِبَةِ :

« سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَأْخُذْهَا ذُرُونًا تَتَّبِعُكُمْ
يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ
فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ١٥ »
حَيْثُ كَانَ النَّبِيُّ (ص) مَزْمَعًا عَلَى غَزْوِ خَيْبَرَ ، وَكَانَ الْمَتَبَادَرُ أَنْ
تَكُونَ الرَّحْلَةُ سَهْلَةً مَضْمُونَةُ الرِّيحِ مَأْمُونَةُ الْعَاقِبَةِ .

وَفِي سُورَةِ الْحَجَرَاتِ آيَةٌ نَزَلَتْ بِمُنَاسَبَةِ جَفَاءِ سُلُوكِي صَدْرَ مِنْهُمْ حَيْثُ
جَاءَ وَفَدَ بَدْوِي إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَلَمَّا لَمْ يَجِدِ النَّبِيَّ (ص) لَمْ يَبَالِ أَنْ أَخَذَ
يُنَادِيهِ مِنْ وَرَاءِ حِجْرَاتِهِ بِأَسْلُوبٍ جَافٍ نَابٍ عَنِ الذُّوقِ :

« أَنْ الَّذِينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجَرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ٤ »
وَهَذَا مُتَّصِلٌ بِطَبْعِهِمُ الَّذِي أَشْرْنَا إِلَيْهِ . وَفِي السُّورَةِ نَفْسُهَا آيَاتٌ أُخْرَى
تَذَكِّرُ مِنْهُمْ عَلَى النَّبِيِّ (ص) بِأَسْلَامِهِمْ فِي حِينَ كَانَ إِسْلَامُهُمْ سَطَحِيًّا وَلَمْ
يَصْبِحْ بَعْدَ إِيمَانًا قَلْبِيًّا :

١ — قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا اسْلَمْنَا وَلَمَّا
يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ٥٥٥

٢ — يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِلَّا بِمَا أَسْلَمْتُكُمْ ٥٥٥ ١٦
وَهَذَا مُتَّصِلٌ كَذَلِكَ بِطَبْعِهِمُ الْمَذْكُورِ .

عَلَى أَنَّ هُنَاكَ آيَةٌ تَصِفُ فِئَةً مِنَ الْأَعْرَابِ قَدْ نَفَذَ الْإِيمَانُ إِلَى قُلُوبِهَا
وَأَخَذَتْ أَعْمَالُهَا تَصْدُرُ عَنْهُ كَمَا تَرَى :

« وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبَاتٍ

مما يدل على ان طبائع البدو لم تكن متحجرة ، وان أثر الصقل الإسلامي لم يلبث ان أخذ يبدو عليهم مما هو متسق مع طبائع الأمور .

الخصيصة العربية

- ١٤ -

قد يكون من البداهة ان يقال ان أكثرية سكان الحجاز عربية . ومع ذلك فان مما لا يخلو من فائدة ان نذكر ان هذه الحقيقة مما تضمنت النصوص القرآنية تقريره ، فقد كررت الآيات كلمة « العربي » في عدد تقرير لغة القرآن ، وقررت ان الرسول الذي يرسله الله انما يرسله بلسان قومه ، وان الله انما انزل القرآن عربياً لقوم يعلمون ، ولينذر به أم القرى ومن حولها ، وانه يسره بلسانه لعلمهم يتذكرون به ، وانه لو نزله بلسان أعجمي - غير عربي - لما فهموه ، ولا عترضوا وطلبوا تفصيله بالعربية كما تري في الآيات التالية :

- ١ - إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون ... يوسف ٢
- ٢ - وكذلك أنزلناه حُكماً عربياً ... الرعد ٣٧
- ٣ - وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم ... إبراهيم ٤
- ٤ - نزل به الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربي مبين . وانه لفي زُبر الأولين . أو لم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل . ولو نزلناه على بعض الأعجمين . فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين ... الشعراء ١٩٣ / ١٩٩

- ٥ - كتاب فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قرآناً عربياً لقوم يعلمون ... فصلت ٣
- ٦ - ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا لولا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِي وعربي ... فصلت ٤٣
- ٧ - وكذلك أوحينا إليك قرآناً عربياً لتنذر أم القرى ومن حولها الشورى ٧

٨ - فأتما يسرناه بلسانك لعلمهم يتذكرون .. الدخان ٥٨
فهذه الآيات كما ترى تقرر صراحة وضمناً ان القوم الذين أرسل الله
اليهم النبي (ص) عرب وانه منهم .

- ١٥ -

على أن هناك شيئاً مهماً نحب ان نضيفه الى بديهة عروبة أكثر اهل
الحجاز وهو ان هذه الجنسية العربية لم تكن شيئاً قاصراً على أهل الحجاز
بل كانوا من ضمن كيان عام عربي الجنس مستقر ومفهوم المدى في عصر
النبي (ص) يشعر به العرب أنفسهم ، ويشعر به غير العرب من الامم
المجاورة لجزيرة العرب ويعرفونه ، ويشتمل على أهل الجزيرة العربية أولاً
بما فيهم أهل الحجاز ، وثانياً على العرب الذين هم في أطراف الجزيرة
الشمالية اي في البلاد الشامية والعراقية ، حيث كان فريق منهم غادياً
ورائحاً ، وفريق آخر مستقراً ، وفريق بادياً يسكن بوادي الشام والعراق
وفريق متحضراً يسكن المدن والقرى ، ويتمتع بالملك والاساطان ، ووسائل
الحياة الناعمة المترفة ، وله الصلات القوية البارزة مع الساسانيين في العراق
وفارس والرومانيين في الشام . وفي القرآن ما يمكن الاستناد اليه في تأييد
هذا الذي نقرره .

في آيات ذكرت فيها كلمتا « قوم » و « أمة » موجّهتين الى قوم
النبي (ص) وامته وهم العرب كما ترى في مايلي :

١ - وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون
الرسول عليكم شهيداً ... البقرة ١٤٣

٢ - وكذب به قومك وهو الحق قل نست عليكم بوكيل . الانعام ١٦

٣ - -- ثم ارسلنا من رسول الا بلسان قومه . ابراهيم ٤

٤ - وانه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون . الزخرف ٤٤

واذا قيل ان كلمتي « قوم » او « أمة » قد لا يفيدان معنى الكيان العام
الشامل للجنس العربي لا سيما في ذلك العهد ، ولانها قد توجهان الى قبيل

او جماعة او ملة او اهل بيئة ما ، وان الآيات قد عنت اهل مكة
ففي القرآن تأييد آخر وذلك هو الآيات التي وردت فيها كلمات الاعجمي
مطلقة على غير العربي ، وهو التفريق الذي جرى عليه الاستعمال بصورة
واسعة وعامة بعد الاسلام ، بحيث اعتبر كل ما هو غير عربي جنساً ولغة
اعجمياً ، وفي سورة النحل آية في هذا الصدد وهي :

« ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه
اعجمي وهذا لسان عربي مبين ... ١٠٣ »

بالاضافة الى آيات الشعراء ١٩٣ — ١٩٩ وفصلت ٣٤ التي نقلناها
قبل قليل . فاستعمال هذا التعبير في المعنى الذي اشرنا اليه في آيات مكية
والآيات — جميعها مكية — دليل على ان هذا الاستعمال وهذا المعنى كانا
شائعين مفهومين قبل البعثة ؛ وشيوعهما برهان قوي على استقرار معنى
اسم « الامة العربية » او « الجنس العربي » وشموله لمن كان يتكلم باللغة
العربية في الجزيرة ، ولمن ينتسب اليها ويتصل بها في المنشأ والانساب
والارحام من العرب الذين كانوا في اطراف الجزيرة ومهاجرها حتماً
وسواء منهم المتحضرون او البدو .

واذا كان ليس في الامكان تحديد وقت هذا الاستقرار في فهم العرب
وغير العرب كون العرب امة او جنساً واحداً فاننا لا نشك بانه يرجع
الى زمن غير قصير قبل البعثة ؛ لان تعبير « العرب » . اذا كان اطلق في
اول الامر على بعض قبائل العرب في بعض مساكنهم فانه لا يمكن ان
يكون قد اصبحت تسمية عامة شاملة لكل العرب ، ومفرقة لهم عن الاعاجم
— غير العرب — كما جاء في القرآن الا قبل نزوله بمدة طويلة (١)

(١) إذا اردنا ان نستند الى روايات التاريخ التي ذكرت ان الرومانيين
حينما استولوا على « بطرا » او بلاد الحجر كما نظن ان القرآن قد سماها
قد سموها « الولاية العربية » امكننا ان نقول ان تسمية « العرب »
واطلاقها على العرب او فريق ممن ينتسب بالنشأة اليهم يقتضي ان يرجع الى —

هذا : ونريد ان نبحث في موضوع قرآني يتصل باصل سكان بيئة النبي (ص) . ففي القرآن آية مكية فيها اشارة الى حادثة اسكان ابراهيم (ص) بمض ذريته في منطقة البيت الحرام اي مكة ؛ وهي آية سورة ابراهيم (٣٧) التي نقلناها في مبحث سابق ؛ وفيه كذلك آيات تحتوي اشارة الى حادثة بناء ابراهيم واسماعيل (ص) الكعبة ، وفيها دعاؤها بجبل البيت آمناً ويجعل ذريتها امة مسالمة ، وبعث رسول منهم اليهم مما يقوم قرائن قوية على ان المقصود بالدعاء هم العرب :

« واذ جعلنا البيت مثابةً للناس وامناً واتخذوا من مقام ابراهيم مصلی »

— قرون كثيرة قبل الاسلام ؟ لان تسمية الرومان هذه كانت قبل سبعة قرون وطبعي ان يكون تعبير « العرب » معروفاً ومطلقاً على هذه البلاد وسكانها قبل ذلك بامد غير قصير ايضاً .

اما تسمية بطرا باسم بلاد الحجر في القرآن فاننا نستند فيها الى ما جاء فيه من وصف الحجر وصفاً مطابقاً لوصف بطرا كما ترى :

« ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين . ولقد آتيناكم اياتنا فكانوا عنها معرضين . وكانوا يخشون من الجبال بيوثا امنين ... سورة الحجر ٨٠-٨٢ » وبطرا هي مدينة او مساكن منحوتة في الجبال لا تزال اثارها العجيبة قائمة الى اليوم في وادي موسي في بقاء شرق الاردن . والتسمية اعجمية ومعناها الحجر او الصخر ووصف آيات القرآن مطابق لآثار بطراء . وفي جنوب هذه الناحية « مدائن صالح » والنبي الذي ارسل الى اصحاب الحجر او الصخر او ثمود هو النبي صالح (ص) فالمنطق يؤدي الى تأييد كون بلاد الحجر المذكورة في القرآن هي نفس بلاد الانباط التي استولى عليها الرومان وسموها الولاية العربية ، وكون الوصف هو وصف عاصمتها التي سماها الرومان « بطرا » لانها منحوتة في الصخر وان تكون الكلمة ترجمة لكلمة « الحجر » التي يحتمل ان تكون هي الشائعة في ذلك العهد .

(١) وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود . واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً وارزق اهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فامتنع قليلاً ثم اضطره الى عذاب النار وبئس المصير . واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وارنا مناسكنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم . ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم . » البقرة ١٢٥ - ١٢٩

وفيه آية توجه الخطاب الى المسلمين الذين كانوا اذ ذاك هم العرب من بيمة النبي (ص) فقط تذكر ابراهيم (ص) بصفته ايهم :

« وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين

من حرج ملة ايكم ابراهيم . الحج ٧٨

هذا عدا ما فيه من آيات كثيرة أخرى سنوردها في الفصول الأخرى عن صلة ابراهيم (ص) بالكعبة وتقاليد الحج وملته ومواقفه لم ترد في التوراة . واسلوب الآيات القرآنية مما نقلناه وما سوف ننقله يلهم ان محتوياتها ليست غريبة المعنى والموضوع على اسماع الذين تتلى عليهم ؛ وتسوغ القول ان أهل بيمة النبي (ص) كانوا يعرفون انهم ينسبون بالابوة الى ابراهيم واسماعيل (ص) ويتداولون ذلك جيلا بعد جيل ، وان ما قاله بعضهم من ان ذلك انما كان من تقارير قرآنية مدنية وبعد احتكاك النبي (ص)

(١) مقام ابراهيم هو مكان في فناء الكعبة ما يزال معروفاً بالتواتر الذي لم ينقطع . وفي سورة آل عمران آية جاء فيها « ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين . فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخلة كان آمناً . ٩٦-٩٧ » وقد ذكر المفسرون والرواة أن هذه البينات هي حجر فيه اثر قدم تعارف العرب على انها اثر قدم ابراهيم (ص) حينما كان يرفع عليه قواعد الكعبة .

باليهود هو قول جزاف ؛ ولعل من الأدلة الحاسمة على هذا ذكر القرآن مقام ابراهيم وبيناته في البيت الحرام ، لان هذا متصل بما كان معروفا ومتداولاً بين العرب قبل نزوله .

ولسنا نغني في احتمال كون اليهود هم المصدر الاول لما كان يتداوله العرب من قضية انتسابهم بالنسبة الى ابراهيم واسماعيل (ص) ، فنحن نرجح هذا ، لان التوراة هي اقدم مدونة ذكرت ابراهيم واسماعيل (ص) وفيها قصة ولادة اسماعيل (ص) وطرده مع امه الى فاران كما فيها قصة نموذجية اسماعيل وانتشارها ، وتسميتهم بالاسماعيليين ، وفيها قرائن في مناسبات عديدة على ان العرب كانوا ممن تفننهم هذه التسمية ايضاً ، وانما الذي نفيه القول بان القرآن لم يقرر نسبة بنوة العرب لابراهيم واسماعيل (ص) ونسبة صلاتهم بالكعبة والحج الا بعد الهجرة وبعد اتصال النبي باليهود ، كما يعني به ان العرب كانوا في جهل من هذا قبل البعثة .

اللغة العربية واللغة القرآنية

— ١٧ —

واذا كان من تحصيل الحاصل ان يقال ان لغة اهل الحجاز — اي اكرثية سكانها الساحة — هي العربية ، وان هذا صريح في النصوص والملمحات القرآنية فان من المهم ان يضاف الى هذا بهذه المناسبة الحقائق التالية :

اولاً — ان اللغة القرآنية بوجه عام هي اللغة التي كان يتفاهم ويتخاطب بها اهل الحجاز في عصر النبي (ص)

ثانياً — ان هذه اللغة لم تكن لغة اهل الحجاز فقط ، بل كانت اللغة العامة المشتركة التي كان يتفاهم العرب بها في جميع انحاء الجزيرة واطرافها ومهاجرها القريبة من حيث الاجمال . وبكلمة اخرى ان اللغة القرآنية التي يصرح القرآن انها لغة النبي (ص) وقومه هي اللغة التي كانت شائعة ومفهومة في عصر النبي (ص) بين العرب حضرم وبدوهم ، قاصيهم ودانيهم ، وليس بين عرب الحجاز فقط . فكما ان تسمية «العرب»

كانت تشمل جميع العرب في الجزيرة وخارجها وكان هذا امراً مفهوماً
المدي، وكما ان العرب كانت تجمع بينهم جنسية واحدة هي « العربية »
فكذلك كانت اللغة العربية القرآنية لغة جميع العرب في الجزيرة وخارجها
وفي القرآن مستند وتأييد لهذا القول ايضاً . ففيه عدا الآيات التي
اوردناها آيات عديدة اخرى تلهم انها اكثر شمولاً واطلاقاً :

١ - وكذلك انزلناه قرآناً عربياً وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون
او يحدث لهم ذكراً . طاه ١١٣

٢ - ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم
يتذكرون . قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلمهم يتقون . الزمر ٢٨-٢٩
٣ - وهذا كتاب مصدق لساناً عربياً لتنذر الذين ظلموا وبشري
للمحسنين . الاحقاف ١٢

ولقد كان من المتواتر الذي بلغ حد اليقين :

اولاً - ان النبي (ص) كان يتصل بمختلف الطبقات والشخصيات
المسكية ، ثم بمختلف الطبقات والشخصيات والقبائل التي كانت تقعد على
مكة في المواسم والاسواق ، ويتحدث اليهم ويتلو عليهم آيات القرآن
ويتفاهم معهم بلغته التي هي لغة القرآن بطبيعة الحال ؛ ومن المتواتر ان
مواسم الحج واسواقه لم تكن قاصرة على اهل الحجاز ؛ وخاصة قبيل
البعثة النبوية ، بل كان يفد اليها العرب من انحاء عديدة من غير الحجاز
ايضاً ؛ ومنهم نصارى العرب من تغلب واياك وكلب وغيرهم

ثانياً - ان وفود العرب مشركين ونصارى ومجوساً كانوا يفدون
(ص) الى المدينة بعد الهجرة النبوية . ولا سيما بعد انتصاراته وانتشار
اسمه وكنيته من اليمن ونجد والاحساء والبحرين والعراق والشام وفلسطين
بل ومن حضرموت ؛ فكان النبي (ص) يتلو عليهم آيات القرآن ،
ويتخاطب معهم هو واصحابه الحجازيون - المهاجرون والانصار - بلغتهم
التي هي القرآن بصورة عادية وطبيعية ، وانه كان يرسل معهم قراء من

كبار صحابه الحجازيين ليعلموهم القرآن ، ويفقهوهم في الدين ، ويثولوا امر القضاء بينهم ، وجباية الزكاة منهم وتوزيعها على فقرائهم ، وانه كانت تكتب لهم الرقاع والعهود والوصايا والتشريعات بنفس هذه اللغة ؛ ولم ترد رواية ما تفيد انه كان تراجمة بين النبي (ص) وبينهم (١).

ثالثا — انه كانت اتصالات مستمرة بين اهل الحجاز من ناحية وبين العرب في انحاء الجزيرة الاخرى وفي بلاد الشام والعراق ، بدوهم وحضرهم قبل البعثة ؛ وسواء في مواسم الحج في الحجاز ، او في رحلات التجارة وغيرها الى اليمن والعراق والشام من ناحية ثانية ؛ وانهم كانوا يتفاهمون ويتخاطبون بلغة واحدة ومادام الحجازيون طرف في هذا فان لغتهم في هذه الاتصالات هي اللغة الحجازية وهي اللغة القرآنية هذا من جهة ؛ ومن جهة ثانية فقد ورد في القرآن تعبير « اعجمي »

لغير اللغة العربية مقابل تعبير « عربي » للغة العربية مما اوردناه سابقاً فهذا الجزم في اعتبار وتسمية اللغات غير العربية « اعجمية » يؤيد أن اللسان الذي كان يتكلم به العرب هو واحد غير متعدد اجمالاً وهو لغة القرآن مادامنا نعرف معرفة يقينية انها هي لغة النبي (ص) واهل بيته . ولو كان للعرب في عصر النبي (ص) لغات عديدة فيها تباين جوهري لما كان هذا الجزم .

وما روي عن انه كان لبعض القبائل بعض التعابير والاستعمالات والمصطلحات والحروف والاهجية المفايرة بعض الشيء للغة قریش او اللغة القرآنية ليس من شأنه ان ينقض ما نقول او يقف دليلاً على وجود تباين في لغة العرب في عصر النبي (ص) يمكن ان يحتمل معنى تباين لغوي كبير او يحتمل تعبير « لغات متباينة » كما نفهمه من تباين اللغتين العربية والسريانية اللتين هما شقيقتان في الاصل او ما يقرب من ذلك .

وانا لنستطيع ان نقرر ان كل كلمة جاءت في القرآن وكل معنى ورد فيه وكل تعبير استعمل فيه حقيقي او مجازي وديني او اجتماعي او تاريخي او اقتصادي او

(١) ونبه على ان هذا ينطبق على اهل اليمن ؛ وان الذين قالوا ان لغة اليمن في عصر النبي (ص) على الأقل كانت غير لغة الحجاز قد وقعوا في الوهم .

معاشي او علمي او فلسفي كان العرب يفهمونه ويستعملونه من حيث الاجمال ، وانه لا يعقل ان تكون فيه كلمات او تعابير لم ينطق بها العرب او لم يستعملوها قبل نزوله — بقطع النظر عن السعة والضيق — بعد تلك النصوص القرآنية القاطعة ، ولا سيما بعد تعبير « أعجمي » لغير اللسان العربي مقابل « عربي » للدلالة على اللغة العربية وكذلك بعد الشواهد والبراهين التي اوردها .

— ١٨ —

وما نقل عن ابن خالويه من ان العرب لم يعرفوا او يستعملوا كلمة فاسق او مافله غيره عن كلمة النفاق او غيرها عن مافي القرآن من كلمات اعجمية ترد لأول مرة فيه لا يمكن ان يعقل ولا يمكن بالتبعية ان يصدق . ويكفيك ان تعرف ان كلمة الفسق ومشتقاتها قد وردت في نحو خمس وخمسين آية مكية ومدنية وان كلمة النفاق ومشتقاتها قد وردت في نحو ثلاثين آية من جملتها آية مكية لتعرف تفاهة مثل هذه الاقوال وقيمتها . يضاف الى هذا كله طبيعة مهمة النبي (ص) التي تقوم على مخاطبة طبقات الناس والقبائل وتلاوة القرآن عليها مما لا يمكن ان يتسق مع عقل ومنطق وحكمة ان يكون ما يتلوه عليهم ، وهو دعامة نبوته ومعجزتها الكبرى بغير اللغة التي يفهمونها بتراكيبها ومفرداتها بل ولا في مستوى اعلى كثيراً من مستوى افهام المتوسطين منهم . وهذا نقوله تفصيلاً لما قاله بعض القدماء من ان لغة القرآن كانت أعلى من مستوى الافهام ، ولما قاله بعض المحدثين من المستشرقين وغير المسلمين خاصة من أن الذين آمنوا انما آمنوا لفصاحة القرآن اللغوية وسمو طبقته ، حيث كانت هذه الصفات فيه مما تبهير سامعيه ، ونذكر الذين قالوا القول الاخير خاصة بأن من المؤمنين الاولين في مكة من قد امن بالنبي (ص) على أثر الدعوة وقبل ان تُعد الآيات او السور الصغيرة النازلة على الاصابع ، وان جلهم قد آمن قبل منتصف العهد المكي ، وان القرآن يذكر ان الكتابيين الذين آمنوا بالقرآن والنبي (ص) انما امنوا لما فيه من الحق والروحانية كما ترى في الآيات التالية :

٢ — واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما

غرفوا من الحق يقولون ربنا آمننا فأكتبنا مع الشاهدين المائدة ٨٣
 ١ - وأن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل
 اليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً ... آل عمران ١٩٩
 ٣ - «والذين اتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ... الرعد ٣٦
 ٤ - « قل آمنوا به اولا تؤمنوا ان الذين أوتوا العلم من قبله اذا
 يتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً . ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد
 ربنا لمفعولاً الاسراء ١٠٧ / ١٠٨
 ٥ - الذين اتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . واذا يتلى عليهم
 قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين

القصص ٥٢ / ٥٣
 وان اكثرية المكين الساحقة ثم اكثرية الحجاز الساحقة ثم اكثرية
 العرب الساحقة قد ظلت جاحدة طيلة العهد المكي واكثر العهد المدني ،
 وقد سلخ النبي (ص) ثلاثة عشر عاماً في مكة يتلو القرآن على أهلها
 وعلى العرب وأسلوب القرآن المكي خاصة شديد الروعة ليعرفوا ما في قلوبهم
 من وهن .

- ١٩ -

وواضح ان ما نقوله ليس فيه ما يقلل من سمو طبقة لغة القرآن
 وفصاحته وبلاغته الرائعة النافذة التي لا يمكن ان تحمل كلاماً ولا ريباً ،
 كما انه لا يمنع ان يكون في القرآن مفردات غير عربية أو غير قرشية
 اللهجة ، بل نحن نعتقد بوجود ذلك ، غير ان مما لانشك في كونه الحق
 هو ان الكلمات المعربة قد عربت وأصبحت جزءاً من اللغة العربية قبل
 الاسلام ، وان الكلمات او اللهجات غير القرشية قد دخلت في اللغة
 القرشية التي اصبحت لغة القرآن قبل الاسلام ايضاً ، وانه ليس من شأن
 هذا وذاك ان يمتنع معها على السامعين من غير قریش تذوق وفهم المفردات
 التي من هذا القبيل او مدلولاتها اجمالاً او تفصيلاً ، وهذا كذلك مع

التسليم بأحتمال وجود طبقات من العرب في كل بيئة في عصر النبي (ص) حتى من القرشيين أنفسهم لم تكن مداركها تصل الى فهم كل معاني القرآن او لم تكن تستعمل او لم تكن تسمع بجميع الفاظ وتعايير وتراكيب القرآن . ومع التسليم ايضاً بأحتمال من كان يتكلم بلهجات غير لهجة القرآن من قبائل العرب بل ومتحضرينهم من سكان المناطق البعيدة عن مكة ، او يستعمل تعابير والفاظاً وحروفاً ومصطلحات ليست من تعابير والفاظ وحروف ومصطلحات اللغة القرآنية مما هو طبيعي متسق مع بدائة الامور ، وليس مما يتناقض مع مدى وجوه مائترة ايضاً .

وكما قلنا انه ليس من السهل او الامكان تحديد الوقت الذي اصبح اسم العرب فيه عاماً مشتركاً ومستقراً للجنس العربي فاننا نقول هنا انه ليس من السهل والامكان تحديد الوقت الذي أصبحت فيه اللغة العربية القرآنية لغة عامة ومشتركة ومستقرة لجميع العرب . ولكن من الحق ان نقول انه ليس من الضروري ان يرجع هذا الوقت الى ذلك الامد الطويل الذي يقتضى ان ترجع اليه تسمية « العرب » على ما شرحناه في البحث السابق . فان اللغة لا يمكن ان تكون لغة تخاطب عامة مشتركة بين سكان الانحاء والبيئات المتباعدة تباعداً شاسعاً الا بعد تقارب وتواصل عامين ومستمرين وهو مالا سبيل الى التيقن منه الى زمن طويل جداً . ولكننا نستطيع ان نقول ان هذا الاشتراك قد اخذ يقوى ويستقر قبل البعثة النبوية بعوامل تلك النهضة التي نشطت آنذاك ، والتي تلمس في مظاهر وتقاليد كثيرة في حياة العرب ، والتي نرجح انها كانت رد فعل لغزو الأقباش لليمن ثم لاججاز . وانه لمن المعقول ان يكون لهذه الحركة وللأسفار التي تزايدت بعدها بين مختلف انحاء الجزيرة وبين هذه الانحاء واطراف الجزيرة في الشام والعراق ، ولاشتداد ارتباط العرب بالبيت الحرام والحج ، وللأسواق التي كانت تقام في مواسم الحج ، والتي كان يفد اليها والى الحج من بعدها كثير من العرب من مختلف الانحاء في ظل

هذه الأشهر الحرم الصامة أثر أولاً في انتشار اشتراك اللغة وتوحيدها
وثانياً في تصفيها وتهذيب حواشيتها حتى وصلت في عهد البعثة النبوية إلى
الطبقة السامية التي نزل بها القرآن الكريم .

على أن الإشارة إلى العربية والعجمية ، وما يمكن أن تحتويه من
مفهوم إطلاق العربية على اللغة التي كان يتكلم ويتفاهم بها العرب على
اختلافهم ، وتفريقها عن اللغات الأعجمية التي كان يتكلم ويتفاهم بها غير
العرب يمكن أن تساعد على القول بأن سيادة اللغة القرآنية ترجع إلى
أمد غير قصير قبل البعثة أولاً ، وعلى القول بأنه لا يكون مجال للاستغراب
ولا للإنكار إذا كنا نرى الشعراء الجاهليين من عدنانيين وقحطانيين ، ومضريين
وربيعين ينظمون أشعارهم بلغة واحدة ثانياً ، لاسيما إذا كانت حياة هؤلاء
الشعراء لاتذهب في القدم كثيراً كما هو المروي عنهم .



الفصل الثاني

الحركة الاقتصادية والمعاشي

نشاط مكة التجاري وسعته — اسفار تجار مكة الى مختلف الاقطار — اثر الكعبة والحج في نشاط مكة التجاري — نشاط المدن الاخرى التجاري — الربا في الحجاز — النقد — الذهب والفضة — الأعداد والحساب — المكييل والأوزان — النشاط الزراعي وسعته — اثر اليهود المحتمل فيه — النشاط الصناعي — آيات القرآن في صده — دلالة الآيات على وجود صناعات كثيرة وصناع متنوعة في الحجاز — اثر الجاليات الاجنبية في هذا النشاط — نصيب المرأة في النشاط الاقتصادي — معاش العرب — ترف بعض الطبقات نتيجة للنشاط الاقتصادي — دلائل وقرائن قرآنية — الأنعام وخطورتها في معاش العرب — عناية القرآن بها ودلالاتها — اشتغال الحضر والبدو بها — الصيد واثره في معاش العرب — استلهايات قرآنية في فنون الصيد وعادات العرب فيه — ما تلهمه الآيات في الاطعمة ومحرماتها وانواعها — ما تلهمه الآيات عن الشراب والخمر وانواعها ومجالسها — ما تلهمه الآيات عن عادات الميسر واثره — ما تلهمه الآيات في السمر والغناء — ما تلهمه الآيات في المساكن والاثاث — ما تلهمه الآيات في الكساء والازياء — ما تلهمه الآيات في الحلي والتبرج — ما تلهمه الآيات في الاسلحة وفنون الحرب .

الحركة الاقتصادية

— ١ —

ان ما ذكرناه في الفصل السابق من مظاهر الحركة الاقتصادية انما كانت بسبيل وصف المدن الحجازية ومظاهرها ولم يكن من شأنه الامام بهذه الحركة الاما كافيا كما هو واضح ؛ وهذا ما سوف نحاوله في هذا البحث.

ان من البديهي ان لا تشذ مدن الحجاز وقراها عن حياة المدن والقرى الاستقرارية التي تحمل الاعمال الدائمة وتتلازم مع الاعمال الزراعية والصناعية والزراعية .

والواقع ان في القرائن آيات كثيرة يستطيع الاستدلال بها على اشتغال اهالي الحجاز وقراها بهذه الاعمال اولا ، وعلى المدى الذي وصلوا اليه فيها .

النشاط التجاري

— ٢ —

فاهل مكة لم يستطيعوا ان يتعاطوا الاشغال الزراعية لجذب تربتهم وشح مياههم ، فاستعاضوا عنها بالضرب في مناكب الارض ، وشد الرحال للاسفار التجارية في الصيف والشتاء والبر والبحر ، يتوسطون في نقل السلع ومبادلتها بين الاصقاع الجنوبية والشامية والشرقية اي اليمن والشام والعراق وفارس ومصر والحبشة وسواحل افريقية والهند من جهة ، ويشترون ما تحتاج اليه بيئتهم من السلع والعروض من جهة ثانية (١) . والذين لم يكونوا يرحلون كانوا يشاركون الراحلين ، او يستأجرون من يسافر لحسابهم ويتجر لهم ، وكانت هذه الحركة غير قاصرة على الاغنياء ، بل كان يساهم فيها المتوسطون ايضا . فسورة قريش على ايجازها تنطوي على اشارة الى ما كان من نشاط اهل مكة العظيم في هذا المضمار اذا ما انعم النظر فيها .

(١) أن آية القصص ٥٧ تتضمن اشارة الى هذا المعنى حينما يعن النظر فيها ايضا .

والآيات التي استدللنا بها على ما كان لاهل مكة من ثروات تلهم بطبيعة الحال ان هذه الثروات انما توفرت لهم بفضل النشاط الاقتصادي الذي كانوا يقومون به ، والذي كان يتمثل في الدرجة الاولى في الحركة التجارية الدائمة . والآيات التي اوردناها في صدد ذكر المنطقة الساحلية تدل كذلك على نشاط اهل مكة — لانها مكية ولان اول المخاطبين بها اهل مكة ولان فيها ملهيات باسفارهم البحرية بالذات — التجاري البحري ، ومدى اتساع افقهم في الاعمال والمجازفات التجارية .

ولعل من مؤيدات اتساع هذا الافق والنشاط التجاري البحري الهجرة الاولى التي قام بها المسلمون الاولون من مكة الى الحبشة والتي اشير اليها في آيتين من سورة النحل :

١ — والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤنهم في الدنيا حسنة

النحل ٤١

٢ — ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا .

النحل ١١٠

فانه ليس من المعقول ان يهاجر المكيون الى بلد لم يكن معروفا عندهم او عند بعضهم . وهذه المعرفة تدل على ان هذه البلاد كانت من البلاد التي اتصل بها المكيون في اسفارهم التجارية البحرية .

وهناك آيات تدل على اسفارهم الى الجنوب حيث بلاد اليمن وحضرموت ومساكن عاد الاولى ، والى الشمال حيث بلاد عمود ولوط اي طريق الشام وبلاد الشام والبلقاء وفلسطين ؛ فقد جاء في سورة الصافات :

« وإن لوطاً لمن المرسلين . اذ نجيناه واهله اجمعين . ألا عجوزاً في الغابرين . ثم دمرنا الآخرين . وانكم لتمررون عليهم مصبحين . وبالليل افلأ تعقلون .

١٣٤ — ١٣٨

وخرائب بلاد لوط هي على ضفاف بحيرة لوط في غورارحما قرب بيت المقدس وهي المشهورة بخرائب سدوم وعمورة ، والتي مازالت موجودة الى الآن .

وقد جاء في سورة العنكبوت :

« وعاداً وعود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين . »

٣٨

هذا بالإضافة الى صيغة آيات عديدة أخرى تلهم انها تخاطب انساناً يعرفون معرفة عيان ما يخاطبون به وبالتالي تلهم ان المخاطبين وهم المكيون في الدرجة الاولى قد زاروا الاماكن والآثار التي تضمنت الآيات الاشارة اليها كما ترى في الامثلة الآتية :

١ - فكأن من قرية اهلكتها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبشر معطلة وقصر مشيد . أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يفقهون بها او آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكنها تعمي القلوب التي في الصدور .
٤٥ - ٤٦ الحج

٢ - ولقد اتوا على القرية التي امطرت مطراً سوءاً (١) أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشوراً

٣ - اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم قوة واثاروا الارض وعمروها اكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ،
الروم ٩

٤ - ألم تر كيف فعل ربك بعاد . ارم ذات العماد . التي لم يخلق مثلها في البلاد . وتمد الذين جابوا الصخر بالواد . وفرعون ذي الاوتاد . الذين طغوا في البلاد .
الفجر ٦ - ١١

ويلفت النظر الى مضامين الآيات حيث تلهم ان الاماكن المذكورة كانت في بلاد نائية عن مكة وكانت عامرة او صالحة للعمران حيث فيها القصور المشيدة ، والآثار العمرانية الكثيرة الدالة على القوة والبأس ، والتي كانت تتفوق في عمرانها وقوتها مدينة مكة تفوقاً كبيراً . ولعل في وصف فرعون بذوي الاوتاد دلالة على

(١) المقصود منها خرائب بلاد لوط ايضاً التي كان المكيون يشاهدونها في

رحلاتهم .

مشاهدة عيانية لمصر واهراماتها التي يرجح ان الاوتاد قد عنها . ولمصر وصف آخر هو من اوصافها الدائمة ، ويلهم انه مماشاهده المكيون المخاطبون :

١ — « ونادى فرعون في قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي افلا تبصرون .
الزخرف ٥١

٢ — « فاسر بعبادي املا انكم مبعون . واترك البحر رهوا انهم جند مغرقون .
كم تركوا من جنات وعيون . وزروع ومقام كريم . ونعمة كانوا فيها فاكهين
٢٣ — ٢٧ الدخان

— ٣ —

كذلك هناك آيات يمكن ان يستدل منها على ما كان في وجود الكعبة ومناسك الحج في مكة ، وفي هذة الاشهر الحرم من مجال لنشاط اهل مكة التجاري او من حافظ قوي لهذا النشاط . منها هذه الآيات :

« جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد
المائدة ٩٧

حيث تقرر ان الله جعل هذه الاماكن والمناسك والشعائر وسيلة ليقم الناس اودهم ، ويقضوا حاجاتهم ومصالحهم ، ويحصلوا على معاشهم ؛ اذ ان كل هذا متضمن في جملة « قياماً للناس » اي فيه قوام حياتهم .

ولقد كانت اشهر الحج اشهر حراما — يحرم فيها القتال — فكان العرب يغتتمون فرصة هذه الهدنة المقدسة فيشدون الرحال الى مكة من كل صوب ، وكانت تقام بهذه المناسبة قبل ايام الحج وبعده اسواق تجارية في المنفسحات وعند المياه القريبة من مكة ، فينزل فيها الحجاج ، ويلبثون اياماً يقضون فيها حاجاتهم ، ويتبادلون سلعهم ، ويبيعون ويشتررون ، ويتعارفون ويتسامرون . وهذا مما يمكن ان يستلهم من آيات سورة البقرة الآتية :

« الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فان خير الزاد التقوى واتقوا .
يا اولي الالباب . ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربكم .
١٩٨ — ١٩٧

وقد روى المفسرون والرواة ان ابن عباس كان كلما قرأ هذه الآيات الحق
 جملة « في المواسم » بعد كلمة « ربكم » كأنما كان يفسر المقصود بها حتى ظن ان
 الجملة من نفس الآية . وقد قالوا في تفسير الآيات ان المسلمين تخرجوا من تعاطي
 التجارة والتكسب في اسواق الحج كما كانوا يفعلون قبل الاسلام فسوغت لهم
 الآية الثانية ذلك ، وتعبير « ان يتبعوا فضلا من ربكم » ومشتقاة في القرآن هو كناية
 عن السعي في اسباب الرزق واكتسابه . ولعل الآية الاولى اولى الهمة المسلمين التخرج ،
 فنزلت الآية الثانية بالتسويق والاذن . وعلى كل فالآية تلهم كما قلنا ان الناس
 كانوا يفتنمون فرصة موسم الحج للبيع والشراء ، وبالتالي انه كان يجري في هذا
 الموسم حركة تجارية واسعة . ولعل جملة « ليشهدوا منافع لهم » الواردة في احدي
 آيات سورة الحج :

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ .
 لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ
 الْأَنْعَامِ فَاكْلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا « البائس الفقير . ثم ليقتضوا تقشهم وليوفوا نذورهم
 وليطوفوا بالبيت العتيق ...
 ٢٧ / ٢٩

تلهم قيام هذه الحركة وانتفاع الناس بها بالإضافة الى ماتلهم الآية الاولى من
 قدوم الناس من كل صوب الى مكة في موسم الحج والانتفاع بمواسمه مما يؤيد
 ما ذكرناه آنفاً .

ولقد روى المفسرون عن ابي عباس في صدد . آية البقرة (١٩٨) انه كانت
 تقام في اشهر الحج اسواق هي اسواق عكاظ ومجنة وذو الحجاز ، وجميعها قريبة
 من مكة ، والاخيرة قريبة من عرفات ، وان العرب كانوا يتجرون فيها ، وكانوا
 يقيمون في الاولى عشرين يوماً من ذى القعدة ثم ينتقلون الى الثانية فيقيمون فيها
 ثمانية عشر يوماً ثم يخرجون الى عرفات حيث تقام السوق الثالثة قربها .

فمن الطبيعي ان يجد أهل مكة في هذه المواسم والاسواق مجالا واسعا للتجارة ،
 وان يستعدوا لها في سائر شهور السنة ، يضربون في مناكب الارض براً وبحراً ،
 شمالاً وجنوباً وشرقاً . صيفاً وشتاءً ، ويغتفنون الفرصة فيحملون من بعض البلاد

ما يروج في البلاد الاخرى من السلع والعروض .

— ٤ —

واذا كنا صرنا متقدم من القول الى مكة وأهلها فلا يعني هذا ان المدن الحجازية الاخرى كانت في عزلة عن ذلك .

فلما واني من حركة البحر حافز ومرتق طبعيان لاهلها ، ومما لا ريب فيه أن سكانها كانوا يقومون بالاسفار ويضربون في عرض البحار ، وينتفعون بصيدها ، ويستخرجون لآلأها وخيراتهما ، ويصلون بسفنهم الكبيرة والصغيرة الى المواني والثغور الاخرى في سواحل البحر الاحمر وغيره ، يحملون منها واليها السلع المتنوعة ، ان لم نقل انهم هم الذين كانوا الرئيسيين في هذه الحركات والنشاط . واذا كانت الآيات المكية في اسفار البحر والتكسب فيها قد عنت أهل مكة فمن باب اولى ان يكون اهل مواني الحجاز ممن شملتهم هذه الاشارات ودخلوا في نطاق النشاط الذي انطوى فيها .

ويثرب والطائف وان كانتا في الاغلب تعيشان على غلات الارض والبساتين والكروم ، وكانت خصوبة التربة تغنيهم عن الضرب في مناكب الارض ابتغاء الرزق بوجه الاجمال ، فان من تحصيل الحاصل أن يقال ان طبيعة كونها مدينتين ، وحوطهما القرى والاعراب لابد من ان تجعل فيها حركة تجارية ، وان يكون فيها كثيرون قد تفرغوا للأعمال التجارية . ولقد وردت آيات مدنية عديدة فيها بعض الاوامر والنواهي والتشريعات مما يمكن ان يلهم انه كان في المدينة حركة تجارية غير ضعيفة ، ولا يرد ان تكون هذه الحركة او القوة فيها قد وجدت بعد الهجرة النبوية كما لا يخفى . واليك الآيات :

١ — ... ولا تسأموا ان تكتبوه صغيراً او كبيراً الى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا ألا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها البقرة ٢٨٣

٢ — « قل يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراضٍ منكم النساء ٢٩

٣ — « قل ان كان آبائكم وابنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال
اقتربتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله
ورسوله وجهاد في سبيله فمربصوا حتى يأتي الله بأمره ٢٤ التوبة

٤ — « رجال لا تلهيهم تجارة ولا لهو عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء
الزكاة
النور ١٦

٥ — « يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فأسعوا الى ذكر
الله وذروا البيع ذلكم خير لكم أن « كنتم تعلمون . فاذا قضيت الصلاة فانتشروا
في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون . واذا رأوا تجارة
او لهواً أنفقوا اليها وتركوا قائلماً قل ما عند الله خير من اللهو والتجارة والله خير
الرازقين ...
الجمعة ١١/٩

ولقد كانت المدينة كما قلنا طريق القوافل التجارية المكية ، ومن المستبعد ان
يبقى تجارها في غفلة عن الاسفار التجارية مثل أهل مكة : ولقد كان في المدينة كما قلنا
جالية اسرائيلية كبيرة ، ومن المستبعد ان لم تقل من المستحيل ان لا تكون قد
ضربت بسهم وافر في النشاط التجاري في الحجاز عامة وفي المدينة خاصة ، وسواء
كان بالرحلات التجارية او في الاسواق المحلية والموسمية ، ومن الراجح ان يكون
العرب في المدينة قد ساءروهم في نشاطهم هذا على اختلاف نواحيه ان لم نقل
من المحقق .

وشيء مما قلناه ينطبق في ما نعتقد على مدينة الطائف ايضاً ، لاسيما وقد كانت
هي الاخرى على طريق العراق واليمن التجارية ، وكان أهلها على صلة وثيقة بأهل
مكة ومنطقتها واسواقها المحلية والموسمية بالنظر الى قرب المدينتين من بعضها .

— ٥ —

ولعل مما يتناسب مع الكلام أن يذكر الربا ؛ لأنه مظهر من مظاهر الحركة
الاقتصادية والتجارية. ولقد وردت آيات عديدة يمكن الاستدلال بها على ان أهل
مدن الحجاز العرب واليهود على السواء كانوا يتعاطونه ، وعلى انه كان راسخاً عندهم
يعملون عليه تعويلاً كبيراً في تنمية ثرواتهم كما ترى في الآيات التالية :

١ — الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا ...
٢٧٧ البقرة

٢ — يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واذروا ما بقى من الربا أن كنتم مؤمنين فإن لم تفعلوا فأنذروا بحرب من الله ورسوله فإن تبتم فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون ...
٢٧٩ البقرة

٣ — يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفةً واتقوا الله لعلكم تفلحون ...
١٣١ آل عمران

٤ — فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيراً . وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل ...
١٦٠ — ١٦١ النساء

٥ — وما آتيت من ربا ليربوا في أموال الناس فلا يربوا عند الله ... ٣٩ الروم
وآية الروم مكية ، فهي والحالة هذه موجهة إلى أهل مكة خاصة ؛ والآيات الأولى مدنية . غير أن من المروي أن آيات البقرة من أواخر ما نزل من القرآن وبعبارة أخرى قد نزلت بعد الفتح المكي ، وإذا صح هكذا فتكون الحملة التي تضمنتها موجهة ضد المرابين المكيين أيضاً . ومن المروي أن النبي عليه السلام أعلن في حجة الوداع إسقاط ربا عمه العباس وكان من اغنياء وتجار مكة . على أن هذا لا يعني أن لا يكون أهل المدينة العرب قد تعاطوه كما نصت آية النساء بصراحة على تعاطي اليهود له ؛ فهم واليهود في مدينة واحدة ، ولا بد من أنهم اقتبسوه منهم بالإضافة إلى كونه من مستلزمات الحركة الاقتصادية والتجارية التي لم يكونوا في عزلة عنها . وإلى هذا فإن آية آل عمران قد نزلت قبل الفتح المكي ، والنهي فيها موجه إلى المسلمين في المدينة بطبيعة الحال .

والآية ٢٧٩ شديدة الانذار ؛ مما يدل على رسوخ الربا رسوخاً شديداً كما قلنا وعلى كونه يشغل حيناً خطيراً من حياة المدن الحجازية الاقتصادية . وآيات البقرة وآل عمران قوية أيضاً وتلهان هذا كما هو المتبادر .

كذلك مما يتناسب مع الكلام ان يذكر النقد الذي كان دارجاً . وفي القرآن بعض آيات في هذا الصدد :

١ - ومن أهل الكتاب من أن تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم أن تأمنه بدينار لا يؤده اليك ألا ما دمت عليه قائماً . . . ٧٥ آل عمران

٢ - وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين . . . يوسف ٢٠

فورود اسمي النقدين الذهبي والفضي والمعروفين يقيناً انها اسمان لسكة مضروبة دارجة في بلاد الشام والعراق ومصر ولو في المعرض الذي جاء فيه يجعل من السائع الجزم بالاستدلال القرآني بانها كانا معروفين على هذا الوجه في عصر النبي عليه السلام وبيئته قبل البعثة ، وانها كانا دارجين فيما . ومن تحصيل الحاصل ان نقول انها لم يكونا اسمين لنقدين حجازيين مقتبسين اقتباساً ؛ لأنه لم يكن في الحجاز دولة لها سكة خاصة ؛ وان الدارج في الحجاز انما كان الدرهم والدينار الاجنبيين ؛ ولعل في هذا دلالة على مقدار ما كان من سعة الصلة التجارية بين الحجاز وبلاد الشام ومصر والعراق ايضاً . وليس من غير المحتمل ان يكون تجار الحجاز وأغنيائهم كانوا يستصنعون لحسابهم في دور الضرب العراقية والشامية الدراهم والدنانير ؛ لا سيما والتاريخ الاسلامي يعايننا ان هذه العادة كانت جارية في عهد الأمويين والعباسيين .

هذا ولقد ذكر الذهب والفضة في القرآن في مناسبات عديدة . منها ما جاء على سبيل الإشارة اليها كثروة محبة محروص عليها وذلك في آية آل عمران ١٤ التي نقلناها سابقاً . ومنها الآية التالية :

والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم . . . التوبة ٣٤

وقد جاء ذكرها مراراً في معرض استعماها حلياً وأواني في الدنيا وفي الآخرة

كما نرى في الآيات التالية :

- ١ — يُجَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ... الكهف ٣١
- ٢ — فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ ... الزخرف ٣١
- ٣ — يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ ... = ٧١
- ٤ — وَ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآثَانٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ ... الانسان ١٥
- ٥ — وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ ... = ٢١

فهذا وذالك يدلان على أن أهل بيته النبي (ص) وعصره كانوا ينظرون الى هذين المعدنين كقياس للثروة والغنى والترفع، وكانا عندهما من المحبب والمحبوس عليه شأنهم في ذلك شأن البيئات المجاورة او بالاحرى البيئات المتحضرة في ذلك اطلاقاً. وهذا ينقض ما قاله بعض الكتاب من أن العرب لم يكونوا يعرفون الذهب او كانت معرفتهم بالفضة اوسع من معرفتهم بالذهب كما هو ظاهر .

— ٨ —

ولقد ذكر في القرآن انواع الأعداد من مضاعفات وكسور ، من أحاد وعشرات ومئات وألوف وعشرات الألوف ومئات الألوف ، ومن نصف وثلث وربع وخمس وثلثين وسدس وثمان وعشر ومعشار كما ترى في الآيات التالية :

- ١ — الَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ ... البقرة ٢٢٦
- ٢ — وَالْمُطَلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ... = ٢٢٧
- ٣ — يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ... = ٢٣٤
- ٤ — كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ... = ٢٦١
- ٥ — قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ ... = ٢٥٩
- ٦ — أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ . آل عمران ١٣٤
- ٧ — فَانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ... النساء ٣
- ٨ — يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث

فإن كان له أخوة فلائمه السدس من بعد وصية يوصى بها أو دين ... النساء ١١
٩ - ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد
فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصى بها أو دين ولهن الربع مما تركتم أن لم
يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية
توصون بها أو دين وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت
فلكل واحد منها السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث
من بعد وصية يوصى بها أو دين ... النساء ١٢

١٠ - قال فأنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض ... المائدة ٢٦
١١ - واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى
واليتامى والمساكين وابن السبيل ... الانفال ٤١
١٢ - إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبون مائتين وإن يكن منكم مائة
يغلبوا ألفاً ... الانفال ١١ ٦٥

١٣ - سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب
ويقولون سبعة وثمانهم كلبهم ... الكهف ٢٢
١٤ - وارسلناه الى مائة ألف أو يزيدون ... الصافات ١٤٧

١٥ - في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ... المعارج ٤
ونعتقد ان هذا منتهى معروف في العالم اذ ذاك ، وفيه دلالة على سعة العمل
والإتق والصلات ؛ كما فيه تقض لما حاوله بعض الكتاب من تعميم جهل العرب
لما فوق الالف بسبب رواية متهافنة في حد ذاتها . (١)

(١) الرواية هي ان واحداً من المسلمين سمع النبي يدشر بفتح العراق فاستوهبه
بنت عظيم الحيرة وكانت مشهورة بالجمال فوهبها له . فلما فتحت الحيرة جاء الرجل
الى القائد وأشهد على هبة النبي فنفذ القائد الهبة . ولما دخل الرجل عليها وجدها
عجوزاً فقالت له وما تريد من عجوز فدعني اشتري نفسي فوافق فقالت له اطلب ما تريد
فقال الف درهم فنقدت له ولما خرج لأمه رفاقه فقال ما علمت فوق الالف شيئاً .
وتهافت الرواية خاصة من ناحية عدم معقولية جهل الرجل لما فوق الالف مع ان -

وفي الآيات التي نقلناها ما يلهم ان العرب كانوا يعرفون الأعمال الحسابية من ضرب وقسمة وجمع وطرح اذا ما أُنعم النظر فيها وخاصة في ما جاء في صدر الارث

— ٩ —

اما المكييل والاوزان التي كانت مستعملة في عمليات البيع والشراء في بيئة النبي (ص) وعصره — وعلاقتها بالحركة التجارية معروفة — فان القرآن لم يذكر منها بالتعيين الا القنطار والذراع على غموض في مقدارها كما جاء في آيتي آل عمران (١٤ و ٧٥) . اللتين نقلناها سابقا . واية سورة الحاقة التالية :

« في سلسلة ذرعتها سبعون ذراعا فاسلكوه »

٢٣

وقد ذكر الميزان والكيل والقسطاس في مناسبات اكثرها جاء في معرض الحث على الامانة والاستقامة في الوزن والكيل كما ترى في الآيات التالية :

١ — واوفوا الكيل والميزان بالقسط . الانعام ١٥٢

٢ — واوفوا الكيل والميزان اذا كتم وزنوا بالقسطاس المستقيم . الاسراء ٣٥

٣ — واقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان . الرحمن ٩

٤ — ويل للمطففين . الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون . واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون . المطففون ١-٣

وتدل هذه الايات على انه كان في بيئة النبي (ص) وعصره مكييل وموازين متنوعة وان لم يمكن الاستدلال على مقاديرها وانواعها بالتحديد ، وانه كانت موازين غير مضبوطة واخرى مضبوطة ، وانه كان يتبع اثناء استعمال الموازين والمكييل حيل معروفة مشهودة . ولعلنا لا نتجوز اذا قلنا ان تكرر التوصية القرآنية يدل من ناحية ما على فشو هذه الحيل في الاوساط التجارية ، وعلى سعة الحركة التجارية نفسها ايضا . ومن ايات في سورة القارعة :

— يبدو انه قد ساح وتقلب في مختلف البلاد وربما كان تاجراً كما ان القرآن المكي قد احتوى ذكراً للخمسين ألفاً وللمائة الف ولا يعقل ان لا يكون الرجل قد علم ذلك ، والرواية مروية عن العهد المدني . هذا بالإضافة الى وهن التعميم لأن الرواية نفسها تذكر أن رفاق الرجل لاموه اي انهم لم يكونوا يجهلون لما فوق الالف .

« فلما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية . وأما من خفت موازينه فأوله

٦-٩

هاوية »

يستلهم ان اساس الميزان عند العرب هو الكفتان كما هو المتعارف في كل مكان وزمان . وقد تعددت الآيات الماثلة في معناها لهذه الآيات فاكثفينا بالذي نقلناه .

النسائط الزراعية

— ١٠ —

ونقول بالنسبة للاعمال الزراعية في المناطق التي جادت تربتها وغزرت مياهها والتي مرت الاشارة اليها أن الاوصاف التي احتوتها الآيات التي نقلناها سابقاً عن الزروع والسكرور ، والجنات المعروشات ، والحدائق البهجة ، وانواع الاشجار من اعناب ونخيل وزيتون ورمون وفواكه ، وحب الحصيد ، والزرع ذي الحب المتراكب الخ تدل على ان أهل تلك المناطق قد ضربوا بحظ غير يسير في الاعمال الزراعية والتفطن فيها ، وانهم لم يكونوا في هذا المجال في الطور البدائي الذي يكون قاصراً على الزراعات الموسمية الساذجة .

وفي القرآن آيات غير التي اوردناها سابقاً تحتوي اوصافاً تتصل بالاعمال الزراعية وتاجها وانواع غلاتها وأن تكن وردت في معرض التشبيه والتمثيل والاخبار فلها يمكن ان تضاف الى تلك الاوصاف وان يستدل بها على ان أهل المناطق الزراعية في الحجاز قد كانوا متقدمين أشواطاً غير قصيرة في مجال الاعمال الزراعية وأنهم شاهدوا وألفوا ومارسوا هذه الاوصاف والأسماء ، كما ان وجودها في اللغة العربية القرآنية التي هي لغة بيئة النبي (ص) القرني بنوع خاص دليل على ذلك في حد ذاته ، حيث ان جميع ما جاء في القرآن من أسماء واوصاف ومصطلحات ومعربات كان مألوفاً معروفاً قبل نزول القرآن .

واليك هذه الآيات :

١ = فادع لنا ربك يخرج لنا ما تنبت الأرض من بقلها وقنابها وفومها وعدسها وبصلها ...

البقرة ٦١

٢ - مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل
في كل سنبله مائة حبة ... البقرة ٢٦١

٣ - مثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله ونشيتاً من أنفسهم كمثل
جنة ربوة أصابها وابل فأتت أكلها ضعفين فأن لم يصبها وابل فطل (١) البقرة ٢٦٥
٤ - فمثلته كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً (٢) ...

البقرة ٢٦٤

٥ - أيود أحدكم ان تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار
له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار فيه نار
فاحترقت ... البقرة ٢٦٦

٦ - وأضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحققناهما
بنخل وجعلنا بينهما زرعاً . كلتا الجنتين آتت أكلها ولم تظلم منه شيئاً . وفجرا
خلالهما نهراً ... الكهف ٣٣/٣٤ (٣)

جنتا الاعناب التي تكون محفوفة بالنخيل ويكون في ذات الوقت زروع
أخرى بينها ، والجنتا المعروشات ، والحدائق ذات البهجة ، وتنوع الاشجار
المثمرة . والزروع الموسمية من الجوب الى البقول - وكل هذا قد ورد في الآيات
المنقولة - يمكن ان يقوم برهاناً على ذلك الحظ غير اليسير الذي كان لأهل
تلك المناطق في الأعمال الزراعية المتنوعة . ولا بد من ان هذه المناطق كانت تمون
مكة والمدن والقرى الأخرى التي لا تستطيع توفير حاجتها الغذائية بنفسها بسبب
جذب التربة وشح المياه ، كذلك فإنه لا بد من ان سكان البادية كانوا يتناولون
من هذه المناطق ما هم في حاجة اليه من غذاء ولا سيما التمر ، وقد لاحظ القاري
من دون ريب كثرة ذكر النخيل في الآيات .

(١) الأرض الجيدة التربة تؤتي أكلها ان أصابها وابل وأصابها طل : اي رذاذ .

(٢) صفوان - صخر ، صلداً ، قاسياً اي ان الواابل يجرف التراب القليل

الذي يكون على الارض الصخرية فلا يكون له نفع :

(٣) بعض المفسرين رووا ان هذا المثل لحادث واقعي في اليمن او الحجاز .

ونرجح أنه كان للجماليات اليهودية التي استقرت في الحجاز ولا سيما في يثرب ونواحيها ، وكذلك للأسفار التي كان يقوم بها أهل الحجاز الى بلاد الشام أثر غير يسير في هذا النشاط والتفنن الذي كان يبدو في مناطق الحجاز الزراعيه . فبلاد الشام جيدة التربة ، وفيرة المياه ، متنوعة المناخ ، تصلح لشتى الانواع الزراعية ، وقد كانت متقدمة في الحضارة والعمران على الحجاز ، ومن المعقول ان يكون التفنن بلغ فيها درجة عالية . واليهود جاؤوا الى الحجاز منها على الأرجح بخبرتهم وممارستهم ، فامتلكوا الارضين وعمروها ، وتقننوا في الاعمال الزراعية فيها بما كان لهم من خبرة ومراة . وقد أشارت آيات قرآنية نقلناها سابقاً الى ما كان لليهود في يثرب وحواليها من أرض وقرى واموال ونخيل أفاءها الله في النهاية على رسوله .

ولا نستبعد ان اليهود كانوا يستأجرون بعض العمال العرب ، وانه نشأ مع الزمن طبقات من العمال الزراعيين كان لهم أثر في النشاط الزراعي في الحجاز وخاصة في منطقة يثرب ، ولا نستبعد ان يكون كبار المزارعين العرب قد استحضروا بعض الخبراء والعمال الزراعيين من بلاد الشام والعراق واستخدموهم (١) في أراضيهم ومنشآتهم الزراعية ، وان يكون تعلم العرب منهم فنونهم او بعضها ، هذا بالاضافة الى ما يكون أصحاب الارض والاعنياء العرب قد اقتبسوه بأنفسهم سواء في اسفارهم الى بلاد الشام ومصر والعراق واليمن ، حيث كانت هذه البلدان تعنى بالزراعة وتفنن فيها ، او في مارأوا اليهود بين ظهر انبيهم قد فعلوه واخطوه ، فكان من كل هذا تلك الصورة التي تلهمها الآيات القرآنية للنشاط الزراعي في عصر النبي (ص) وبيئته .

(١) في ابن هشام . ج ٢ ص ٣٠ ذكر لرجل من العراق اسمه عداس كان خادماً في بستان لاحد زعماء الطائف . ونحن لا نستبعد ان يكون خبيراً زراعياً جلب او اشترى خصيصاً كما نرجح ان له امثالا كثيرين .

اما بالنسبة لحرركة الصناعية فنقول ان في القرآن المكي والمدني آيات كثيرة احتوت مسميات عديدة ومتنوعة مما هو من وسائل معاش وحياة المدن كما ترى في مايلي :

- ١ - فلتقم طائفةٌ منهم معك وليأخذوا أسلحتهم ... النساء ١٠١
- ٢ - ليملونكم الله بشيءٍ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ... المائدة ٩٧
- ٣ - اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء ... = ١١١
- ٤ - ولو نزلنا عليهم كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم ... الأنعام ٧
- ٥ - لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط ... الأعراف ٤٠
- ٦ - تتخذون من سهولها قصوراً وتتحتون الجبال بيوتاً ... الأعراف ٧٤
- ٧ - وجاؤوا على قميصه بدم كذب ... يوسف ١٨
- ٨ - وآت كل واحدة منهن سكناً ... = ٣١
- ٩ - فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم . النحل ٢٦
- ١٠ - ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرأ ورزقاً حسناً = ٦٧
- ١١ - والله جعل لكم من بيوتكم سكناً وجعل لكم من جلود الانعام بيوتاً تستخفونها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثاً ومتاعاً الى حين ... النحل ٨٠
- ١٢ - وجعل لكم سراييل تقيم الحر وسراييل تقيمكم بأسكم (١) ... = ٨١
- ١٣ - يحملون فيها من أساور من ذهب ويلبسون ثياباً خضراً من سندس وأستبرق متكئين فيها على الأرائك ... الكهف ٣١
- ١٤ - فاخلع نعليك أنك بالواد المقدس طوى ... طها ١٢
- ١٥ - هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار ... الحج ١٩

(١) كناية عن الفروع والمغافر .

١٦ - وبئر معطلة وقصر مشيد . . . الحج ٤٥

١٧ - يحملون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ولباسهم فيها حرير = ٢٥

١٨ - الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة (١) فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار . . . النور ٣٥

١٩ - ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن . . .

النور ٣١

٢٠ - والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن

يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة . . . النور ٦٠

٢١ - قال يا أيها الملأ أئني يأتي بي بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين . . . النمل ٣٨

٢٢ - ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة

أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم . . . لقمان ٣٧

٢٣ - يدينن عليهن من جلابدهن . . . الأحزاب ٥٩

٢٤ - ان اعمل سابقات وقدور في السرد . . . سبأ ١١

٢٥ - يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور

راسيات (٢) . . . سبأ ١٣

٢٦ - غرف من فوقها غرف مبنية . . . الزمر ٢٠

٢٧ - اذا الأغلال في اعناقهم والسلاسل يسحبون . . . غافر ٧١

٢٨ - لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج (٣) عليها يظهرون . ولبيوتهم أبواباً

وسراً عليها يتكئون . . . الزخرف ٣٤

(١) ان المفسرين قالوا أن المشكاة هي الكوة التي يوضع فيها المصباح ولكن

روح الآية يلهم انها أثناء شفاف يوضع فيها المصباح .

(٢) جفان جمع جفنه وهي قصعة الطعام الكبيرة والجواب جمع جابية وهي

البئر الصغيرة والقدر جمع قدر .

(٣) المعارج - السلام او الادراج

- ٣٩ — يُطاف عليهم بصحافٍ من ذهب واكواب ... الزخرف ٧١
- ٣٠ — مُحَلِّقِينَ وَمَقْصِرِينَ لَا تَخَافُونَ ... الفتح ٢٧
- ٣١ — اَنْ الذِّينَ يَنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحِجْرَاتِ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ... الحِجْرَات ٤
- ٣٢ — وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مُسْطُورٍ . فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ . وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ . وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ... الطور ٥/١
- ٣٣ — خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ... الرحمن ١٤
- ٣٤ — يَرْسُلْ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ ... = ٣٥
- ٣٥ — مُتَكِّثِينَ عَلٰى فَرْشٍ بَطَانَتِهَا مِنْ اَسْتَبْرَقٍ ... = ٥٤
- ٣٦ — حُورٌ مُقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ... = ٧٣
- ٣٧ — عَلٰى سُرُرٍ مَوْضُوعَةٍ مُتَكِّثِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ . يُطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ . بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقٍ . وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ... الواقعة ١٨/١٥
- ٣٨ — فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ ... الحديد ١٣
- ٣٩ — وَانْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعٌ لِلنَّاسِ ... = ٢٥
- ٤٠ — ثُمَّ فِي سَلْسَلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ ... الحاقة ٣٢
- ٤١ — وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَ قَوَارِيرٍ مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا ... الانسان ١٦
- ٤٢ — فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ... البروج ٢٢
- ٤٣ — فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ، وَأَكْوَابٌ مُوَضَّعَةٌ وَمَنَارِقُ مُصَفَّوَةٌ . وَزُرَابِي مَبْثُوثَةٌ ... الغاشية ١٦/١٢
- ٤٤ — فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ ... المسد ٥

— ١٣ —

ففي هذه الآيات ذكر للمساكن والبيوت والغرف والحجرات والأبواب والظهور والسقوف والقواعد والمعارض ؛ وللائاث المتنوع الذي يصنع من أصواف الانعام وأوبارها وأشعارها ؛ وللأسرة والأرائك والتمارق والزرابي والفرش

وبطائنها ؛ وللاواني المتنوعة من قدور وجفان وصحاف وأكواب ، وأباريق وكؤوس ومصابيح ومشاك وزجاج ، ولالحلي والزينة بأنواعها ، وللخيام والبيوت التي تصنع من جلود الانعام ، وللثياب الحرير وغير الحرير والجلابيب والخمر والسراويل والقمصان والنعال ، وللمراوح والسلاح والسكاكين والدروع والسلاسل والاغلال ، ولادوات الكتابة من قرطاس وأقلام ومداد ورقوق ، وللشراب الذي يصنع من ثمرات النخيل والاعناب ، ولالحلاقة ، ولعادن الحديد والنحاس والذهب والفضة والصلصال الفخار ... وورود هذه الاعيان والمسميات وأوصافها ووجوه استعمالها في القرآن يدل على انها مما كان معروفاً لاهل بيثة النبي وعصره قبل نزوله ، حتى ولو جاء بعضها في معرض التمثيل والاخبار ووصف نعم الجنة ، لان القرآن لا يمكن أن يخاطب الناس الا بلسانهم وبما يعرفونه ، وكثير من الآيات قد خوطب بها العرب والحجازيون اهل بيثة النبي هم أول من خوطبوا بها ، واحتوت مايلهم ان مافيا من مسميات هو من مستعملاتهم او مألفاتهم .

ويجب ان يضاف الى هذه المسميات أدوات الملاحاة والزراعة المتنوعة ، التي لاشك في أن كثيراً منها كان موجوداً تبعاً لوجود الملاحاة والزراعة الذي الهمة الآيات التي نقلناها سابقاً ، وان يضاف كذلك الموازين والمكاييل المتنوعة التي كانت موجودة مستعملة في البيع والشراء على ما ذكرناه في بحث سابق وأوردنا الآيات التي تلهم وجودها ايضا .

وواضح ان اكثر هذه الادوات والحاجات مما يتطلب وجود طبقات من الصنائع في أعمال البناء ونحت الحجارة ، وفي الحدادة والنجارة والتنجيد والصياغة والحياكة والخياطة والنحاسية والسروجية ، وغير ذلك مما تتطلبه الحاجات التي لابد منها لحياة المدن مها كانت درجتها من الحضارة ومما ذكر اكثره في القرآن حسبما اقتضته الحكمة واتسق مع ظروف البيئة ومألفاتها .

ومها كانت اسفار الحجازيين البرية والبحرية ، فانه لا يعقل ان يجلبوا كل ما يحتاجون اليه من الادوات والحاجات المتنوعة الكثيرة مصنوعاً جاهزاً ، وان يكونوا في هذه المواد التي كثير منها حاجات عامة ويومية عيالاً على المجلوب من

الخارج ، لاسيما وليست المواصلات بينهم وبين البلاد التي تقدمت عليهم في الحضارة والصناعات سهلة قريبة المنازل .

فبناء على هذا كله فاننا نستطيع أن نقول ، وتؤيدنا دلالات الآيات القرآنية وقرائنها وملهياتها انه كان في مدن الحجاز طبقات من الصناع يقومون بكثير من الحاجات ، ويسدون الفراغ في الاعمال الصناعية . واذا كان أهل الحجاز اعتادوا ان يجلبوا شيئاً مما كانوا يستعملونه في حاجاتهم البيتية والمعاشية من المصنوعات والادوات فالارجح انهم كانوا يقتصرون في هذا على ما لا يمكن لصناعهم ان يقوموا به او يجيدوه ، وعلى ما يكون من حاجات ترف كإلية دقيقة الصنع من أدوات الزينة والزخارف والحريير والاولاني الدقيقة ، وبعض أنواع السلاح والنسيج .

ولقد كان في مدن الحجاز جاليات أجنبية يهودية وفصرانية ، سورية ومصرية وحبشية ورومية وعراقية سيأتي البحث عنها في فصل آخر ، واننا نرجح ان من هؤلاء من كان يقوم بكثير من الاعمال الصناعية في مدن الحجاز ويسد فيها فراغا غير يسير ، وانهم كانوا نواة ومعلمين لطبقات من الصناع المحليين كذلك . وفي روايات السيرة والتفسير أشارات الى شيء من هذا ، ولعلنا لانخطيء اذا قلنا ان التكسب والعمل في ساحات النشاط الاقتصادي لم يكن خاصاً بالرجل ، وانه كان للمرأة مشاركة فيها او في بعضها بأسلوب ما ، مع ما يمكن ان يكون من ضيق الحيز الذي كانت تشغله ، والغبن الذي كان يلحقها بما هو متسق مع الذهنية العامة التي كانت سائدة في المجتمع العربي على ماسوف نبينه في الباب الثاني .

ولعل في آيات النساء :

يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيماً . ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً فسوف نصليه ناراً وكان ذلك على الله يسيراً . ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً . ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله ...

قرينة على ما نقوله من مختلف نواحيه ، وهذا بالإضافة الى ما نقلته الروايات المؤيدة التي منها ما هو في درجة اليقين من ما كانت عليه السيدة خديجة من ثروة طائلة وما كان من اشتغال النبي (ص) في التجارة لحسابها لقاء اجرة معينة قبل بعثته بمدة طويلة .

معاشي العرب

— ١٤ —

من الطبيعي ان تكون تلك الاسفار والرحلات التجارية التي كان يقوم بها الحجازيون عامة وأهل مكة خاصة الى مختلف الاقطار قد يسرت لهم الاتصال بالعالم الذي كان أرقى حضارة منهم وأكثر استمتاعاً بحياة الترف والنعيم ، وانهم لا بد من ان يكونوا قد اقتبسوا كثيراً من مظاهر ووسائل تلك الحضارة وهذه الحياة ، وان ما نما وتكاثر في أيديهم من أموال وثروات نتيجة للنشاط التجاري من ناحية والنشاط الزراعي من ناحية ثانية ، وما كان من توفر اليد الصانعة في مختلف الاعمال من ناحية ثالثة كان مما ساعد على ذلك .

ودلالات الآيات القرآنية وقرائنها تؤيد هذا القول الى حد غير يسير . ففيها وصف لزعماء مكة بالترف كاتري في الآيات التالية :

١ — وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عايبها القول فدمرناها تدميراً ..
الاسراء ١٦

٢ — بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون .
حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون ...
المؤمنون ٦٣/٦٤

٣ — انهم كانوا قبل ذلك مترفين . وكانوا يصرون على الحنث العظيم ...
الواقعة ٤٥/٤٦

وآية آل عمران (١٤) التي نقلناها سابقاً وان كانت تصف الاشياء المحببة للطبيعة الانسانية بوجه عام الا انها تلهم ان الاوصاف مما كانت مشهودة الاثر في عصر النبي وبئس كما هو المتبادر ، وقد احتوت الآية متنوع وسائل الترف كما لا يخفى . وفي بعض الآيات التي نقلناها في معرض التدليل على عظم ثروات بعض الزعماء

مثل آيات الكهف ٢٨ ومريم ٧٣ وطاها ١٣١ والبلد ٦ ما يدل على ان اصحابها كانوا يستمتعون بها استمتاع ترف ونعيم ايضاً .

هذا من ناحية ومن ناحية اخرى فان في القرآن اوصافاً كثيرة لما في الجنة من نعيم الحياة ووسائل الترف ، ولذائد النفوس . ومن المعقول ان يكون الذين خوطبوا بهذه الاوصاف لاول مرة اي اهل بيئة النبي (ص) وعصره قد عرفوا المسميات والوسائل والمظاهر الموصوفة ، ومن المرجح ان يكون طبقات منهم قد عاشوا عيشة ترف ونعيم تقارب تلك الاوصاف بعض المقاربة ، وانهم قد عرفوا معرفة ممارسة واستعمال وتمتع الغرف العالية ، والقصور ، والحريز على انواعه من سندس الى استبرق ، والسرر الموضونة والفرش المبطن بالحرير ، والارائك ، والمارق ، والزرابي ، والحلي المذهبة والفضة واللؤلؤ والمرجان والدر والياقوت ، واواني الذهب والفضة من صحاف واكواب وباريق ، والزجاج والمصابيح والمشايك والقوارير والخارف المتنوعة مما ذكر في الآيات التي نقلنا بعضها في مبحث الحركة الصناعية والتي ننقل بعضها فيما يلي :

١ - كأنهن الياقوت والمرجان الرحمن ٥٧

٢ - متكئين على فرش بطأئنها من استبرق . الرحمن ٥٤

٣ - على سرر موضونة . متكئين عليها متقابلين . يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب وباريق وكأس من معين . لا يصدعون عنها ولا ينزفون . وفاكهة مما يتخيرون . ولحم طير مما يشتهون ، وحور عِين كأمثال اللؤلؤ المكنون الواقعة ١٥ - ٢٣

٤ - وجزاهم بما صبروا جنة وحريراً . متكئين فيها على الارائك لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً . ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذاليل . ويطاف عليهم بأبنة من فضة واكواب كانت قواريراً . قوارير من فضة قدروها تقديراً . ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً . عينا فيها تسمى ساسيلاً . ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم نؤلواً منثوراً . واذا رأيت شم رأيت نعيماً وملوكاً كبيراً عليهم ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا اساور من فضة وسقاهم ربهم شراباً

فأت اذ تمنع في الاوصاف المذكورة في هذه الآيات وتلك تتيقن انها اوصاف مألوفة في الحياة الدنيا ، وان الذين خوطبوا بها لأول مرة لم يكونوا غرباء عنها . وهذا هو المتسق مع اسلوب القرآن وغايته . حيث يكون تأثير الترغيب والترهيب اشد اذا كان بما هو معروف من وسائل اللذة والألم وآثارها المألوفة من قبل السامعين . وفي سورة البقرة آية تساعد على هذا الاستدلال حيث تقرر ان ما يرزق به اهل الجنة يكون متشابهاً لما كانوا يرزقون به فيتعرفون عليه ويقولون هذا مثل ما كان عندنا ومثل ما كنا نرزق به ، وهذه هي الآية :

وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار كل ما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً
البقرة ٢٥

ولا ينقض الاستدلال ما استدركه بعض المفسرين من اختلاف الطعم واللذة من رزق الدنيا ورزق الآخرة كما هو المتبادر . ولعل في آية الاعراف هذه :

قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي الذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة لهم يوم القيامة .
٣٢
دليلاً على ما نحن في صدد تقريره ايضاً ، حيث تستنكر منع الاستمتاع بالطيبات من الرزق وزينة الله التي اخرج لعباده ، وتبيحها للمسلمين في الدنيا يشاركون فيها غيرهم وتختصرها لهم في الآخرة .

- ١٥ -

وفي القرآن آيات كثيرة مكية ومدنية حول الانعام والمواشي ، واشارات الى ما يجني منها من فوائد ومنافع من البانها واصوافها واوبارها واشعارها ولحومها وجلودها وظهورها ، وكذلك الى حاجتها من الماء والمرعى ، والى ما كانت من بعض العادات المصطبغة بالصبغة الدينية في ذبحها واكائها وهداياها وتحريمها ونذرها ؛ كل ذلك بحفاوة كبيرة ، ومواضع عديدة ، واساليب متنوعة مما يمكن

ان يستدل به على انه كان لاهل الحجاز منها ثروة كبيرة ، ومنافع عظيمة ، ومشاكل كثيرة ، وانهم كانوا يعنون بها عناية فائقة ، كما ترى في الآيات التالية :

١ — زُيِّنَ للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من

الذهب والفضة والخليل المسومة والانعام والحراث آل عمران ١٤

٢ — ولأضأنهم ولأمنينهم ولأمرنهم فليستكن آذان الأنعام (١) .

النساء ١١٨

٣ — يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الهدى ولا القلائد .

المائدة ٢

٤ — جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدى

المائدة ٩٧

والقلائد (٢)

٥ — ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام (٣) . المائدة ١٠٦

٦ — وجعلوا لله مما ذرأ من الحراث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم

الانعام ١٣٦

وهذا لشركائنا (٤)

٧ — وقالوا هذه انعام وحراث حجر لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وانعام

الانعام ١٣٨

حرمت ظهورها وانعام لا يذكرون اسم الله عليها (٥)

٨ — وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا

الانعام ١٣٩

وان يكن ميتة فهم فيه شركاء (٦)

٩ — ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آل الذكرين حرم ام

الانثيين ام ما اشتملت عليه ارحام الانثيين نيتوني بعلم ان كنتم صادقين . ومن

الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آل الذكرين حرم ام الانثيين ام ما اشتملت عايه

ارحام الانثيين ام كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا (٧) . الانعام ١٤٣-١٤٤

(١) البتة — الخرق . (٢) سيأتي شرح هذه في باب العقائد والاديان .

(٣) الهدى هو الانعام التي تنذر للقربان التضحية عند الكعبة . والقلائد وهي

ما يوضع في اعناق الهدى من قلائد لاعلاف انها نذر للكعبة وتسميت الانعام المقلدة بالقلائد .

(٤) هذه عادات عليها صبغة دينية سيأتي شرحها في باب العقائد والاديان . (٥) (٧٩٦ و ٥٥٤)

- ١٠ - ومن الانعام حمولة وفرشا .
 الانعام ١٤٢
 ١١ - والانعام خلقها الله لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون . ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس ان ربكم لرؤف رحيم .
 النحل ٧ - ٩
 ١٢ - وانزل لكم من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسمون (١)
 النحل ١٠
 ١٣ - وإن لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين (٢) .
 النحل ٦٦
 ١٤ - وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابرارها وأشعارها اثاثاً ومتاعاً الى حين .
 النحل ٨٠
 ١٥ - ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير .
 الحج ٢٨
 ١٦ - والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا الزانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون . لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم (٣) .
 الحج ٣٦ - ٣٧
 ١٧ - وانزل من السماء ماء فاخرجنا به ازواجا من نبات شتى . كلوا وارعوا انعامكم ان في ذلك لآيات لاولي النهى .
 طها ٥٣ - ٥٤
 ١٨ - وانزلنا من السماء ماء طهوراً . لنحيي به بلدة ميتاً ونسقيه ما خلقنا

(١) تسمون : ترسلون أنعامكم للرعي .

(٢) الفرث نفايات الطعام بعد الهضم .

(٣) البدن : يطلق هذا على الابل والبقر . صواف : بمعنى وهي مصفوفة .

المعتر : المحتاج السائل وكان من عادة العرب ان يلطخوا جدران الكعبة بدماء الهدى وان يدعوا لحومها دون مس لانها لله فنبهت الآية الى القصد الجوهري وهو تقوى الله وذكره والتزام حدوده .

انعاماً واناسي كثيراً . الفرقان ٤٨ - ٤٩

١٩ - أولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا أنعاماً فهم لها مالكون .
وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون . ولهم فيها منافع ومشارب أفلا يشكرون

يسين ٧١ - ٧٢

٢٠ - الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها تأكلون . ولكم
فيها منافع لتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون . غافر ٧٩ - ٨٠

٢١ - والذي خلق لكم الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والانعام
ماتركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا
سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . الشورى ١٢ - ١٣

٢٢ - اخرج منها ماءها ومرعاها . والجبال ارساها . متاعاً لكم ولانعامكم .

النازعات ٣١ - ٣٢

ولا بد من ان القارئ قد لمس من هذه الآيات ما نوهنا به من الحفاوة التي
اسبغها القرآن على موضوع الانعام والمواشي ، بسبب ما كان لها من اثر بليغ في
حياة العرب في عصر النبي (ص) وبنيته . والذي يتبادر الى الذهن ان البدو
هم الذين كانوا يعنون العناية الكبرى بتربية الانعام والمواشي ، ويعولون في حياتهم
ومعايشهم وتقلاطهم غايها اعظم تعويل ، لاتساع طبيعة حياتهم لها . ولانهم من
طبيعتهم التنقل وراء الماء والكلاء وهما ما تحتاج اليه المواشي والانعام ، ولأن
حياتهم المعاشية تضطرهم الى ذلك .

غير ان اطلاق الآيات القرآنية ، وتوجيه الخطاب فيها الى سامعين قريين
يسوغان القول ان أهل المدن والقرى الحجازية ايضاً كانوا يشاركون البدو في
هذه الناحية ، حيث كانت منهم اصحاب انعام ومواشي كالبدو ، يعنون بها
عناية كبيرة ، ويستفعلون بها انتفاعاً عظيماً متنوع الوجوه . فالزراع منهم في حاجة
ماسة الى الابل والبقر في الاعمال الزراعية ، والتجار منهم في حاجة ماسة الى
الابل وخاصة في قوافلهم واسفارهم الطويلة الشاقة حيث لم يكن ليقوم بها غير الحمل
الصبور المبارك .

كذلك في القرآن بضع آيات ذكر فيها الصيد ؛ مما يمكن ان يلهم انه كآ من مشاغل العرب ومعايشهم المهمة في ذلك العهد ؛ يترنون به على اعمال الفروسية والطراد والرعي ، ويعولون عليه في معيشتهم وهذه هي الآيات :

١ - يا ايها الذين آمنوا أوفوا بالعقود أحلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم (١) ...

المائدة ١

٢ =

٢ - واذا حلالتم (٢) فاصطادوا ...

٣ - يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكابن تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه ...

المائدة ٤

٤ - يا ايها الذين آمنوا ليلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم وربما حرم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم . يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مما قتل من النعم (٣) يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياماً ليندوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام . أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسياحة (٤) وحرم عليكم صيد البر مادتم حرماً واتقوا الله الذي اليه تحشرون ...

المائدة ٩٤ ٩٦

(١) لا تحلو الصيد وانتم في حالة الحرم . وحالة الحرم قبل الاسلام كانت تعبر عن ظرفين على ما يستلهم من الآيات القرآنية والروايات وهما ظرف الأشهر الحرم وظرف منطقة بيت الله الحرام . والاول عام بحيث يشمل اي مكان وقد عدل هذا في الاسلام بالسنة النبوية بحيث صارت حالة الحرم هي حالة الاحرام اي لبس غير الحيط للزيارة او الحج :

(٢) اي اذا انتهت حالة الحرم .

(٣) المشية عموماً .

(٤) قوافل المسافرين .

ويستلهم من آية المائدة (٤) ان العرب في عصر النبي (ص) ويئسهم ساروا في فنون الصيد شوطاً غير يسير. فكانوا يستعينون عليه بالطيور الجارحة - كالزاد والعقبان والصقور - وبالكلاب ، وكانوا يعامون هذه الحيوانات الصيادة تعالماً لتقوم بمهمتها على وجه مرض . ويستلهم منها كذلك ان المسلمين اخذوا يخرجون من أكل الصيد الذي يستعان عليه بالجوارح المعلمة ، فأحل لهم القرآن ذلك في حالة الحل - عكس الحرم - على شريطة ذكر الله عند رمي السلاح واطلاق الجراح .

ولقد اشير في الآية (٩٦) الى صيد البحر وما فيه من فوائد معيشية للناس في حالة السفر والاقامة ، وهذا يعني ان هذا الصيد مما كان يعول العرب عليه كذلك في معاشهم ، ويتخذون منه صناعة ومرتقاً .

ومن الممكن ان يستلهم من الآيات ١ و ٢ و ٩٤ - ٩٦ ان العرب قبل الاسلام كانوا يحرمون صيد البر والبحر معاً في حالة الحرم تبعاً لما كانوا عليه من تحريم سفك الدماء وأعدام الحياة في الاشهر الحرم ؛ فرفع الحرج عن المسلمين في صيد البحر في حالي الحل والحرم لشدة الضرورة والحاجة المعاشية الماسة ، وخاصة للمسافرين حذاء السواحل ، وأقر تحريم صيد البر في حالة الحرم وتحليله في الحل . واطلاق حل صيد البحر في الحالتين يمكن ان يدل على انه كان مرتقاً وضرورة معاشية أشد لزوماً او اوسع نطاقاً من صيد البر .

وليس في الآيات تخصيص للذين كانوا يشتغلون بالصيد وصنوفه . فمن الممكن ان يقال والحالة هذه ان العرب حضروهم وبدوهم على السواء كانوا في ذلك العهد يهتمون له ، ويعولون عليه ، ويشغلون به وان كان الذي يتبادر ان البدو هم اكثر اشتغالا وانهما كآ في صيد البر وتعويلاً في معاشهم عليه ، وأن اهل السواحل هم الاكثر اشتغالا وانهما كآ في صيد البحر وتعويلاً في معاشهم عليه .

هذا ؛ وتعبير تناله أيديكم ورماحكم ، في الآية ٩٤ يلهم ان العرب كانوا يصطادون بالرمح أحياناً كما ان الآية (٤) تلهم انهم كانوا أحياناً يصطادون بالنبل يرشقون به الصيد من بعيد ثم يطلقون الكلاب والطيور الجارحة وراءه .

وفي القرآن ايضاً آيات كثيرة يمكن الاستدلال بها على عادات عديدة من عادات بيئة النبي (ص) وعصره في المأكل والمشرب والهوا وفي المساكن والاثاث والكساء والزينة بالاضافة الى ما ذكرناه في البحوث السالفة ؛ وننبه على ان هذا البحث لا يتناول ما يتصل بعاداتهم واخلاقهم وتقاليدهم العائلية والاجتماعية والدينية والنفسية لأن بحث ذلك سيأتي في فصوله الخاصة الآتية .
فالولاً الاطعمة

آ - مما يصح ان يقال استلهاماً من الآيات القرآنية العديدة في الانعام ولحومها وألبانها ماوردنا منه جملة صالحة في احد المباحث السابقة أن لحوم الحيوانات وخاصة الضأن والمعز والبقر والابل والبانها كانت الغذاء الرئيسي او غذاء رئيسياً في بيئة النبي (ص) وعصره . اما معالجة اللحوم للأكل فكل ما ذكر منها «الحنيذ» وهو المشوي حيث جاء هذا التعبير في صدد ضيوف ابراهيم (ص) :
فما لبث ان جاء بمجلى حنيذ ... هود ٦٩

ومما لا ريب فيه انه كان لهم طرق عديدة اخرى لمعالجة اللحوم .
ب - هناك آيات مكية ومدينة فيها توكيد بتحريم أكل الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير تنقل منها ما يلي :

١ - انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ... البقرة ١٧٣

٢ - حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الا ما زكيتم وما ذبح على النصب (١)

(١) المنخنقة التي تموت خنقاً . المتردية التي تموت بالسقوط من عالٍ . النطيحة التي تموت بالنطح - وما أكل السبع التي يفترسها وحش وتموت بين انيابه والاستثناء للجميع ، فكل ما يعترض لمثل هذه الميتات ويأحق به حياة وذبح وذكر اسم الله عليه حل أكله . وما ذبح على النصب - الذي يذبح عند الاصنام . الاستقسام بالازلام - وهو بالغالب لحوم الميسر الذي سترحه بعد قليل .

وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَ فُسْؤُ الْيَوْمِ بِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ
وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكَلْتُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَعْتُمْ عَلَيْكُمْ وَرَضِيتُمْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا
فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمِهِ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ... المائدة ٣
٣ — قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً
مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ
ولا عاد فإن ربك غفور رحيم .
الأنعام ١٤٥

وإذا صح أن يقال أن هذه محرمات توراتية أيضاً وأن الله أوحى بتحريمها في
القرآن كما أوحى بتحريمها في التوراة فإن الفقرات التي تذكر العفو عن حالة
الاضطرار فيها كلها وجملة « اليوم يؤس الذين كفروا من دينكم » في آية
المائدة تدل على أن أهل بيعة النبي (ص) كانوا يتناولون هذه المحرمات أو شيئاً منها
على الأقل؛ هذا بالإضافة إلى أن في آية المائدة أيضاً وافية حيث ذكرت أنواع
الميتات وحيث يلهم هذا الإيضاح بقوة أن العرب كانوا يأكلون الأنعام التي تموت
حتف أنفها أو بطاري غير الذبح أيضاً على أن هناك في سورة الأنعام آية فيها
صراحة أقوى في صدد عادة أكل الميتة عند العرب وهي :

وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن
ميتة فهم فيه شركاء ...
١٣٩

ومما يروى عنهم قولهم كيف نأكل ما امتناه بأيدينا ولا نأكل ما أماته الله ...
ولقد أورد المفسرون في صدد أكل الدم أن العرب كانوا يعالجونه بالطبخ
ويضيفون إليه بعض النباتات ذروراً . ولا يبعد أن يكون هذا القول متصلاً
بالمشاهدات المستمرة ؛ وعليه يمكن أن يقال أن العرب كانوا يأكلون الدم المسفوح
أما الخنزير فلم نطلع على رواية ما بشأن اعتياد أهل بيعة النبي (ص) وعصره أكله
أو بشأن ما إذا كان هذا الحيوان مما يعيش في بلاد الحجاز . ولهذا نميل إلى القول
أن أهل البيعة من العرب لم يكونوا يأكلونه عادة، وإن كان من المحتمل أن يكونوا
عرفوا لحمه وأكلوه في أسفارهم إلى بلاد الشام حيث يعيش وحيث كانت النصرانية
هي السائدة وحيث كان النصراني يأكلونه .

وواضح ان تحريم الدم والخنزير والميتة في القرآن في سبيل منع ما اعتبرت
الحكمة من الخبيثات لا يتعارض مع كون هذه المحرمات هي محرمات توراثية؛ وكل
ما في الامر ان تحريمها في القرآن والتوراة معاً مع دلالات شيوع استعمالها في
بيئة النبي (ص) وعصره يدل على انها من العادات القديمة جداً .

- ١٨ -

ت - لم يرد في القرآن ذكر للخبز ، ولكنه ورد فيه تعبيرات «حب الحصيد»
وحباً متراكباً وحبّة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة و « الفوم
والعس والبصل والبقل والقثاء » و « الزروع » بالإضافة الى ذكر الاشجار مما
نقلنا آياته في بحث سابق فورد هائلهم ان أهل بيته النبي (ص) وعصره عرفوا هذه
الحبوب ومارسوها زرعاً وطعاماً . وهذا مؤيد بالأحاديث والروايات العديدة ايضاً .
ث - ولقد كثر ذكر النخيل وطلعه النضيد والهضم في مناسبات وآيات
عديدة نقلناها سابقاً . وفي إحدى الآيات إشارة الى ما كان يتخذه العرب من ثمرات
النخيل من الرزق الحسن (الطعام الحسن على الارجح) ، وهذا يدل على ان البلح
ومجففه كان من الاغذية الرئيسية في عصر النبي (ص) وبيئته .
ج - ولقد ذكر العسل ايضاً في بعض الآيات ، منها ما ذكر معه ان فيه
شفاء للناس :

« واوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما
يعرشون . ثم كلي من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللاً يخرج من
بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس ... النحل ٦٨/٦٩

ومنها ما ذكر كوصف لما في جنات الآخرة من خيرات عظيمة :

مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم
يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى ... محمد ١٥
فيسوغ كما هو واضح ان يقال ان العسل كان من الاطعمة المرغوبة كما انه
كان يتخذ علاجاً ، وانه كان يعالج بالتصفية ، وهذا ما يمكن ان يدل على ذوق
حضري راق كما هو المتبادر .

ح - ولقد ذكرت شجرة الزيتون والزيتون في آيات عديدة ، ونوه خاصة في بعضها بثمرها الذي فيه الدهن والصبغ (الأدام) للأكلين : « وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ الأكلين ... المؤمنين ٢٠ فيسوغ ان يقال ان الزيت كان من الاغذية المهمة في بيئة النبي (ص) وعصره . وفي آية سورة النور (٣٥) ما يمكن الاستدلال به على ان الحجازيين كانوا يستعملونه في الاضاءة ايضاً . « كأنه كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار » ومما يلفت النظر ذكر آية المؤمنين الشجرة بأنها تخرج من طور سيناء ، هذا في حين ان الزيتون ورد في آيات اخرى مع الرمان والعنب والنخيل وبأسلوب يلهم انه كان ينبت في الحجاز مثل هذه الاشجار كما في آيات الانعام (٩٩) و (١٤١) والنحل (١١) مثلاً . ولا ندري اذا كان يصح ان يقال استهلاكاً من القرآن وتوفيقاً بين مدى آياته ان آية المؤمنين بسبيل ذكر مناشي الزيتون الاولى وان الحجازيين اتوا بفوائده من منطق طور سيناء وغرسوها في بعض مناطقهم لاسيما في الطائف المتشابهة في اقليمها لاقليم الشام بعض الشيء . وعلى كل حال فالذي نرجحه انهم كانوا يستهلكون من الزيت مقادير كبيرة للأكل والاستصباح ، وانهم كانوا يجلبون حاجاتهم منه او اكثرها من بلاد الشام .

خ - ولقد ذكر العنب والرمان مرات عديدة وذكر التين مرة ، واستعمل تعبيرات فاكهة وفواكه في آيات اخرى مطلقة ، وأشار الى استصناع الرزق الحسن (الطعام الحسن) من ثمرات الاعناب كثمرات النخيل . فهذا يسوغ القول ان أهل بيئة النبي وعصره كانوا يعرفون هذه الانواع وما في بابها غراساً وكلاً غذاء حيناً وتقهاً حيناً آخر .

و - ولقد ذكرنا ما كان يشغله لحم الصيد البري والبحري من حيز في حياة العرب المعاشية وغذائهم فنكتفي بهذه الإشارة لتمام السلسلة .

ثانياً الاشرية والحرة :

ان في القرآن آيات عديدة في الشراب والحرة والمسكر . منها ماأشير فيه الى صنع المسكر من ثمرات النخيل والاعناب ، ومنها ماأشير فيه الى ماأعده الله للمؤمنين في الجنة من الخمر والشراب وصفاتها وآنيتهما وما بينهما وبين شراب الدنيا وخمرها من فروق وما لخر الدنيا من أعراض مستكرهة خلصت منها خمر الآخرة . ومنها ما شبه فيه بعض حالات الانسان بالسكر والسكرارى ، ومنها ما فيه سؤال عن الخمر ثم نهى عنه كما ترى فيما يلي :

١ - يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها إثم كبير ومنافع للناس وأثمها أكبر من نفعها ...

٢ - يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ... النساء ٤٣

٣ - يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ...

٤ - « لعمر ك أنهم لفي سكرتهم يعمهون .. الحجر ٧٢

٥ - « ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا النحل ٦٧

٦ - « يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد ... الحج ٢

٧ - على سرر متقابلين . يطاف عليهم بكأس (١) من معين . بيضاء لذة للشاربين . لايها غول ولا هم عنها ينزفون ...

٨ - « وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون يتنازعون فيها كأساً لا لغو فيها

(١) في تفسير الطبري ان كل كأس في القرآن اريد بها الخمر :

ولا تأثم . ويطوف عليهم غلمان لهم كأسهم لأولئ مكنون . الطور ٢٢/٢٤
 ٩ - « ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً (١) . الدهر ٥
 ١٠ - ان الابرار لفي نعيم . على الأرائك ينظرون . تعرف في وجوههم
 نضرة النعيم . يسقون من رحيق (٢) مختوم . ختامه مسك* وفي ذلك فليتنافس
 المتنافسون . ومزاجه من تسنيم . عينا يشرب بها المقربون . المطففون ٢٢-٢٨
 ١١ - ومن هذا الباب آيات سورة الواقعة ١٥ - ٢٣ والانسان ١٢ - ٢١
 التي نقلناها في مناسبة سابقة والتي تحتوي وصفاً رائعاً لنعيم الجنة وفي جملة ذلك
 خمرها وآيتها ومزج الزنجبيل بها .

فآيات تلهم : اولاً ان صنع الخمر وتعاطيها كانا يشغلان حيزاً غير قليل في
 عصر النبي (ص) وبنيته ، وان تعاطي الخمرة كان واسع الشيوع ، وشديد الرسوخ ؛
 فتكرر وصف الخمرة على انها من لذائذ الجنة الأخروية وذكر كونها في الجنة
 كالانهار كثرة يدلان على انها كانت من مطالب النفس الرئيسية التي لا منصرف
 عنها ؛ والتدرج في تأثيمها ثم النهي عن الصلاة في حالة السكر ثم النهي عنها يدل
 على شدة رسوخها بحيث لم يكن بد من هذا التدرج في سبيل الوصول الى الغاية
 التشريعية في أمرها ، ويلفت النظر الى أن آيات المائدة من أواخر ما نزل من القرآن
 وهذا يعني ان تعاطي الخمرة بين المسلمين ظل مستمراً شائعاً وراسخاً الى زمن
 متأخر من العهد المدني ، وفي هذا تقوية للاستدلال الذي ذكرناه .

وثانياً : ان اوصاف مجالس الشراب في الجنة واوصاف الخمرة ومزاجها
 مما هو مألوف من اوصاف الدنيا ، وان السامعين للقرآن لأول مرة لم يكونوا
 غرباء عنها وان منهم من كان يستمتع بشيء من ذلك حيث كان المتفرون من اهل
 مدن الحجاز ومكة خاصة لان اكثر اوصاف مجالس الشراب مكية يتأقنون فيها

(١) يطيب طعمها بمزج الكافور :

(٢) الرحيق افضل انواع الخمر واجودها مع ما جاء في جميع البيان . ومن

قول حسان :

يسقون من برد البريص عليهم بردى تصفق بالرحيق السلسل

فيعقدون لها المجالس ، ويصبون الارائك والاسرة ، ويزينونها بالرياحين ، ويمدون فيها موائد اللحوم والفواكه على انواعها ، ويلبسون فيها ثيابهم الحريرية ، ويطيئون خمرتهم بما يصلح من طعامها ورائحتها كالزنجبيل والكافور والمسك ، ويقف على خدمتهم الولدان ، ويدورون عليهم بالاواني الفضية والاقداح البلورية ، وذكر الزنجبيل والكافور والمسك خاصة من مؤيدات ما تقررده ، لانه لو لم يكن مزج الحجرة بهذه العقاقير بسبيل تطيبها معروفاً ومألوفاً لما بانت الحكمة في ذكر ذلك لاسيما ومن المعروف اليقيني ان هذه العقاقير مما كان معروفاً ومألوفاً بصورة عامة وبسبيل تطيب الحجرة بصورة خاصة .

وثالثاً : ان الحمر تعبیر عام يراد به الشراب المسكر ، ولا تعني نوعاً بعينه . ومن الممكن والحالة هذه ان يكون العرب قد عرفوا ومارسوا وصنعوا انواعاً عديدة ، ومن جملتها نوع ذي لون ابيض مما تلهمه احدي الآيات . وان الحمر كانت تصنع من البلح والعنب ، وطبيعي انه يدخل في هذا مجفقاتها كالتمر والزبيب ، وان الناس كانوا يجنون من الحمره منافع خاصة متصلة بالحركة الاقتصادية بالإضافة الى اللذة الشخصية .

هذا ؛ والذي تقدره وان لم يمكن الاستدلال عليه بالقرآن ان صنع المسكر وتعاطيه كان على الاغلب في المدن . فخدائق النخيل والاعناب انما كانت في الطائف ويثرب . وهذه المجالس التي كانت تمعدل للشراب ويتألق فيها لا تيسر الا في المدن . والمنافع التي في الحمره متصلة على الارجح بالحركة التجارية والصناعية التي هي من طبيعة حياة المدن . وطبعاً ان هذا لا ينفي ان يكون بعض البدو قد تعاطوها ايضاً .

— ٢٠ —

ثالثاً الميسر :

وقد ذكر الميسر في آيات البقرة ٢١٩ والمائدة ٩١ — ٩٢ التي نقلناها في البحث السابق ، اذ جاء ذكر الميسر مع ذكر الحمر وسلك معها في سلك واحد من حيث المنافع والاثم والنهي عنه ، ووصفه رجساً يؤدي الى العداوة والبغضاء

ويمنع المرء من قيامه بواجباته نحو الله مثلها .

ويمكن ان يستلهم من هذه الآيات :

اولاً ان الميسر كان من العادات التي اعتادها الناس للّهو .

ثانياً انه كان شائعاً وراسخاً ؛ حتى لم يكن بد من الانتظار الى اواخر العهد

المدني للنهي عنه بأسلوب حاسم .

ثالثاً انه كثيراً ما كان ينشأ عنه خلاف يؤدي الى البغضاء والعداوة .

هذا ؛ ولقد تعددت الاقوال في مدلول كلمة « الازلام » الواردة في آية المائدة

(٩١) وفي آية اخرى من السورة نفسها وهي (٣) التي نقلناها كذلك في مناسبة

سابقة . فهناك من قال انها كانت سهام يقذف بها عند صنم هبل في فناء الكعبة

للاستخارة . حيث كان نوعان من القداح نوع كتب عليه أمر ونهي ، ونوع

كتب عليه الفاظ متصلة بمشاكل الانساب والدماء ، فيأتي الذي يعتمر سفيراً او

عملاً الى سادن الصنم ويطلب منه اجراء الاستخارة ، وهذا سيرد الكلام عليه

في باب العقائد والأديان . وهناك من قال انها سهام كان يقذف بها على سبيل الميسر

واللهو . وكانت عشرة سبعة منها رابحة وثلاثة خاسرة ؛ فيجتمع الفتيان فيشترون

جذوراً ويقسمه الجزار الى عشرة اجزاء ، ثم تخلط السهام ويقذف بها فاصحاب

الأسهم الرابحة يأخذون اللحم والخاسرون يغمون الثمن . ولقد رجحنا في تفسيرنا

لآية المائدة (٣) ان الازلام فيها ما ذبح على سبيل الميسر لان الآية تذكر صفات

الانعام التي يحرم اكلها . اما الازلام الواردة في الآية (٩١) فمن المحتمل ان

يكون المقصود بها ازلام الاستخارة لان الآية قد ذكرت الحجر والميسر والازلام

معاً . ويستخلص مما تقدم (١) ان الميسر عند العرب هو القمار عامة وانه متنوع

الاشكال . (٢) ان هناك نوعاً من الازلام التي تقذف على لحوم الجذور فيخسر

الخاسر الثمن ويربح الرابع اللحم (١)

(١) جاء في محاضرات الخصري ج ١ ص ٦٠ وصفاً للميسر معلوماً وملخصاً

من مختلف الروايات العربية ننقله لاتمام الصورة : كانت طريقتهم في لعبه ان

يجتمع الفتيان وذوو اليسار ويشترون جذوراً يقسمه الجزار الى عشرة اجزاء ثم

رابعا الغناء والسمر :

كما يلفت النظر انه ليس في القرآن ذكر للغناء ومجالسه ووسائله بصراحة ، حتى ولا في صدد ما اعده الله من المتع الاخرية كما هو الامر في الحجر اذا استثنينا

— يجهأ بالقдах وهي عيدان من نبع — نوع من الشجر — قد نحتت وملست وجعلت سواء في الطول وهي عشرة : الفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلي والمنيح والسفيح والوعد . والثلاثة الاخرى غفلت من الالامات لا نصيب لها وانما جيء بها لتكثير العدد والسبعة الاول عليها علامات تبتهء . والواحد وتنتهي الى السبعة للمعلي ، فيأخذ كل من القتيان حسب مقدرتة او استعدادة ثم يدفعون هذه القдах الى رجل يقال له امين المقامرين فتدفن في الرمل او توضع في خريطة ويلف على كف الامين قطعة من جلد لئلا يجابي احداً من المقامرين فيخرج له قدحه ، ويجلس خلفه آخر اسمه الرقيب وهو الحكم ثم يدخل الامين يده فيخرج قدحاً . ولنفرض ان الخارج هو الفذ فيكون لصاحبه عشر الجزور ثم تضرب القдах فان خرج التوأم فلصاحبه عشران ثم تضرب فان خرج المعلي فلصاحبه سبعة اعشار ويكون الغرم على الباقيين وعدد سهامهم ثمانية عشر فيجزأ الثمن على ثمانية عشر جزءاً يدفع كل منهم قدر سهامه ، وان خرج في اول الضرب الرقيب فاز صاحبه بثلاثة اجزاء . ويضرب على السبعة الباقية فان خرج بعده المسبل اخذ ستة اجزاء وبقي واحد فلا يمكن الضرب عليه ، لان في القдах ما يستحق اكثر من جزء وهو المعلي ، فيشترون جزوراً اخر يقسمونه كالاول فيكون الباقي احد عشر جزءاً فيضربون القдах عليها فان خرج المعلي اخذ سبعة وبقي اربعة فلا يمكن ضرب القдах عليها لان فيها من يستحق اكثر من اربعة وهو النافس فينتحرون جزوراً آخر فيكون الباقي اربعة عشر جزءاً فاذا خرج النافس اخذ خمسة اجزاء ثم يضربون فاذا خرج الحلس اخذ اربعة ثم التوأم وله جزآن ثم الفذ وله واحد فالمجموع اثني عشر جزءاً ويبقى جزءان يوزعان على الفقراء وكل من ربح في جزور ليس عليه من ثمنه شيء ويدفعه الذين لم يربحوا

عبارة فسرّها بعض المفسرين بالغناء . ولم نستطع ان نثبت حكمة ذلك ، لا سيما والغناء يكاد يكون طبعياً في البشر ، ويوجد في كل بيئة مهما كان حظها من الحضارة ، ثم ان مجالسه وفنونه ووسائله مما يشوق النفس ، ويكون لها متعة ولذة مثل متعتها ولذتها في تعاطي الشراب ومجالسه الانيقة .

واليس مما يصح فرضه ان لا يكون شيء منه فيه متعة ما في بيئة النبي (ص) وعصره ، وقد كان لهما حظ غير يسير في المتع الاخرى وقد روت الروايات ما يؤيد وجود شيء منه حيث ذكرت ان ابا جهل حينما ورد على ماء بدر مع الجيش الذي جاء لانتقاد قافلة ابي سفيان أبي ان يعود مالم تخر الجزور وتشرب الخمر وتغني لهم القيان اي المغنيات ، فكان اصراره هذا سبباً من اسباب الاشتباك بين المشركين والمسلمين .

اما تلك العبارة التي اشرنا اليها فهي الواردة في سورة الجمعة « اذا رأوا تجارة او لهواً انفضوا اليها » حيث قال المفسرون ان اللهو المذكور كناية عن الغناء ، ورووا ان جوقة من الضاريين على المزمار والدفوف مرت من ناحية المسجد مرة فخرج كثير ممن فيه للفرجة فاستحقوا التنديد الذي احتوته الآية .

ومهما يكن من امر فالذي نرجحه ونستلهمه من اغفال القرآن ان الغناء لم يكن مترقياً في بيئة النبي (ص) وعصره ، وفي مكة والمدينة على السواء ترقياً متناسباً مع ما كانت عليه البيئة والعصر من حظ غير يسير في الحضارة والاستمتاع ولم يكن تعقد له مجالس انيقة ينتشي بها السامعون كما هو الشأن في مجالس الشراب ، وبالتالي انه لم يكن متعة ولذة منتشرتين ينهمك الناس لهما ويحتملان التنويه والحفاوة كتلك .

ولعل في تاريخ الغناء في المدينة في عهد الأمويين دليلاً على ذلك . فقد قامت للغناء دولة حقاً فيها فصارت تعقد المجالس الانيقة التي يغني فيها ويضرب فيها على آلات الطرب ، ويشرب فيها معاً ، غير ان المغنين والمغنيات قد جابن جلاباً من الخارج وبعد الاسلام لا قبله .

اما السمر في القرآن آية ذكر فيها لفظ « السامر » وهي :

« قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون. مستكبرين به سامراً تهجرون... »

المؤمنون ٦٦ ٦٧

ففي الآيتين تنديد بالمشركين لهجرهم الذي وأحاديثه كأنما هو سامر أي قصاص يتلو عليهم أساطير، ويحكي لهم أفاصيص، وإيس منذراً داعياً إلى الحق وصراط مستقيم . فهذا يلهم انه كان يعقد في بيئة النبي (ص) وعصره حلقات سمر تقص فيه القصص وتدور فيه الاحاديث عن الامم والوقائع السالفة . وامل استعمال كلمة « سامر » يلهم انه كان هناك أناس متخصصون لذلك ، يخلق الناس عليهم ، ويقضون بعض الوقت او بعض الليل حولهم سامرين .

- ٢٢ -

خامساً المساكن:

في القرآن آيات عديدة يمكن الاستدلال بها على المساكن التي كان يتخذها العرب حضراً وبدواً . فآيات البقرة ١٨٩ والتوبة ١١١ والأعراف والنحل ٢٦ و ٨٠ والنور ٦١ والزخرف ٣٣ - ٣٤ والزمر ٢٠ والطور ٣ - ٤ وهذه الآيات مما نقلناه في مناسبات سابقة تدل على ان سكان المدن في الحجاز كانوا يبنون البيوت على أسس وقواعد ، ومنها ما كان ذات طبقات بعضها فوق بعض ، يصعدون اليها بالمعارج أي السلم او الادراج؛ كما انهم كانوا حينما يظعنون الى البادية - وهذا ينسحب على سكان البادية بطبيعة الحال - يتخذون من جلود الانعام بيوتاً ، وانهم قد عرفوا الخيام ايضاً

سادساً الاثاث والفرش:

كذلك فان آيات الكهف ٣١ والزخرف ٧١ والرحمن ٥٤ والواقعة ١٧ - ٢٣ والانسان ١٢ - ٢١ والغاشية ١٣ - ١٦ والنحل ٨٠ وسبأ ١٣ والزخرف ٣٣ - ٣٤ والمائدة ١١٢ وهي ما نقلناه ايضاً في مناسبات سابقة تدل على ان العرب كانوا يتخذون من أصواف الانعام وابارها وأشعارها أثاثاً ، وانهم كانوا يستعملون الاسرة والتمارق والزرابي ومتنوع الأواني من جفان وقدر وأكواب وباريق وصحاف وموائد ونحوها .

سابعاً الكساء:

ان آيات النور ٣١ و ٦٠ والاحزاب ٥٩ وهي ماقلناه سابقاً مدل (أ) على ان النساء كن يتخذن الحمار ، وان للثوب الذي يلبسه شقوقاً (جيوباً) تبدو منها أعناقهن وبعض اقسام من صدورهن وظهورهن . (٢) على انهن كن يتخذن جلباباً فوق ثيابهن وهو غير الحمار ، ولعله نوع من العباءة . ومما تلهم الآيات ان اوصاف الكساء فيها هي اوصاف زي المرأة في المدن وان المرأة العربية المدنية لم تكن متشددة في التحفظ والتحشم وعدم الكشف عن المفاصل والزينة في طراز اللباس ولا ندري هل كانت المرأة البدوية تتزيا بنفس الزي او ما يقرب منه ، وان كنا نميل الى القول بالزي المتقارب .

اما الرجال فليس في القرآن شيء عن زي معين لهم كما هو الحال في شأن النساء . وكل ما هنالك انه ورد فيه ذكر الثياب والسراويل والقميص والنعيلين وانتشر ذكرهم انه في صدد ثياب الرجال .

ثامناً الحلية والتبرج:

ان جملة « ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » في آية النور (٣١) تدل على ان المرأة العربية كانت تتخذ الخلخال في رجلها زينة لها . كذلك فأن الآيات العديدة التي اثبتناها في مناسبات سابقة والتي ذكر فيها الأساور الذهبية والفضية واللؤلؤ والمرجان كحلى تدل بطبيعة الحال على انها كان يتخذ من هذه الانواع حلياً ايضاً .

وجملة « فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة » في آية النور (٦٠) وجملة « ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها ولا يضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن » في آية النور (٣١) وجملة « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى » في آية الاحزاب (٣٣) يمكن ان تلهم ان النساء العربيات كن يهتممن للتزين والتجمل والتبرج ؛ وان لم يكن هناك ما يمكن الاستدلال به على الطرز والزي .

هذا ؛ وما يلحظ ان الآيات التي ذكرت اوصاف الجنة تلهم ان الرجال ايضاً سيحلون بأساور من الفضة والذهب واللؤلؤ . وقد جعلنا هذا تقاسم عما اذا كان رجال العرب في بيئة النبي (ص) وعصره يحلون بالأساور الفضية والذهبية واللؤلؤ بشكل ما ؟ ونحن نميل الى الاجابة على هذا بالاجاب ، اتساقاً مع الحكمة القرآنية الملحوظة في اوصاف الجنة ، وهي ذكر اطيب ما عرف وألف ، وان لم يمكن تحديد شكل ذلك ، ولعله قصد به او مما قصد التخم بالذهب والفضة وجعل حبات اللؤلؤ خصوصاً للخواتم .

= ٢٥ =

تاسعاً اسلحة الحرب وفنون القتال :

ولقد رأينا ان نلحق بهذا البحث ما كان عند العرب قبل البعثة من أسلحة وفنون حربية مما تلهمه الآيات القرآنية ، مع التنبيه على ان الوارد في القرآن من هذا ليس شيئاً كثيراً :

(١) ففي صدد الاسلحة ورد أولاً تعبير « الاسلحة » في آية النساء التالية :

« واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا أسلحتكم ... » ١٠٢

وواضح ان هذا التعبير يشمل انواعاً من الاسلحة . وقد ورد في الآيات التالية اسماء بعض هذه الانواع :

١ = « يا أيها الذين آمنوا ليولنكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم

٩٤ المائدة

٢ - « وجعل لكم سرايل تقيمكم الحروسرايل تقيمكم بأسكم . ٨١ النحل

٣ = وعلمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل اتم شاكرون

٨٠ الانبياء

٤ - « ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال أوّبي معه والطير وألنا له الحديد .
أن أعمل سابغات وقدر في السرد واعملوا صالحاً إني بما تعملون بصير . . . »

سبأ ١١/١٠

ومع ان بعضها في صدد ما كان يصنعه داود (ص) من الدروع فان اكثرها
قد خوطب به المسلمون ، وفيها ما يلهم ان ما كان يصنعه كان مما يستعملونه ايضاً .
وعلى هذا فأنهم عرفوا واستعملوا الرماح وسراويل الحرب — والبأس بمعنى
الحرب — اي ثياب الحرب من دروع ومغافر وأكمام الخ . والروايات اليقينية
تذكر السيوف على انها كانت من اسلحة العرب الرئيسية كما لا يخفى ، وبما لا يتحمل
الشك انها تدخل في مشمول تعبير « الاسلحة » الوارد في آية النساء ، بل ان من
الممكن ان يقال انه عنها في الدرجة الاولى ، لأنها هي التي يحملها المرء حملاً
ملازماً ولا يخلعها — لا يضعها — ألا عند الضرورة .

(٢) وفي صدد اسلوب القتال ورد في سورة الانفال الآيات التالية :

« يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا وحفاً فلا تولوهم الأدبار . ومن
يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال او متحيزاً الى فئة فقد باء بغضب من الله
ومأواه جهنم وبئس المصير . . . »

١٥ - ١٦

وورد في سورة الصف الآية التالية :

« ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص . »

فهذه الآيات تلهم ان من اساليب العرب في القتال الزاحف والقتال صفوفاً ؛ وانهم
كانوا احياناً مع ذلك ينقسمون الى جماعات او فئات ، وان المقاتلين كانوا يتحرفون
في القتال كراً و فرأ ، وينتقلون اثناء المعركة من نقطة الى نقطة ومن جماعة الى جماعة .

(٣) وفي صدد النفرة الى الحرب وردت الآيات التالية :

١ - يا ايها الذين آمنوا خذوا حذرکم فانفروا ثبات او انفروا جميعاً .

النساء ٧١

٢ - انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالکم وانفسکم في سبيل الله .

التوبة ٤١

وهذه الآيات هي بسبيل استنفار المسلمين الى قتال المشركين ؛ غير ان
المصطلحات التي احتوتها لا بد من ان تكون مألوفاً في الاستنفار الى الحرب
والاستجابة اليه ؛ وبالتالي فأنها تلهم بأن العرب كانوا حينما يدعواهم داعي الحرب
يخرجون اليها جماعات جماعات او جمعاً كشيئاً كما انهم كانوا يخرجون اليها بأسلحة
خفيفة وبدون ائقال احياناً وبأسلحة ثقيلة وبأئقال احياناً ، ولعل هذا ما يعني فيما
يعنيه انهم كانوا يخرجون ومعهم نساؤهم حيناً وبدون نساء حيناً آخر حسب ظروف
الحرب والدعوة .



الفصل الثاني

المجاليات الأجنبية في الحجاز

استدلالات قرآنية على وجود اجانب في مكة - الآيات المكية في الكتابين -
دلالة الآيات على احوال الكتابيين في مكة - استدلالات على نصرانية اكثرهم -
بحث في جنسية نصارى مكة - دلالة على حداثة عهد نزوح بعض الاجانب منهم -
عدم تكتل النصارى ودلالته - بحث في احتمال وجود اسرائيليين في مكة واستدلالات
قرآنية - دلالة خلو القرآن المكي من الحملات على اليهود المعاصرين - اليهود في
المدينة - كثرة الآيات المدنية فيهم واسلوبها ودلالته - اسرائيلية اليهود - مركزهم
وأثرهم الديني والطائفي - اندماجهم في حياة العرب الاجتماعية ومداه - نشاطهم
السياسي - قلاعهم وحصونهم - كثرتهم وانتشارهم - ثروتهم - تعاطيهم الربا
واثره - قدم عهدهم في الحجاز - صور قرآنية عن اخلاقهم - تعاطيهم السحر -
مظاهر مسكنتهم وذلتهم وشتاتهم - اثر اليهود في العرب - الأُجانب والنصارى
الآخرون في المدينة - الآيات المدنية في النصارى - دلالة الآيات على لقاء النبي
(ص) نصارى - ترجيح احتمال وجود طائفة نصرانية مستقرة - ترجيح احتمال
وجود نصارى غير عرب - اخلاق النصارى واثرهم .

النصارى والاهاليات في مكة

- ١ -

في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجود جاليات اجنبية في الحجاز وفي
مكة والمدينة بنوع خاص كانت تمشي الى جانب العرب في عصر النبي عليه السلام .

والآيات في صدد وجود هذه الجاليات في المدينة أكثر وأوضح منها مما هو في صدد وجودها في مكة بل انه ليس في القرآن المكي إلا آية واحدة فيها صراحة تامة وهي آية النحل :

ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين ... ١٠٣

حيث حكت قول مشركي قريش ان الذي يعلم النبي (ص) شخص في مكة ، ويظهر انهم عينوه ، وهو غير عربي بل ولا يحسن العربية . على انه يوجد في القرآن المكي آيات عديدة يمكن الاستدلال بها على وجود جالية اجنبية في مكة وان لم تكن في صراحة هذه الآية .

ففي سورة الفرقان اية تقارب في معناها آية النحل ولكنها ليست في صراحتها وقد جاءت في صيغة تلهم الكثرة من جهة اخرى بينما آية النحل انما أشارت الى شخص واحد . وهي :

وقال الذين كفروا ان هذا الاثر افك افتراه واعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤوا ظلماً وزوراً ... الفرقان ٤

فمن المحتمل جداً ان يكون المعنى في هذه الآية ايضاً فريقاً من جنس الشخص الاول وبالتالي من جالية اجنبية موجودة في مكة . وهذه الآية وتلك تلهمان بالاضافة الى وجود جالية اجنبية ان بين أفراد هذه الجالية فريقاً متميزاً في عقله وثقافته الدينية وغير الدينية . لأن مشركي قريش لم يكن لهم ان ينسبوا هذا الامر الخطير وهو تلقين النبي (ص) وتعليمه ما يتلوه من الآيات والذكر الرائع في اسلوبه وروحانيته الى شخص او أشخاص ما لم يكونوا قد عرفوا انهم مظنة هذا التعليم والتلقين بما هم عليه من ثقافة وعقل (١) .

(١) يجد المتتبع لروايات السيرة والتاريخ واسماء الصحابة اسماء عدد غير قليل من الاجانب الذين كانوا في مكة في حقبة البعثة النبوية منهم من كان مملوكاً ومنهم من كان صانعاً ومنهم من كان تاجراً . ونورد الاسماء الآتية كأمثلة :

١ - جبر الرومي وقيل انه كان حداداً ومملوكاً لعامر الخضرى وانه هو الذي -

وهناك غير هذه الآية آيات مكية كثيرة نزلت في صدد أهل الكتاب ،
والأستشهاد بهم على اعتبار أنهم أهل العلم والذكر والكتاب ، وفي صدد موقفهم
من الدعوة الإسلامية ومجادلتهم ومناقشة عقائدهم وخلافاتهم فنورد منها مايلي :

١ - الذين اتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم
فهم لا يؤمنون ... الانعام ٢٠

٢ - أفغير الله ابتغى حكماً وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلاً والذين اتيناكم
الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين ...
الانعام ١١٤

٣ - الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في
التوراة والانجيل ... الاعراف ١٥٧

٤ - فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك

- عنه المشركون في زعيم تعليم النبي (ص) :

٢ - يسار الرومي وهذا رفيق لجبرا . ووصف ان الاثنين كانا يقرأن التوراة
والانجيل .

٣ - عايش غلام حويطب بن عبد العزى .

٤ - اناسطاس الرومي وهو غلام لصفوان بن امية .

٥ - صهيب بن سنان الرومي وكان ذا مال .

٦ - سلمان الفارسي وقد نوهت الروايات بما كان عليه من علم وثقافة مسيحية .

٧ - نجار قبطي لم تقف على اسمه .

٨ - شماس رومي قدم الى مكة للتبشير لم تقف على اسمه . (اقرأ تفسير

البيضاوي في صدد تفسير آبي النحل والفرقان وتفسير الخازن ج ١ ص ١٣٧

و ١٣٨ وابن هشام ج ١ ص ١٨٢ و ٢٠٥ - ٢١٠ و ٢٩٦ وج ٢ ص ٢٣ . وأسد

الغابة في اسماء الصحابة حيث يوجد فيه اسماء عدد كبير من الاحباش وغيرهم كانوا
في مكة وأسلموا .

لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين

يونس ٩٤

٥ - والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك . . .

الرعد ٣٦

٦ - وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً نوحى اليهم فاسألوا اهل الذكر ان كنتم

الزحل ٣٤ (١)

لا تعلمون . . .

٧ - قل آمنوا به اولا تؤمنوا ان الذين أتوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم

يخرون للأذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً . . . ويخرون

للأذقان يبيكون ويزيدهم خشوعاً . . .

الاسراء ١٠٧ - ١٠٨

٨ - (٢) ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذي فيه يمترون . ما كان لله ان

يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون وإن الله وبي

وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم . فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين

كفروا من مشهد يوم عظيم . . .

مريم ٣٤ - ٣٧

٩ - وليعلم الذين أتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له

قلوبهم . . .

الحج ٥٤

١٠ - ان هذا القرآن يقصُّ على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون .

النمل ٧٦

١١ - الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون . واذا يتلى عليهم قالوا آمنا

به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين . أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا

ويدرأون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون . وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا

لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين . . . القصص ٥٢ / ٥٥

١٢ - ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم

(١) في سورة الانبياء آية مماثلة لهذه الآية وهي الآية (٧)

(٢) هذه الآيات بقية سلسلة فيها قصة ولادة يحيى وقصة ولادة عيسى (ص)

تضمنتا التنبيه على معجزة الله في الولادتين وكأنما اريد بالاولى تمهيد للثانية

فولادة يحيى (ص) معجزة فلا يقتضى ان يكون ابنا لله وولادة عيسى (ص) مثلها

معجزة فلا يقتضى ان يكون ابناً لله او جزءاً من الاله . . .

وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا واحد ونحن لهم مسلمون .
وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن
به وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون ...
العنكبوت ٤٦ - ٤٧

١٣ - ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفعلون . في بضعة
سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون . بنصر الله ينصر من
يشاء وهو العزيز الرحيم ...
الروم ١ / ٥

١٤ - ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ويهدي إلى
صراط العزيز الحميد ...
سبأ ٦

١٥ - وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ولولا كلمة سبقت من
ربك إلى أجل مسمى لقضي بينهم وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه
مريب ...
الشورى ١٤

١٦ - ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون . وقالوا أءألهتنا
خير أم هو ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون . إن هو إلا عبد انعمنا
عليه وجعلناه مثلاً ل بني إسرائيل ...
الزخرف ٥٧ - ٥٩

١٧ - ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولأبين لكم بعض
الذي تختلفون فيه فاتقوا الله واطيعوا الله وإن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط
مستقيم . فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم ...
الزخرف ٦٣ - ٦٥

- ٣ -

فهذه الايات يمكن ان تلهمنا مايلي :

- ١ - إنه كان في مكة أناس من اهل الكتب السماوية وكانوا من جملة من
اتصل بهم النبي (ص) ودعاهم الى التصديق برسالاته ومتابعته .
- ٢ - انهم لم يكونوا قليلين . وإن منهم من كان ذا شعة وثروة تمكنه من
الاتفاق في سبيل البر والخير ، كما ان منهم من كان قوي النفس والشخص بحيث

لا يزال بلوم زعماء المشركين على متابعتهم للنبي (ص)، (١) وهذا وذاك يلهمان ان منهم من كان ارقى طبقة من ارقاء وغلمان في خدمة الزعماء والتجار وملك ايمانهم .
٣ — ان منهم من كان متميزاً في ثقافته ومعارفه الدينية بحيث كان اهلاً للرجوع اليه واستشهاده في امر رسالة النبي (ص) وصحة وحي الله اليه وصدق القرآن ؛ وان هذا الفريق لم يكن نكرة في اوساط مكة ؛ بل وكان موضع اعتماد وثقة من العرب او اهل مكة ، ومرجع استفتائهم في الامور والمعارف الدينية والدنيوية .

٤ — انهم على العموم كانوا رقيقين العاطفة دمي الاخلاق ، ثابتين في ما يعتقدون انه الحق ولو لقوا في سبيل ذلك العنت ، جريئين في اظهار عقيدتهم ؛ وقد تجلت جرائتهم في متابعة النبي وسجودهم عند سماع القرآن واعلانهم انه الحق ، وعدم مبالاتهم بما كان عليه اكثر اهل مكة وزعمائهم الاقوياء من الموقف الجحودي .
٥ — ان منهم من كان مجادلاً حجاجاً بل ومتطرفاً في الجدل والحجاج الى درجة عده ظالماً متجنياً فيها .

٦ — ان ايراد قصتي ولادة يحيى وعيسى (ص) بسبيل الرد على زعم الوهية عيسى (ص) او نبوته لله ، وايراد خبر انكسار الروم النصراني مع بشرى انتصارهم بعد قليل ، والجدل ثانية في امر حقيقة عيسى (ص) ورسالته يمكن ان يلهم ان الكتابيين الذين انطوت الآيات على ملهات وجودهم في مكة هم او اكثرهم من النصراني .

- ٤ -

ومع ان من المرجح كثيراً ان من هؤلاء من كان عربي الجنس مستقراً (٢)

(١) هذا ما تلهمه آيات القصص .

(٢) في حديث رواه البخاري عن عائشة (رض) ان ورقة بن نوفل ابن عم خديجة (رض) كان قد تنصر وقرأ العبرانية وكتب بها ، ووجود نصراني عرب غيره ولو افراد في مكة مما لا يتحمل شكاً في اعتقادنا .

في مكة او متردداً (١) عليها من اليمن وأطراف الجزيرة الشمالية حيث كانت النصرانية سائدة بين حضر العرب وقبائلهم ، والاتصال مستمراً فأن مما لا يصح الشك فيه وبلاستناد الى صراحة آية النحل ان منهم من كان غير عربي ايضاً ، سواء منهم ممن تلهم الآيات انه مستقر في مكة او ممن يحتمل انه طارق او زائر او وافد مستطلع . والذي نرجحه ان اكثر افراد الجالية الاجنبية المقيمين في مكة هم من النصراني الروم والسيريان والسوريين وانهم جاؤوا من بلاد الشام اما بتشجيع من بعض تجار قريش ، ليكون عندهم من يقوم بما هم في حاجة اليه من الصناعات ، واما بسبب اضطهاد وقع عليهم ، فلقوا في مكة او من زعمائها ترحيباً وتشجيعاً . فبلاد الشام متصلة بالحجاز والاسفار بينهما متوالية ، وقديماً كانت مخرجاً للاسرائيليين من بلاد الشام كما انها كانت مقصداً للطراق ، يفدون اليها من حين الى آخر للاعمال الصناعية حيناً والتجارية حيناً والتبشيرية حيناً . وفي روايات السيرة ما يستأنس به على كل ذلك ، هذا بالإضافة الى ما كان يتكرر في بلاد الشام من ثورات واشتباكات واضطهادات دينية متنوعة الاسباب والصور مما أشارت اليه آية في سورة البقرة :

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتيناه عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ماقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ماقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد (٢) ٢٥٣

وما يحتمل ان يكون حافظاً الى هجرة من هاجر الى مكة والاستقرار فيها . واذا كنا رجحنا جنسية وصفات ومصدر هؤلاء الاجانب على الوجه الذي

(١) في كتاب حياة محمد للدكتور هيكل ان وفداً نصرانياً قدم الى مكة مستظلاً وانه لم يلبث ان آمن بصدق والرسالة النبوية والوحي القرآني وان اهل مكة انتقده وعاب عليه عمله ٥٠٠

(١) اقرأ كتاب فتح مصر لبطلر ترجمة ابي حديد ص ١٣ - ٨٣ ففيه

مؤيدات مفصلة .

ذكر فأننا لا ننفي ان يكون منهم افراد من المصريين والعراقيين والاحباش والفرس
صناعاً او تجاراً او ارقاء عند بعض زعماء مكة وتجارها ، وروايات السيرة تساعد
على الايجاب بل والجزم ايضاً . (١)

وتنوع جنسيات الاجانب من رومية وحبشية وعراقية ومصرية وشامية
وسريانية وفارسية ، احراراً وارقاء يمكن ان يكون من ناحية ما دليلاً على ما كان
من صلات اهل الحجاز ومكة خاصة ببلاد الشام وفارس ومصر والحبشة والعراق ،
وصلات اهل هذه البلاد بهما .

وليس في الامكان تحديد زمن نزوح الاجانب الى مكة واستقرارها فيها . غير ان
آية النحل (١٠٣) تساعد على القول بان افراداً منهم على الأقل ليسوا قديمي عهد
في مكة ، وان من المحتمل ان يكونوا جاؤوا اليها في حياة النبي (ص) او قبيل
بعثته ؛ لان الآية تذكر ان الذي نسب اليه تعليم النبي أعجمي اللسان ؛ ولو كان قديم
العهد لكان برع في اللغة العربية ولما وصف بهذا الوصف كما هو المتبادر .

وفي طيات روايات السيرة يجد المتتبع ان بعض الذين ذكرت اسمائهم من
مسلمي الاجانب كانوا مازالون يحتفظون بلهجاتهم واكنايتهم الأعجمية ، وان منهم
من كان يلكن بالحاء هاء وبالصاد سيناً والشين سيناً وبالعين الفأ وهلم جرا .

(٢) ١ — اقرأ الزيل (١) في الصحيفة ففيه بعض اسماء مصريين وفارسيين
بالأضافة الى الاسماء الرومية .

٢ — يجد المتتبع لاسماء الصحابة وروايات السيرة وخاصة اسد الغابة اسماء عدد
وافر من الاحباش كبلال ووحشي وشقران وانجشه والاسود وام ايمن الخ...

٣ — ان بعض المستشرقين يحاول ان يعاق أهمية على تعبير (احيش مكة)
الذي ورد في روايات السيرة وان يستخرج منه ان هؤلاء الاحيش هم جوال
اجنبية ، واكثرهم احباش . وانهم كانوا يعيشون في حي او منازل خاصة بهم في
ظاهر مكة ، ومع ان كتب اللغة (لسان العرب مادة حبش) والسيرة (ابن هشام
ج ٣ ص ٧٤) لاتشجع على هذا التوسع والتخريج فانها لا يخلوان من وجهة في
ما يتبادر لنا .

ونريد ان ننبه على امر مهم ؛ وهو اننا مع ما ذكرناه من احتمال كثرة عدد الكتائبين والاجانب النصارى في مكة فاننا لانعني انهم كانوا يؤلفون عدداً ضخماً وانه كان لهم كيان متكامل ذي اثر ايجابي واسع فيها كما كان شأن الاسرائيليين في المدينة على ماسوف نذكره بعد قليل ، بل الصحيح هو العكس ، حيث نرجح ان عددهم لم يكن ليتجاوز المئات القليلة ، وان تنوع جنسياتهم وحالاتهم وظروف هجرتهم وحداثة بعضها لم تكن لتساعد على ان يكونوا ذوي كيان متكامل ذي اثر ايجابي كبير . ومن الممكن الاستدلال على هذا بعدم وجود ما يدل على اصطدام وجدال معهم ، وكيد وفساد ونشاط متنوع النواحي لهم في القرآن المبكي ، في حين ان القرآن المدني قد احتوى الفصول الطوال عن اليهود في ذلك كله .

- ٥ -

واذا كننا نرجحنا ان الكتائبين والاجانب كلهم او جلهم نصارى فان هذا لا يعني كذلك انه لم يكن في مكة اسرائيليون ؛ بل هناك آيتان فيها ما يلهم ذلك .
ففي سورة الشعراء الآيات التالية :

«وانه لتنزيل رب العالمين . نزل به الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين .
بلسان عربي مبين . وانه لفي زبر الاولين . أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء
بني اسرائيل ...»

حيث احتوت استشهداً بعلماء بني اسرائيل ؛ وحيث تلهم صيغتها ان بعض علماء بني اسرائيل قد شهد بصحة الوحي القرآني واعلن مطابقتها لماعند اليهود من علم ، ومعنى هذا انه كان في مكة بعض علماء بني اسرائيل في اثناء العهد المبكي النبوي .
وفي سورة الاحقاف آية اخرى من هذا الباب ولكنها أكثر وضوحاً وهي :
«قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله . فأمن واستكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ...»
حيث تحتوي صراحة شهادة واقعية من أحد بني اسرائيل على صحة الوحي القرآني ومطابقته لما بين أيديهم ، وخبر ايمانه به .
ولقد ذكرت بعض الروايات ان آية الاحقاف هذه وآية الشعراء الاخيرة هما

مدنيتان ، غير ان صيغتهما وانسجامهما التام في سياق الآيات السابقة واللاحقة بهما واتصال موضوعهما بمواقف مشركي مكة مباشرة وأقامة الحجّة عليهم تجعل مكيتهما هي الراجحة ، وتجعل الاستدلال بهما على لقاء النبي (ص) بعض الاسرائيليين في مكة صحيحاً ، وتجعل احتمال وجود بعض الاسرائيليين في مكة مستقرين قائماً ، وتجعل شمول الآيات المكية السابقة التي تضمنت استشهاد الكتابيين وايمانهم وخبر فرحهم بما انزل على النبي لهؤلاء أيضاً وارداً ووجيهاً .

وكل ما هنالك ان خلو القرآن المكي من حملات على اليهود وتثديد بالمعاصرين منهم (١) ، ومن آية اشارة الى اصطدام او احتكاك او حجاج ولجاج بينهم وبين النبي (ص) يجعل من السائع ان يقال بل ان يجزم بأنه لم يكن في مكة جالية اسرائيلية كبيرة او ذات شأن ايجابي في حياتها ومجتمعها ، وان الذين كانوا مستقرين منهم فيها لم يكونوا ليتجاوزوا الافراد . بالاضافة الى احتمال تردد بعضهم من آن لآخر عليها من المدينة ، واحتمال وجود صلات بينهم وبين اهلها مما يصح ان يعد طبيعياً ولا يتحمل ريباً ، لا سيما وقد كان موضوع رسالة موسى (ص) ومعجزاته واحداث بني اسرائيل وخلافاتهم ، من المواضيع التي كثر الجدل فيها بين النبي (ص) ومشركي مكة اولاً ، وكان لليهودية آثار متنوعة في عقائد العرب وافكارهم مما سوف نتكلم عنه في باب العقائد والاديان ثانياً ، وكان في المدينة ومناطقها جاليات اسرائيلية كبيرة لا يعقل ان تكون في عزلة عن مكة ثالثاً ولقد ورد في القرآن المكي فصول كثيرة ومتنوعة وفي اكثر السور المكية في بني اسرائيل ؛ غير أنها جاءت في سياق قصص موسى (ص) وفرعون ، واحداث بني اسرائيل القدماء ، وبأسلوب مماثل لأسلوب القصص القرآنية المكية الاخرى ، واذا كان ليس فيها دلالة على وجود جالية اسرائيلية ذات شأن في مكة فأن ما فيها من اسباب وتكرار وحفاوة اكثر من غيرها من القصص ، ثم ما تكررت الاشارة اليه من خلافت بني اسرائيل واحداثهم بد موسى (ص) ، ومن التنويه ببني اسرائيل وانبيائهم وما كان من عناية الله بهم يدل على صحة ما ذكرناه آنفاً من الصلات والآثار .

(١) نبيه على ان آيات الاعراف ١٦٣ - ١٧٠ هي مدنية

اليهود في المدينة

- ٦ -

اما في المدينة فان القرآن المدئي يدنا بمعلومات وافية عن الجاليات الاسرائيلية الكبيرة الموجودة في المدينة ومناطقها ؛ حيث احتوى فصولاً عديدة بمناسبة الموقف الجودي والحجاسي الذي وقفه اليهود من الدعوة النبوية بعد هجرة النبي (ص) الى المدينة ، وما كان بسبيل ذلك من احتكاك واصطدام .

وقد وجه القرآن الخطاب لليهود بتعبير « بني اسرائيل » كما نعى عليهم ملك اليهود الاقدمين مع موسى والنبيين (ص) من بعده ، وما كان منهم من تعجيز واحراج ، وكفر وتكذيب ، وغدر ونقض للشرائع وتحريف للكلام عن مواضعه وذلك في صدر التنديد في موقفهم من النبي (ص) موقفاً مماثلاً لذلك الموقف . وفي كثير من الفصول جعل اليهود المعاصرون والقدماء موضوع خطاب وسباق وسلسلة واحدة حيث يوجه الكلام الى بني اسرائيل او الى اليهود بصيغة المخاطب القريب فيقص ما كان من الاقدمين وما كان من المعاصرين ، بأسلوب يرجح ان المقصود به تقرير الصلة اللاحمة النسبية بين هؤلاء واولئك ، وربط ما بدامن اخلاق المعاصرين ومواقفهم بما كان من اخلاق القدماء كان الجميع يصدر عن جبهة وخصائص واحدة كما ترى في الامثلة التالية :

١ - يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم وأوفوا بعهدي اوف بعهدي وإياي فارهبون . وآمنوا بما نزلت مصداقاً لما معكم ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً وإياي فاتقون ... البقرة ٤٠ - ٤١

٢ - يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون . واذ نحيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم . واذ فرقنا بكم البحر فانجيناكم وأغرقنا آل فرعون واتم تنظرون ... البقرة ٤٧ - ٥٠

٣- (١) وأذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها، الله يخرج ما كنتم تكتمون . فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى ويريك آياته لعلكم تعقلون . ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون افتطمعون (٢) أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون . وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون (٣) .

البقرة ٧٢/٧٦

٤- — واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احساناً وذي القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسناً واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتم الا قليلاً منكم وأنتم معرضون ...

البقرة ٨٣

٥- — ولقد آتينا موسى الكتاب وقفينا من بعده بالرسول وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول فكلما جاءكم رسول فكلما جاءكم رسول ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون ...

البقرة ٨٧

٦- — سل بني اسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءتة فان الله شديد العقاب ...

البقرة ٢١١

٧- — يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات ...

النساء ١٥٣

٨- — لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم

(١) قبل هذه الآيات آيات ذبح البقرة وما كان حجاج بني اسرائيل مع موسى في صده والآيات تعقيب على ذلك .

(٢) الخطاب للنبي (ص) والمسلمين وهذا ينتقل الكلام بين القدماء والمعاصرين ويستمر ضمير المخاطب القريب .

(٣) وفي هذه الآية انتقال من الخطاب عن القدماء الى الخطاب عن المعاصرين .

ذلك بما عصو وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون . ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون . ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أُنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون المائدة ٧٨ - ٨١



وتوجيه الخطاب الى يهود يثرب بتعبير « بني اسرائيل » بهذا الاطلاق الشمول مع هذه الصلة اللاحقة التي يجعلها القرآن بين القدماء والمعاصرين منهم يسوع الحزم بان اليهود الذين كانوا في الحجاز هم طارئون ، وانهم اسراييليون وانهم ليسوا قبائل عربية اعتنقت اليهودية ديناً كما ذهب اليه بعض الباحثين المستشرقين ، بل وليس في الحجاز قبائل عربية يهودية الدين ؛ وانه اذا كان هناك عرب قد تهودوا فانهم لم يكونوا جماعة قبطية محسوسة ، وليسوا الا أفراداً (١)

ويستلهم من فحوى الآيات التي نقلناها وغيرها ان اليهود في المدينة كانوا متكئين وذوي مركز واثر وكيان محسوس في المجتمع العربي الذي وجدوا فيه ثقافياً ودينياً واجتماعياً واقتصادياً وسياسياً وحربياً .

فالواضح انهم نشروا عن انفسهم على ما يظهر علماً واسعاً في الاديان والشرائع وأخبار الأمم وسنن الكون ، والدين السماوي الذي يدينون به والكتاب السماوي الذي بين ايديهم وكانوا يزعمون بذلك على العرب ويفخرون ويستفتخون ، ويظهرون غروراً وخيلاء بذلك كله ؛ ويزعمون انهم أولياء الله واجباء وانهم أصحاب

(١) من أسباب هذا الظن اسماء يهودية عربية وتسمية قبائل اليهود بتسمية عربية على ما يتبادر : مثل بني النضير وبني قريظة الخ ومثل رفاعه ووهب وجبل ونعمان وكعب وعبد الله . وواضح ان هذا ليس بما يقوم سنداً ازاء الدلالة القرآنية الصريحة . على ان الذين تسموا باسماء عربية صرفه احتفظوا باسماء آبائهم العبرانية مثل : عبد الله بن صوريا وثعلبة بن شعيبا ورفاعة بن زيد بن التابوت ونعمان ابن آضا الخ (أقرأ بن هشام ج ٢ ص ١٤٠ و ١٤٢ و ١٤٩ و ١٥١ و ١٥٢ و ١٥٧ و ١٦٠ و ١٦١ و ١٦٣ مثلاً)

الخطوة لديه والتقدم عنده كما يتدوا من آيات البقرة ٧٦ و ٢١١ ومن الآيات التالية

١ - فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون . وقالوا لن تمسنا النار الا اياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده ام تقولون على الله ما لا تعلمون ... البقرة ٧٩ - ٨٠

٢ - ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ... البقرة ٨٩

٣ - واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه ... البقرة ٩١

٤ - وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى (١) = ١١٠

٥ - وقالوا كونوا هوداً او نصارى تهتدوا (١) ... = ١٣٥

٦ - ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم (١) ... البقرة ١٢٠

٧ - وان منهم لفریقاً يلون السنهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ... آل عمران ٧٨

٨ - لا تحسبن الذين يفرحون بما اوتوا ويحبون ان يحمدا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمغازة من العذاب ولهم عذاب اليم ... آل عمران ١٨٨

٩ - ألم تر الى الذين يزكون انفسهم بل الله يزكي من يشاء .. النساء ٤٩

١٠ - وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه ... المائدة ١٨

١١ - قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ... الجمعة ٦

ولعلنا لا نتحوز اذا قلنا ان هذا الذهو والادعاء وتركية النفس قد اثرت تأثراً

(١) ان سياق الآيات يدل على ان المقصودين المباشرين هم اليهود وان ذكر النصارى جاء استطراداً

غير يسير في العرب وفي محيط اوسع من محيط المدينة شمل في ماثمل مكة ايضاً .
ولعل في الآيات التي نقلناها في البحث السابق في صدد اهل الكتاب والحالية
الاجنبية في مكة والتي تضمنت استشهاد اهل الكتاب ووصفهم بأهل العلم
والذكر ، والتي ذكر في بعضها علماء بني اسرائيل وشاهد من بني اسرائيل على
التخصيص دليلاً او قرينة على هذا ؛ حيث يتبادر ان من حكمة هذا الاستشهاد
والوصف ما انبثق في نفوس العرب من ثقة في ماعند الكتائين بوجه عام واليهود
بوجه خاص من علم ومعرفة واطلاع .

ويظهر من بعض الآيات ان منهم من كان معروفاً بالرسوخ في العلم كما تلهمه
آية آل عمران ١٨٨ وكما تذكره بصراحة الآية التالية :

لكن الراسخون في العلم منهم ٠٠٠ النساء ١٦٢

— ٨ —

وثانياً انهم كان لهم كيان طائفي وديني وكان لهم معابد ومدارس واحبار
وربانيون ، وكان لأخبارهم وربانيهم اثر كبير فيهم كما كانوا هم قضاتهم ايضاً وان
احبارهم وربانيهم كانوا لا يقومون بواجباتهم في منع العامة عن ارتكاب الآثام
والمنكرات ، بل ومنهم من كان يتخذ منصبه الديني وسيلة الى المال واكتناز الذهب
والفضة كما تلهمه الآيات التالية :

١ — ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكمة والنبوة ثم يقول للناس
كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعملون الكتاب وبما
كنتم تدرسون ... آل عمران ٧٩

٢ — انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين
هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء ٠٠٠
المائدة ٤٤

٣ — وترى كثيراً منهم يسارعون في الآثام والعدوان وأكلهم السحت لبس
ما كانوا يعملون . لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الآثام وأكلهم
السحت لبس ما كانوا يصنعون ... المائدة ٦٢ — ٦٣

٤ = يا ايها الذين آمنوا إن كثيراً من الأحرار والرهبان لياكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم ...

التوبة ٤٣
وثالثاً انهم اندمجوا في حياة العرب الاجتماعية فصنفوا أنفسهم قبائل وبطوناً على نمط العرب ودخلت قبائلهم وبطونهم في المحالفات مع بطون الأوس والخزرج ، وكان كل فريق يتضامن مع حليفه في المسؤوليات القبلية المشتركة بما فيها النصر في القتال . وقد ظلت هذه المحالفات والمسؤوليات نافذة الى ما بعد الهجرة النبوية (١) ، بل الى نهاية التنكيل بهم . وهذا ما تلهمه الآيات التالية :

واخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون انفسكم من دياركم ثم اقررتم وانتم تشهدون . ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالأثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم أخرجهم اقتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى اشد العذاب .

البقرة ٨٤ - ٨٥

حيث تذكر اليهود منددة بمخالفاتهم لشرائعهم في سبيل منافعهم الخاصة ، وتمسكهم بما يتفق مع اغراضهم واهوائهم ونبذهم منها ما لا يتفق مع ذلك ؛ وقد ذهب جمهور المفسرين الى ان هذه الآيات هي في صدد ما كان بين بطونهم وبين

(١) في سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٩٥ - ٩٩ صيغة العهد الذي كتبه النبي (ص) عقب استقراره في المدينة . وقد الحق في هذا العهد كل بطن من اليهود بالبطن العربي الذي كان حليفه قبل الهجرة وسمى اليهود باسماء البطون العربية فنقول مثلاً : وان اليهود يتفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين ، وان يهود بني عوف امة مع المؤمنين ، وان ليهود بني النجار مالياه يهود بني عوف الخ حتى سميت بطون الاوس والخزرج جميعها . وقد كان النبي (ص) يطلب من اليهود حصتهم في دية القتلى حسبما كانت تقضى به تقاليد الحلف العربي الاجتماعي . اقرأ ايضاً ابن هشام ج ٢

ص ١٥٥

بطون الأوس والخزرج من محالقات كانت تقضي على بعضهم قتال بعض آخر وأسرهم وتقاضى الفداء عنهم تمشياً مع تقاليد العرب في عصبيتهم الاجتماعية .

وفي سورة المائدة والحشر والنساء آيات بسبيل ذلك :

١ - بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً . الذين يتخذون الكافرين أولياء من

دون المؤمنين . النساء ١٣٨ - ١٣٩

٢ - فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا

دائرة . المائدة ٥٢

٣ - ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب إنهم

أخرجتمنا فخرجنا معهم ولا نطيع فيكم أحداً أبداً وإن قوتنا لننصرنكم الحشر ١١

حيث كان المنافقون يحتجون بما بينهم وبين اليهود من مواسيق حلفية للاستمرار

في التآمر معهم ضد النبي (ص) والمسلمين .

ويظهر أن هذه الصلات الحلفية كانت شديدة راسخة بينهم وبين الأوس

والخزرج مخلصيهم ومنافقيهم معاً بحيث اقتضت الحكمة تكرار الأمر

بعدم الاستمرار في موالاتهم والتنبية على ما بدا منهم من نقض وغدر وما يضررونه

لهم من بغضاء وسوء نية كما ترى في الآيات التالية :

١ - أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم . البقرة ١٠٠

٢ - ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً

من عند أنفسهم (١)

٣ - ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون إلا أنفسهم وما

يشعرون (١)

٤ - يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبائلاً ودوا ما

عنكم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن

كنتم تعقلون . ها أنتم أولاء تجبونها ولا يحبونكم وتؤمنون بالكتاب كله وإذا

لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ قل موتوا بغيظكم إن

(١) السياق يلهم أن المقصودين المباشرين هم اليهود .

الله عليهما بذات الصدور . إن تمسكتم حسنة نسوهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً إن الله بما يعملون محيط (١)

آل عمران ١١٨ - ١٢٠

(٥) يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين (٢) المائدة ٥١

٦ - ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون . (٣) المجادلة ١٥

ويلفت النظر خاصة إلى ما تلهمه آية آل عمران ١١٨ مما كان من توجه ومحبة لليهود من ناحية العرب كأثر لشدة التوافق والتواصل والاندماج .

على أن هذا الاندماج في الحياة العربية وهذا الرسوخ في التوافق والتواصل لم يكن صادقاً ، وإنما اتخذ اليهود وسيلة للتمسك والتأثير والدفاع والبقاء ليس غير كما تلهمه آية آل عمران ١١٩ والآيات التالية :

١ - ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم . (٤) آل عمران ٧٣

٢ - ومنهم من إن تأمنه بدینار لا يؤده اليك إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل (٥) آل عمران ٧٥

٣ - أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً . أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله النساء ٥٣ - ٥٤

(١) السياق أولاً وتعبير « من دونكم » ثانياً يلهمان أن المقصودين هم اليهود .

(٢) السياق يلهم أن اليهود هم المقصودون المباشرين .

(٣) السياق يلهم أن المقصود هم اليهود والآية تندد بالمنافقين الذين يستمرون

في موالاته اليهود . (٤) هذا قول اليهود لبعضهم .

(٥) السياق في اليهود وقد كانوا يقررون عن أنفسهم أنهم شعب الله

المختار وإن ما دونهم من الأمم أمم ثانوية ليس عليهم أي تبعة في ما يصدر منهم نحوها ويبيحون لأنفسهم كل شيء معها . وكلمة الأميين في الأصل يطلقها اليهود على الأمم الأخرى وفي الحجاز أطلقوها على العرب ونعني غير الكتابيين .

ورابعاً انهم وسعوا نطاق صلاتهم السياسية وتطابقهم في العصبية الاجتماعية العربية الى خارج محيط المدينة ايضاً . فقد احتوت آية في سورة النساء اشارة الى موقف وحكاية لقول لهم . قال جمهور المفسرين والرواة انه كان من وفد يهودي ذهب الى مكة لعقد حلف مع زعمائها ضد النبي (ص) والمسلمين وكان من نتيجة ذلك ان ظاهر اليهود احزاب العرب التي قدمت تغزو المدينة في السنة الهجرية الخامسة مما أشارت اليه كذلك آية من سورة الاحزاب :

١ - ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون الذين كفروا هؤلاء اهدى من الذين آمنوا سبيلاً . النساء ٥١
٢ - وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب . الاحزاب ٢٦

والارجح ان الوفد اليهودي لم يكن ليذهب في سبيل مهمة خطيرة مثل المهمة التي ذهب اليها لو لم يكن بين اليهود وقريش صلات ود وسياسة تمتد الى ما قبل الهجرة بل والى ما قبل البعثة . وفي روايات السيرة انه كان بين يهود خيبر وقبائل غطفان وذيبيان مواميق حلفية قديمة . وهذا مما يستأنس به بسبيل ما نحن في صدده . ويلفت النظر الى الاسلوب السياسي اليهودي الذي اصطنعه اليهود في سبيل الوصول الى تحقيق غرضه مما أشارت اليه آية النساء ؛ حيث سألهم مشركوا قريش رأيهم في ما هم عليه وما محمد (ص) عليه فقالوا لهم انهم اهدى سبيلاً منه ؛ وحيث طلب منهم زعماء المشركين ان يقسموا على الوفاء بالحلف عند اصنامهم في فناء الكعبة وان يتهاوا عندها معهم لينصروهم في ما اعزموا عليه ففعلوا ! وهكذا بررت لهم الغاية وسيلة من اشجع الوسائل مما كان فيها من كفر صريح وعار خالد .

وخامساً : انهم قد ابتدؤوا القلاع والقرى المحصنة والحصون ، وكانت من القوة والمناعة بحيث انهم كانوا يعتقدون انها ما نعمتهم وبحيث كان العرب يعتقدون هذا ايضاً ؛ وقد قلنا الآيات التي تضمنت ذلك في بحث وصف يثرب وخطورتها . وما لا ريب فيه ان هذه الحصون والقلاع والقرى مما كان وسيلة الى توطيد الهيبة

والقوة اليهودية في نفوس العرب ، وبالتالي من وسائل أو دلائل ما كان لهم من هنية وقوة ، وقد تدلنا في ذات الوقت :

١ — على انهم كانوا في سكناتهم منعزلين عن العرب ، يعيشون مع بعضهم عيشة التكتل والأحياء الخاصة على ماجرت واستمرت عليه عاداتهم منذ القديم .

٢ — على انهم لم يكونوا يطمئنون كل الطمأنينة في المجتمع العربي ، فعمدوا الى اتخاذ القرى المحصنة والقلاع والحصون ليقووا فيها على الحصار والدفاع في الأزمات .

٣ — على ان أحداثاً خطيرة كانت تقع من حين لآخر بين اليهود والعرب اضطرتهم تجاربهم فيها الى اتخاذ هذه الحصون والقلاع والقرى . ونرجح ان هذه الاحداث هي التي اضطرتهم كذلك الى عقد المحالفات مع العرب والاندماج الظاهري في تقاليدهم العصبية الاجتماعية والقبلية .

— ١ —

وسادساً : ويمكن ان يستدل من الآيات القرآنية على ان اليهود كانوا جاليات كبيرة العدد متعددة الفروع ومنتشرة في اما كن كثيرة من منطقة يثرب والطريق المؤدية الى الشام منها . فهناك آيات تذكر ما افاء الله على رسوله من قراهم ، واستعمال صيغة الجمع يلهم الكثرة كما هو المتبادر :

« ما افاء الله على رسوله من اهل القرى فلله ولارسل ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ... »

وفي آيات الاحزاب التي ذكرت مظاهرة اليهود المشركين والتنكيل بهم ذكر ان الله اورث المسلمين أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم يطؤوها من اراضيهم ؛ والفقرة الاخيرة هي في صدد ما قلناه من انتشارهم كما هو المتبادر :

وأزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً . وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤوها وكان الله على كل شيء قديراً ...

الأحزاب ٢٦ - ٢٧

وفي سورة الفتح اشارة غامضة فسرتها الروايات المتواترة التي بلغت مبلغ اليقين

بأنها عثت خير في الدرجة الأولى وما فتح على المسلمين بعدها مباشرة من قرى وادي القرى وفدك وتيماء اليهودية ، مما هو كذلك بسبيل توكيد ما نحن في صده من كثرة وانتشار الجاليات الاسرائيلية :

١ — سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغنم لتأخذوها ذرونا نتبعكم ...

الفتح ١٥

٢ — وأتابهم فتحاً قريباً (١) . ومغنم كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزاً حكيماً . وعدمكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فمجل لكم هذه (١) وكف أيدي الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطاً مستقيماً . وأخرى لم تقدرها عليها قد أحاط الله بها (٢) وكان الله على كل شيء قديراً ..

الفتح ١٨ — ٢١

وكتل الجالية اليهودية الكبرى كانت على ما يبدو في منطقة مدينة يثرب بالذات ، حيث كان فيها ثلاث قبائل ربما بلغ عددها بضعة آلاف ، وهي قبائل بني قينقاع وبني النضير وبني قريظة ، وقد اجلا النبي (ص) الاولين ونكل في الثالثة تنكيلاً شديداً حسبما اقتضته وبرته الظروف . والقرآن لم يذكر هذه القبائل باسمائها ؛ ولكنه احتوى اشارات الى ثلاث حوادث تنكيلية ذكرت الروايات المتواترة التي بلغت مبلغ اليقين معها اسماء القبائل الثلاث .

فآيات الحشر ٢ — ٧ التي نقلناها سابقاً تضمنت الاشارة الى حادثة بني النضير . وآيات الاحزاب ٢٦ — ٢٧ التي نقلناها سابقاً ايضاً تضمنت الاشارة الى حادثة بني قريظة . اما حادثة بني قينقاع فقد اشير اليها في الآيات التالية :

١ — قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد . قد كان لكم آية في فتنين التقمائة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأيي

(١) هو صلح الحديبية

(٢) من المحتمل كثيراً ان يكون قصد بها القرى اليهودية الثانوية التي

استسلمت بدون حرب نتيجة لانتصار المسلمين الحربي في خيبر . وفدك وتيماء قد استسلمتا بدون حرب على ما ذكرته روايات السيرة .

المعين والله يؤيد بنصره من يشاء ان في ذلك لعلبة لاولي الابصار . . .

آل عمران ١٢ (١) ١٣

٢ — ان شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون . الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون . فلما تثقفنهم في الحرب فشرد بهم من خلفهم لعلهم يدكرون . وأما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين (١)

الانفال ٥٥ — ٥٨

٣ — كمثل الذين من قبلهم قريباً ذاقوا وبال امرهم ولهم عذاب اليم . . .
الحشر ١٥ (٢)

— ١١ —

وسابعاً والآيات التي نقلناها وما احتوتها من وصف لما كان لهم من اراض واموال وقرى وما وصفت به الغنائم التي غنمها المسلمون بالكثرة تدل كما هو واضح على ما كان لليهود من ثروة واسعة . ونشاط اقتصادي كبير كانت الزراعة من اهم مجالاته على ما تلهمه الآيات نفسها ، ووضح ان هذا وذاك قد جعل لهم اثراً خطيراً في حياة العرب الاقتصادية .

وثامناً وقد كانوا يتعاطون الربا . وهو العمل الذي اختصوا به تقريباً في اكثر مهاجرهم ، وكان لهم من طبيعة منطقة يثرب الزراعية فرصة الى ذلك ، لان الزراعة يحتاجون عادة الى استلاف المال الى حين الحصاد والقطف . وبما لا ريب فيه ان هذا مما كان يجعل لليهود تأثيراً قوياً في حياة العرب الاقتصادية ايضاً . اما الاشارة القرآنية الى هذا فهي في آيات في سورة النساء نزلت في التنديد بمواقفهم

(١) في تفسير الخازن وغيره في صدد تفسير آيات آل عمران والانفال وفي

ابن هشام ج ٢ ص ٣٣٤ ان المعنيين بالذين كفروا هم بنو قينقاع وان الله أمر النبي (ص) بانذارهم بما كان من عاقبة مشركي مكة في بدر حيث اشير اليها في آية آل عمران الثانية .

(٢) هذه الآية جاءت تعقيمية على حادث تنكيل بني النضير وقد كان اجلاء

بني قينقاع قبلهم .

الجهودية والحجاجة وإخلاقهم :

فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيراً . وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً ...

١٦٠-١٦١

ولعل جملة « أكلهم أموال الناس بالباطل » تلهمهم أنهم كانوا يستغلون حاجة أهل يثرب استغلالاً أليماً ، ويرهقونهم بالربا ومضاعفته أضعافاً كثيرة ، ولعلمهم كانوا يستعملون وسائل أخرى في سبيل إرهابهم والاستيلاء على غلاتهم ومنهجاتهم . وليس في الآيات القرآنية ما يمكن الاستدلال به على اشغالهم بالأعمال الصناعية والتجارية . غير أن هذا لا يعني النفي بطبيعة الحال . والمرجح أنهم أو أنه كان منهم فئات يشتغلون بهذه الأعمال . ولقد ذكرت روايات السيرة في سياق اجلاء بني قينقاع أنه كان لهم سوق يعرف باسمهم ، وأنه كان في هذا السوق صاعرة منهم . والتجارة عمل من أعمال اليهود الرئيسية ، ولا يعقل أن يكونوا في غفلة عنها ، وفي البيئة مجال واسع لها ، ومن أهلها من كان يبدي فيه نشاطاً كبيراً .

وتساعاً أن فحوى الآيات ودلالاتها وملهاتها بصورة عامة تلهم أن هجرة الاسرائيليين إلى الحجاز لم تكن حديثة عهد ، بل وربما كانت ترجع إلى بضعة أجيال أو قرون ، وأنهم كانوا يجيدون العربية خطابة وفهماً بالإضافة إلى ما لا يتحمل شكاً من احتفاظهم أو احتفاظ علمائهم وأخبارهم وربانيهم على الأقل باللغة العبرانية التي كانت لغة التوراة والكتب اليهودية الدينية الأخرى (١)

- ١٢ -

وكما امدتنا الآيات القرآنية المدنية بدلالات وملهات كثيرة عن أحوال الجاليات اليهودية الثقافية والدينية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية والحربية والتعلمية

(١) في سيرة ابن هشام أسماء عدد من شعراء اليهود وقصائدهم . انظر مثلاً الجزء الثاني ص ٣٣٧ و ٣٤٤ والجزء الثالث ص ٥٥ و ١٧٤ وفي كتب الحديث حديث عن زيد بن ثابت أن النبي (ص) أمره بتعلم العبرانية من اليهود حتى يستطيع أن يحاجهم ...

والعددية ، فان فيها ما يعيدنا كذلك بدلالات وملهيات عما كانت عليهم اخلاقهم ايضاً .

(١) فمن الآيات ما يشير الى ما كانوا عليه من أثره وانانية وشح ورغبة في ان يكون كل شيء لهم وحسد وجشع الى ما في ايدي الغير كما جاء في آيات البقرة ١٠٩ والنساء ٥٣ — ٥٤ التي نقلناها ؛ ومن آيات سورة آل عمران التالية :

ولا يحسبن الذين يدخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ولله ميراث السماوات والارض والله بما تعملون خبير . لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق وتقول ذوقوا عذاب الحريق ... ١٨٠ — ١٨١

(٢) ومن الآيات ما يشير الى خلق النفاق والدس والقاء الشكوك في نفوس الآخرين قصد البلبلة والتحكم كما تلهمه آيات البقرة ٧٦ وآل عمران ٧٢ وكما تلهمه الآيات التالية :

١ — قل يا اهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تبغونها عوجاً وانتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون . يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقاً من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين . وكيف تكفرون وانتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم . يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون . واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ...

آل عمران ٩٩ — ١٠٣

وقد ذكر المفسرون والرواة ان الآيات او بعضها نزل بمناسبة دس دسه اليهود بين بعض الاوس والخزرج جر الى فتنة كادت تتسع اتساعاً عظيماً . وعلى كل حال فلايات في اسلوبها ومضامينها تدل على مرتف دس وصد وبلبله وفتنة من اليهود بين المسلمين .

ومن هذا الباب آية في سورة المائدة انطوت على موقف تشكيك ودس يهودي

في قضية من القضايا المرفوعة الى النبي (ص) حرفوا الكلم فيه عن مواضعه
وأأمروا فيه مع المنافقين :

يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم
ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم
يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه
فاخذوا ... ٤١

(٣) ومن الآيات ما يشير الى خلق تبرير كل وسيلة في سبيل الغاية والمنفعة
الخاصة بما احتوته آية النساء ٥١ وآيات النساء التالية :

ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة ويريدون ان تضلوا
السبيل . والله اعلم باعدائكم وكفى بالله وائياً وكفى بالله نصيراً . من الذين هادوا
يحرفون الكلم عن مواضعه . ٤٤ - ٤٦

(٤) ومن الآيات ما يشير الى خلق استحلال ما في ايدي الغير وعدم اعتبار
انفسهم مسؤولين عن الامانة لهم والوفاء بعهدهم كما تلهمه آيت البقرة ١٠٠ وآل
عمران ٧٥ التي نقلناها سابقاً .

(٥) ومن الآيات ما يشير الى خلق عدم مبادلة الغير ما يتمتعونه منهم من ود
وضدقة وعدم الاركان للغير او تبصيره في امر ما كما تلهمه آيات آل عمران ٧٣
و ١١٩ والبقرة ٧٦ التي نقلناها سابقاً .

(٦) ومن الآيات ما يشير الى خلق الاجاج والحجاج والمكابرة . وهي كثيرة
جداً وتجعل اللحمة بين اليهود المعاصرين واليهود القدماء متصلة في هذا الخلق .
وقد اوردنا بعضاً منها في ما سبق ونورد بعضاً آخر في ما يلي :

١ — قل أتحتاجوننا في الله وهو ربنا وربكم ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم ونحن
له مخلصون (١)

البقرة ١٣٩

٢ — سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها (١) = ١٤٢

٣ — وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل

(١) السياق في مواقف اليهود واحوالهم واخلاقهم .

عما يعملون . ولئن اتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما انت
بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من
العلم إنك اذأ لمن الظالمين . الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن
فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعملون (١)
البقرة ١٤٤ - ١٤٦

- ١٣ -

(٧) ويظهر من فحوى بعض الآيات انهم كانوا يتعاطون السحر . فقد ذكرت
احدى آيات البقرة في سياق التنديد باليهود للجاحهم ونقضهم للعهد ونبتهم كتاب
الله وعدم تصديقهم برسوله انهم بدلا من اتباع الحق اتبعوا ما تتلوا الشياطين من
اعمال السحر في حين انهم يعرفون ما في هذا من خروج عن الدين وابتعاد عن
جادة الرشد والهدى . ويظهر كذلك من الآية انهم كانوا يزعمون ان سليمان (ص)
كان هو ايضاً يتعاطى السحر الذي سخر به الشياطين ، وان علمهم فيه هو من
ذلك العلم :

ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا
الكتاب (١) كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعملون واتبعوا ما تتلوا الشياطين
على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعملون الناس السحر
وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعملان من احد حتى يقولان إنما
نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منها ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين
به من احد الا بأذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه
ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعملون (٢)

البقرة ١٠١ - ١٠٢

-
- (١) السياق في مواقف اليهود واحوالهم واخلاقهم .
(٢) في تفسير الطبري ج ١ ص ٣٤٧ اسم ساحر يهودي في المدينة هو لبيد
ابن الاعصم . الفقرة الاخيرة من الآية الثانية ترجع الكلام الى اليهود الذين بدء
بالكلام عنهم في اولها .

هذا ، وان آية آل عمران :

ضربت عليهم الذلة أين ما تقفوا إلاَّ بحبل من الله وحبل من الناس وباؤوا
بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ...
١١٢
وآية الاعراف المدنية :

واذ تأذن ربك ليعيثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ...

١٦٧

لتلهم انهم كان مشهوداً ولموساً بوجه عام تسربل اليهود بسر بال المسكنة
والذلة ، وقد تلهم انهم كانوا كذلك في الحجاز على الرغم مما كانوا عليه من ثروة
وعدد وكيد ومظاهر قوة كما هو شأنهم في غير الحجاز .
كذلك فان آية الاعراف :

١٦٨

وقطعناهم في الارض امماً ...

لتلهم ان شتات اليهود في كل ناحية من انحاء الارض حالة مشهودة ملموسة
لدى غيرهم ، وان وجودهم في الحجاز كان مفهوماً انه يمت الى هذه الحالة .

وان لمن الطبيعي ان يكون لليهود وهذا مركزهم وهذه دلائلهم ومشاركتهم
في حياة العرب وتقاليدهم وهذه اخلاقهم وعاداتهم ومعاشيتهم اثر غير يسير في جيرانهم
العرب اهل المدينة خاصة ، وأهل الحجاز عامة . فنحن لا نشك في ان كثيراً مما كان
يبدو ان العرب قد عرفوه وجادلوا فيه ، وتطور في اذهانهم وعقائدهم وعاداتهم
من أخبار الانبياء والملائكة والشياطين وخلقة العالم وقصص الامم الغابرة والشرائع
السموية ، وكذلك مما كانوا عليه من احوال معاشية وصناعية وتجارية وزراعية
بل وبعض الطقوس الدينية قد تسرب منهم الى العرب في هذه الحقبة الطويلة التي
اقاموها بين ظهرانيهم (١) وقد مرت الاشارة الى ما هو محتمل ان يكون العرب

(١) في تفسير الخازن ج ١ ص ١٥٣ عن ابن عباس ان اهل المدينة كانوا
يقتدون بكثير من افعال اليهود لانهم يرونهم اهل كتاب ويرون لهم فضلاً عليهم .

قد اقتبسوه منهم من الفنون الزراعية واتخاذ الحصون والآكام ؛ وستأتي اشارات اخرى في الفصول التالية الى ما تسرب الى العرب واقتبسوه منهم في النواحي الاخرى . وقد افردنا بحثاً خاصاً باليهودية في باب الاديان والعقائد تسكلمة للصورة القرآنية عن اليهودية واليهود .

النصارى والى جانب الازهرى فى المدينة

— ١٦ —

ونبحث الآن فى ما اذا كان فى المدينة جالية اجنبية غير الاسرائيليين قبل البعثة ، فنقول انه ليس فى القرآن اشارة صريحة الى ذلك كمثلى التى فى آية النحل بالنسبة الى مكة غير انه يوجد فيه آيات مدنية كثيرة ، ورد فيها ذكر النصارى ؛ ووجه اليهم الخطاب ، وحكىتم لهم مواقف مستحبة من الدعوة النبوية والقرآن وندد بعقائدهم فى المسيح (ص) وجودلوا فيها ، وقرع بعضهم على مواقف مكابرة وجود وعدوان وصد بدت منهم ، وأمر بعدم موالاتهم ، كما ترى فى الآيات التالية :

١ — وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى . البقرة ١١١

٢ — وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ...

البقرة ١١٣

٣ — ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم . » ١٢٠

٤ — وقالوا كونوا هوداً او نصارى تهتدوا . » ١٣٥

٥ — إن مثل عيسى عند الله كمثل آثم خلقه من تراب ثم قل له كن فيكون . الحق من ربك فلا تكن من الممترين . فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم يتفهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين . إن هذا هو القصص الحق وما من إله الا الله وإن الله له العزيز الحكيم .

آل عمران ٥٩-٦٢

٦ — يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله

ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً . لن يستنكف المسيح ان يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون . . . النساء ١٧١ — ١٧٢

٧ — وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه . . . المائدة ١٨

٨ — لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من انصار . لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله الا إله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم . أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ، ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وانه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أني يؤفكون . قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم . . . المائدة ٧٢ — ٧٦

٩ — يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم أولياء بعض . . . المائدة ٥١

١٠ — لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشر كوا ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً وانهم لا يستكبرون ، واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى أعينهم تقيص من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكذبنا مع الشاهدين . . . المائدة ٨٢ — ٨٣

١١ — واذا قال الله يا عيسى ابن مريم أءنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق . . . المائدة ١١٦

١٢ — قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون . وقالت اليهود عزير «ابن الله» وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم باغواهم بضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أني يؤفكون . اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله الا هو

سبحانه عما يشركون . يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون . هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون . يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الاخبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله . . .

التوبة ٢٩ - ٣٤

١٣ - ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فآمرعوا حق رعايتها فاتينا الذين آمنوا منهم اجرهم وكثير منهم فاسقون . . .

الحديد ٢٧

وهذا بالاضافة الى آيات وجهت فيها الدعوة الى اهل الكتاب مطلقة بما يرجح ان يكون خوطب بها النصارى واليهود معاً مثل الآيات التالية :

١ - يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من

المائدة ١٥

الكتاب ويعفو عن كثير ...

٢ - يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن

المائدة ١٩

تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير ...

بل لقد تخلص هاتين الآيتين بتدبير بعقيدة ألوهية المسيح (ص) مما يسوغ القول

انهما موجهتان في الدرجة الاولى الى النصارى :

انقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله شيئاً

المائدة ١٧

ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض جميعاً ...

- ١٧ -

واذا كان ذكر النصارى في بعض هذه الآيات قد جاء استطراداً أو تعبيراً عن

لسان حال على ما ضمناه في بحث اليهود فان أكثرها يحتوي دلالات قوية بل وصرحة

على ان النبي (ص) قد التقى في المدينة بطوائف مختلفة من النصارى في اوقات

متفاوتة ، ودعاهم ، ومنهم من بدا منه ما وصفته آيات المائدة ٨٢ - ٨٣ من مشهد

تصديقي رائع ، ومنهم من جادل وكابر .

واذا كان من المرويات ان وفوداً نصرانية قد قدمت الى المدينة من تجران اليمن ومن الحبشة ومن الشام واتصلت بالنبي (ص) ومنها من تناظر معه وبقي على دينه ومنهم من آمن فان ذكر اقوال ومواقف وعقائد النصارى في الفصول التي يرجح انها نزلت في اوائل العهد المدني ، وقبل ان يستفحل امر النبي (ص) ويستقر ليسوغ القول أنه كان في المدينة طائفة مستقرة من النصارى بقطع النظر عن قلة عددها وكثرة .

واذا كان من المحتمل ان يكون من هؤلاء من كان عرباً متصرفين من أهل المدينة على ما كان الامر في مكة او عرباً من غير اهلها قد جاؤا واقاموا فيها لظروف اقتصادية وغير اقتصادية فليس ما يمنع ان يكون منهم من هو اجني الجنس ايضاً من روم وسريان واقباط وعجم الخ .. واذا كانت ظروف الشام قد حملت بعض النصارى غير العرب على النزوح الى مكة والاقامة فيها ، واذا كان تجار مكة قد استطاعوا جلب بعضهم بالشراء لحاجاتهم الخاصة والاقتصادية فالتبادر ان لا يكون هذا قاصراً على مكة ، لا سيما والمدينة أقرب الى الشام من مكة وأقليمها أكثر احتمالاً على النازحين من الشام من اقليم مكة ، وقد كانت هذه الميزات مما جعل الاسرائيليين النازحين عن الشام يفضلون الاقامة فيها (١)

— ١٨ —

وآيات التوبة ٢٩ - ٣٤ نزلت على ما يكاد يكون يقينياً بين يدي غزوة تبوك التي قادها النبي (ص) ضد نصارى مشارف الشام بسبب ما بدا منهم من عدوان . فاذا استثنينا لا نجد في الآيات التي نقلناها ما يدل على ان النصارى كانوا في المدينة متكئين او ذوي اثر محسوس في حياة العرب الاقتصادية والاجتماعية . كما لا نجد شيئاً من صور المكر والفساد والتآمر والحسد والبغى الذي احتوته الآيات التي جاءت في حق اليهود ، بل نجد وصفاً شاملاً للنصارى بأنهم كانوا اقرب الناس مودة للذين آمنوا وانهم كانوا لا يستكبرون وان في قلوبهم رافة ورحمة مما يدل بالاضافة الى (١) في اسد الغابة ج ١ ص ٤١ ذكر نجار رومي اسمه باقوم كان مقيماً في المدينة وهو الذي صنع منبر النبي (ص) ونرجح ان له امثالا عديدين .

دلالتة ايضاً على عدم كثرتهم ونكثهم ؛ وعلى ضعف أثرهم على ائمتهم كانوا بوجهه
الاجمال ذوي اخلاق دمثة وعواطف رقيقة ، راغبين عن اللدد والعنف في الخصومة
الح . . . مما قررنا مثله لنصارى مكة في بحث سابق استلهاً من الآيات المكية .
ولا يعني هذا انه لم يكن للنصرانية أثر في عقائد العرب واديانهم وافكارهم
ومعارفهم ، فإن هذا الاثر غير خفي في كل ذلك مما سنشير اليه في الفصول التالية .
ولقد عقدنا في باب العقائد والاديان بحثاً للنصرانية والنصارى ايضاً ، سنلم فيه بهذا
الاثر كذلك ونكمل الصورة القرآنية عنها .



الباب الثاني

في الحياة الاجتماعية

بمحميد

ان هذا الباب يتناول وصف مركز كل من الرجل والمرأة وحياة الاسرة وعاداتها ، ووصف ما كان يقوم عليه المجتمع من تقاليد عصبية متنوعة ، وخطورة الحج ومناسكه ومواسمه والاشهر الحرم وما كان لذلك من تقاليد وما كان لهذه التقاليد من اثر في حياة العرب الاجتماعية في عصر النبي (ص) ويمثله ، وفي نهضتهم ونشاطهم ، وعقائدهم ومواقفهم من الدعوة الاسلامية وما كان جارياً عندهم في امر الرق والرقيق ، ثم ما كان عليه امر القضاء والطرائق التي كانوا يجرون عليها في حل مشاكلهم وتسوية خلافاتهم ، وما كان في مدنهم من سلطات حكومية وقبائلهم من سلطات مشيخية ، وما كان من عاداتهم في الحرب وعدتها والسلم ومواثيقها .

ويتألف الباب من اربعة فصول :

- الفصل الاول : في حياة الاسرة
- الفصل الثاني : « العصبية الاجتماعية »
- الفصل الثالث : « في الحج والاشهر الحرم »
- الفصل الرابع : « نظام الحكم والطبقات . »

الفصل الثاني

في حياة الأسرة

الرجل والمرأة — مركز الرجل الممتاز — استدلالات قرآنية — هوان مركز المرأة والاجحاف بها — استدلالات قرآنية — كراهية ولادة البنات — استدراك وصور تدل على ما كان لبعض النساء من بروز وشخصية — دلالة شمول الدعوة الإسلامية للجنسين شمولاً متساوياً — عادات وتقاليد متنوعة — الطلاق — الظهار — الأيلاء — المرأة في حالة الحيض — حداد الأرملة — نكاح أرملة الأب من قبل ابنه لغيرها — جمع الاختين في عصمة واحدة — عدم تحديد عدد الزوجات — التسري بالإماء — بلا قيد — نكاح المتعة — التخاذن والمسافحة — دلالة ذكر الإماء والكتاتيبات في صددهما — البغاء — الدخول على بعض والسحر عند بعض بدون تكلف — بروز المرأة بزینتها — التفرق في السكنى — التبني — الاسترضاع — الأئنة في الفطام — سن الرشد — قتل الأولاد ووأد البنات — حالة التوارث — حالة الآباء — حالة اليتامى

الرجل والمرأة

— ١ —

في القرآن الكريم آيات كثيرة جداً في الرجل والمرأة . منها ما هو عام ومنها ما يتعلق بالتشريع والتكاليف والإصلاحات الإسلامية ، ومن كلا النوعين يمكن أن نقبس صورة ما للرجل والمرأة ومركز كل منهما في عصر النبي (ص) ويشتبه قبل البعثة .

فالولا : من فحوى الآيات العامة التي ذكر فيها الرجل يمكن أن يستدل على أنه كان يتمتع بالمركز الممتاز ، فهو قوام الأسرة وربها ، المسئول عن حياتها ورزقها وشؤونها ، وهو المكلف بالحرب والدفاع ، والمطالب بالثأر والغرامات ، وهو المخاطب في المسئوليات الاجتماعية المتنوعة ، وهو صاحب الرأي والكلمة النافذة والمظهر البارز ، وعلى أن المرأة من حيث العموم كانت تابعة للرجل ومنسوبة إليه ،

وُثِّحت حمائمه ومسؤوليته ، ومسيرة بأمره ، والله هو الذي يمثلها في مصالحها .
 وإذا دققنا في الآيات التي فيها دعوة أو خطاب ، أو جدل أو مناظرة ، أو إنذار
 أو وعد أو وعيد ، أو التي فيها حكاية عن مواقف الكفار وحجاجهم وأقوالهم ،
 وما كان بينهم وبين المسلمين من شؤون وأحداث وحروب ، أو التي فيها قصص
 الأمم الغابرة وأنبيائها ، بل والتي فيها خطاب للمسلمين في التشريع والتكليف أو
 النذية والتحذير ، أو الدعوة إلى الجهاد بالمال والنفس ، أو حكاية لما قالوا وفعلوا
 ويقولون ويفعلون لوجدناها قد صيغت في الأعم الأغلب بصيغة المذكر مفرداً وجمعاً ،
 ولو جلدنا أكثرها إنما قصد به في الحقيقة مخاطبة الرجال والحكاية عنهم .

وليس من الضروري ولا من الممكن استعراض آيات القرآن جميعها طبعاً وهي
 في الشؤون والأغراض التي ذكرناها ، كما أن القارئ إذا ما رجع إلى القرآن
 فإنه يلمس هذه الحقيقة في كل سورة منه بل في كل فصل من سوره ، ولذلك
 فإننا سنكتفي بإيراد بعض الآيات التي فيها ذكر « الرجل » من المرأة أو ذكر ما كان
 له من خصائص ، حيث يمكن أن يكون لهذه الآيات دلالة صريحة وقوية ما كان
 للرجل في ذهنية المجتمع إذ ذاك من مركز ومظهر لاسيما وقد اختص بالذكر في
 شؤون خطيرة كما ترى في ما يلي :

١ - ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة ...

البقرة ٢٢٨

٢ - والذين يُتوفون منكم ويذرون أزواجاً تربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً
 فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن بالمعروف ... البقرة ٢٣٤
 ٣ - وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف ... البقرة ٢٣٣

٤ - للذين يؤولون من نسائهم تربص أربعة أشهر فإن فاءوا فإن الله غفور رحيم .
 وإن عزموا الطلاق فإن الله سميع عليم ... البقرة ٢٢٦ - ٢٢٧

٥ - وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف
 ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح ... البقرة ٢٣٧

٦ - زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب

والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ... آل عمران ١٤

٧ - وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء
مثنى وثلاث ورباع فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة أو مملكت أيمانكم ذلك أدنى
أن لا تعملوا واتوا النساء صدقاتهن نحلة ... النساء ٣ - ٤

٨ - الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من
أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله واللاتي يخافون نشوزهن
فعضوهن واحجروهن في المضاجع واضربوهن فان طعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا ...
النساء ٣٤

٩ - وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء
والولدان ... النساء ٧٤

١٠ - وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا لقضي الامر ثم لا ينظرون.
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا ... الانعام ٨ - ٩

١١ - وبينهما حجاب وعلى الاعراف (١) رجال يعرفون كلا بسيماهم ...
الاعراف ٤٦

١٢ - ونادى أصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما اغنى عنكم جمعكم
وما كنتم تستكبرون ... الاعراف ٤٨

١٣ - وضرب الله مثلا رجلين أحدهما ابكم لا يقدر على شيء وهو كل على
مولاه أين ما يوجهه لا يأتى بخير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط
مستقيم ... النحل ٧٦

١٤ - وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من اهل القرى ...
يوسف ١٠٩

١٥ - رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء
الزكاة ... النور ٣٧

١٦ - ما جعل الله لرجل من قليلين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي

(١) رجال الاعراف ملائكة على أرجح التأويلات فذكروا كرجال

تُظَاهِرُونَ مِنْهُمْ أُمَّهَاتِكُمْ... الأحزاب ٤

١٧ - « وَقَالُوا مَا لَنَا لِنَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ۚ ۞ » ص ٦٢

١٨ - « وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ... الزخرف ٣١

١٩ - « أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا لَهُمْ

عَلِيَهُنَّ ۚ ۞ ۞ ۞ ۞ الطلاق ٦

٢٠ - « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدُوًّا لَكُمْ

فَاحْذَرُوهُمْ ۚ ۞ ۞ ۞ ۞ التغابن ١٤

٢١ - « وَانْهَكَ رَجُلًا مِنَ الْإِنْسِ يَعُوزُونَ بِرَجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُواهُمْ

رَهَقًا ۚ ۞ الجن ٦

ففي هذه الآيات التي هي قلة من كثرة يظهر مركز الرجل وميزاته، واختصاصه بالمسؤولية والحرب والمهمات العظيمة، والانفاق والهيمنة على زوجته وعلى شؤون الأسرة وبروزه بصورة واضحة؛ بل إن في آية آل عمران (١٤) قد عبر عن الرجال بكلمة « الناس » كأنما هم الدنيا، وإن النساء والبنين والأموال والزينة والمتع الأخرى إنما هي مطالبه ورغباته ومطمح انظاره ومطامعه.

وهذا الأسلوب هو بطبيعة الحال ترديد لما كان واقعاً مألوفاً في المجتمع الذي نزل فيه القرآن وخوَّط به أهله بلسانهم لأول مرة، وما احتوته التشريعات النسائية والعائلية الإسلامية من إصلاح واتخذته من حيطة لحقوق المرأة المتنوعة حالاتها إنما توخى فيها تعديل كثير مما كان فيه حيف وضيق وإرهاق واعانت ونكران حق المرأة مما سنشير إليه بعد هذا الكلام.

- ٢ -

وثانياً في القرآن آيات عديدة يمكن أن تلهم ما كانت عليه المرأة من الوجهة الحقوقية والاقتصادية والزوجية ومن اضطهاد وسوء معاملة وإرهاق، وكيف كانت تؤكل حقوقها، وتبتز أموالها وتحرم من أرشها ويبغى عليها في حرياتها وفي متنوع ظروفها الزوجية خاصة تنقل منها مايلي:

١ - « الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ولا يحل لكم أن

تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ... البقرة ٢٢٩

٢- «وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضراراً لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزواً واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم . وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف البقرة ٢٣١/٢٣٢

٣- « يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً ولا تعضلوهن لتذهبن بعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً . وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيت إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً النساء ١٩ - ٢٠

٤- « ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا يؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وإن تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليمًا . وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير واحضرت النفس الشح وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً النساء ١٢٧/١٢٨

٥- « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً النساء ٧

٦- « يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لکم عليهن من عدة تعتدونها فتموهن وسرحوهن سرا حاً جميلاً الأحزاب ٤٩

٧- « قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير. الذين يظاهرون منكم من نسائهم ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللاتي ولهنهم وإنهم ليقولون منكراً من القول وزوراً المجادلة ١-٢

٨ - « يا ايها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن بعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجنهم من بيوتهم ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً. فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر من يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً. واللائي يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللائي لم يحضن وأولات الاعمال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً. ذلك أمر الله أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً. أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضييقا عليهن وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يوضعن حملهن فان أرضعن لكم فأتوهن أجورهن وأتمروا بينكم بمعروف وإن تعازتم فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها سيدجعل الله بعد عسر يسراً... »

الطلاق ١-٧

ويحسن ان يسلك في هذه السلسلة آيات البقرة ٢٢٦-٢٢٧ التي أشارت إيلاء الازواج زوجاتهم وما سبقتهما من آيات نهى عن الضرر وأمر بتقوى الله والبر والاصلاح وتحذير عن جعل الله عرضة للإيمان ووسيلة للضرر والحيف ٢٢٤-٢٢٥

فهذه الآيات جميعها انما احتوت ما احتوته من اوامر ونواه وتشريعات بسبيل اصلاح ما كان عليه أمر المرأة من غبن وحيف وتعرض للعت والارهاق والابتزاز كما قلنا، وبالتالي فانها قد انطوت على صور كثيرة مما كانت عليه قبل نزولها وبالاحرى قبل البعثة من مثل هذه الصور المكروهة. ويلفت النظر في ما احتوته الآيات عامة وآيات سورة الطلاق خاصة من التوكيد والتشديد والتنبية على تقوى الله الامر الذي يدل على ان المرأة في ظروف الطلاق والمعاملات الزوجية كانت عرضة لشديد البغي، وكان هذا من الامور الراسخة والشائعة.

وفي سورة الانعام آية صريحة الدلالة على ما كان من غبن للمرأة وانتعاص من شأنها وحقها واتخاذ التقاليد الدينية وسيلة الى ذلك وهي :

وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم ٠٠٠ ١٣٩

وآيات المواريث مما يلهم ما كان يقع على حق المرأة فيه من هضم ونكران وتلاعب ؛ في أصله حيناً بحيث كان يدعى عصبة الميت انهم هم الذين ينحصر فيهم الارث لانهم هم المحاربون الغارمون ، وفي مقداره حيناً على ما ذكرته الروايات ؛ فجاءت الآية السابعة من سورة النساء وقد نقلناها قبل قليل اولاً لتثبيت هذا الحق من حيث الأصل ؛ ثم جاءت آيات المواريث ١١-١٢ التي نقلنا اكثرها في بحث الاعداد والحساب والتي انتهت بتشديد على وجوب التزامها .

وتنبه خاصة على ارث الكلالة ، فقد كان ارث الميت الذي لا نسل له وخاصة لا نسل له من الذكور ولا أبوان له يصرف الى اخوته وعصيته وينكر على الاخوات فيه حقهن ، وهذا يفهم من اهتمام القرآن لتثبيت هذا الحق في آية المواريث ١٢ وفي آية اخرى من سورة النساء وهي :

يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف مترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلها الثلثان مما ترك وإن كانوا اخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الانثيين يبين الله لكم أن تضلوا ... ١٧٦

— ٣ —

ثالثاً ولقد وردت في القرآن آيات تحكى ما كان لولادة البنات من كراهية ، وتندد بالكفار على نسبتهم البنات الى الله بينما المفضل عندهم البنون ، وبينما المعقول ان يكون لله ما هو الأفضل ، وتذكر وأدهم للبنات كما ترى في الآيات التالية :

١ — « ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون . وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون ٠٠٠ النحل ٥٧/٥٩

٢ — « وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم .

أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين . وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن
إناثاً أشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويسألون ... الزخرف ١٧-١٩
٣ - « فاستقتهم ألبك البنات ولهم البنون . أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم
شاهدون ... الصافات ١٤٩-١٥٠

٤ - « ألكم الذكر وله الاتى . تلك اذا قسمة ضيزى ... النجم ٢١-٢٢
٥ - « واذا المؤودة سئلت . بأي ذنب قتلت ... التكوين ٨-٩

فهذه الآيات تدل على ما كان للآتى بوجه عام من مركز هين على الرجل ، وعلى ما كان
لولايتها من أثر سيء في نفسه ، ولو كان ذلك لاسباب خارجة عن ذات المرأة كما ترجح
بل نجزم مثل خوف الآباء من العار والمتاعب وتفضيل الذكر لانه اكثر غناء في
الحرب . ومواقف العصبية وكسب الرزق .

وفي آية الزخرف (١٨) خاصة اشارة الى سبب يمت الى ما قلناه حيث تشير
الى ما كان من عدم غنائها وابانتها في مواقف القول والخصومة .

- ٤ -

واذا كان هذا الذي قلناه عن مركز الرجل والمرأة هو الواقع والمظهر العام ،
فلا يعني انه لم يكن للمرأة شخصية ما في المجتمع العربي وفي عصر النبي (ص) وبنيته
بنوع خاص . وفي القرآن آيات عديدة يمكن الاستدلال بها على انه كان لها
بعض الشأن .

فالاولاً : هناك آيات تشير الى المناققات والمشاركات كما تشير الى المنافقين .
والمشركين ، وتتوعدهن كما تتوعدن ، وتذكر اعمالهن وتضامنهن في النفاق
والمشرك وصد مع الرجال ؛ وهذا التخصيص بالذكر يلهم او بالاحرى يدل على ان
من النساء من كان لها دور بارز أبان السيرة النبوية ، وبالتالي على ان منهن بارزات
نابهاً نشيطات لم يكن في عزلة عما يجري من امور خطيرة في بيئتهن وكن
يشتركن فيها كذلك قبل البعثة ايضاً :

١ - المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن
المعروف ويقبضون ايديهم نسوا الله فسيهم . التوبة ٦٧

٢ — يعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الأحزاب ٧٣
 ٣ — ويعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظان
 السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ..

٦ الفتح

ولا يرد في ما يتبادر لنا أن موقف النساء انما كان تبعاً لموقف الرجال ، فمع
 ما في هذا من وجهة فانه لولم يكن يبدو احياناً من المرأة المنافقة والمشركة مواقف
 مؤذية لما اقتضت الحكمة بذكرها في بعض الآيات ، في حين ان الامر لو كان
 كذلك تماماً لا كفي بإيراد ذكر المنافقين والمشركين في جميع الآيات التي ذكروا
 فيها بصيغة التذكير التي لم يكن يخفى انها تشمل الجنسين .
 على ان في القرآن آيات فيها دلالات خاصة فضلاً عما في الروايات الكثيرة
 المعتمدة .

فقد ذكرت امرأة أبي لهب في صورة المسد مع زوجها بأسلوب يدل على
 ما كان لها من دور في الهاب نار الفتنة والصد :
 « ثبت يدا أبي لهب وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب . سيصلى ناراً ذات لهب
 وامرأته حمالة الحطب . في جيدها حبل من مسد . » « صورة المسد »
 فلو لم يكن لها من موقف شديد ابان الدعوة ولا سيما في اوائل عهدها
 لان السورة مما نزل مبكراً جداً لما اختصت بهذا الوصف والاذنار القرآنيين ؛
 وفي هذا بطبيعة الحال صورة اشخصية امرأة عربية قوية في اوائل البعثة . ولقد
 روى في ما روي انها اثرت في زوجها حتى جعلته يخالف تقاليد العصبية الشديدة
 ويناوئى ابن اخيه العداء ، واثر في ولدها حتى حملتها على تطليق ابنتي النبي
 (ص) وقد تمت خطبتها قبيل البعثة

وكما ورد في القرآن آيات تذكر المرأة في نفاقها وشركها فقد ورد فيه آيات
 تذكرها في ايمانها وصبرها وهجرتها وجرأتها .

١) ففي آية من سورة البروج ذكرت المؤمنات مع المؤمنين في محنة فتنة
 المسلمين وخاصة ضعفائهم في مكة من قبل زعماء المشركين :

« إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق .

البروج ١٠

وهذه الحنة من اشد وانكر ما واجهها المسلمون في مكة ، ومعنى هذا ان المرأة استجابت للدعوة وناصرتها وتعرضت في سبيلها للأذى والاضطهاد منذ ايامها الاولى . وفي الروايات اسماء عدد من النساء المؤمنات اللاتي تعرضن للأذى فصبرن حتى زهقت روح بعضهن وعمى بصر بعضهن .

(٢) وفي سورة آل عمران ذكرت المرأة المسلمة في كل مادكر الرجل المسلم في ما تعرض له المسلمون من أذى :

« فاستجاب لهم ربهم إنى لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او أنثى بعضهم من بعض فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقتلوا وقتلوا لاء كفرن عنهم سيئاتهم ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار . ١٩٥

ولقد ذكرت الروايات اسماء عدد غير قليل من النساء أسلمن وقتلن وقتلن واوذين في سبيل الله وهاجرن الى الحبشة الى المدينة رغم أهلهن ومنهن من كن بنات زعماء كانوا يقودون حركة المعارضة أو أخواتهم .

(٣) وفي سور اخرى آيات اخرى فيها تنويه بالمسلمات مقروناً بتنويه بالمسلمين مما يدل على انه قد بدا من المرأة المسلمة من مواقف الاخلاص والتمقاني ما قضت الحكمة بتخصيص التنويه بها وعدم الاكتفاء بذكر المسلمين بصيغة التذكير ولو انها ينطوي فيها الجنسان معاً :

١ — والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم . التوبة ٧١

٢ — من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم باحسن ما كانوا يعملون . النحل ٩٧

٣ — إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين

والمصدقات والصائمين والصالحات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . . . الاحزاب ٣٥

(٤) وفي سورتي النساء والفتح آيات تدل على ان بعض النساء المسلمات اللاتي عجزن عن الهجرة الى المدينة ظلن ثابتات على الاسلام رغم ما كان يحدق بهن من خطر وسوء جوار مما فيه دلالة على قوة الجنان والعزيمة والجلد:

١ - وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلهما واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً . . . النساء ٧٥

٢ - ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤهم فتصيكم منهم معرفة بغير علم . . . الفتح ٢٥

(٥) وفي سورة الممتحنة آية تشير الى ان من النساء المسلمات اللاتي ظلن في مكة من قوى على حقوق النطاق والافلات من قريش واللاحاق بالني (ص) ما يدل على قوة نفس ومضاء عزيمة واقدام:

يا ايها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنوهن الله اعلم بايمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار (١) . . . الممتحنة ١٠

(٦) وفي السورة نفسها امر خاص ببيعة المؤمنات ، وقد رؤي ان بعضهن اتين النبي وطلبن منه ان يأخذ بيعتهم مستقلة وأسوة بالرجال فنزلت الآية بالايجاب مما يدل كذلك على ما كان من المراجعات من شعور بالشخصية والطموح الى التساوي مع الرجل:

يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتاناً يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف فبائعتهن واستغفر لهن الله . . . الممتحنة ١١

(٧) وفي سورة المجادلة آية تحكى مجادلة إحدى النساء المسلمات النبي (ص)

(١) هذه الحادثة وقعت على اثر صلح الحديبية الذي كان من شروطه انزام المسلمين اعادت من يأتي اليهم مسلماً رغم أهله:

في أمر زوجها وشكواها منه فنزلت بأقرار الشكوى ونقرير الحق فيها . وهي :
قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما إن

الله سميع بصير . . .

١
ففي الآيات جميعها صور تثبت ولا ريب شخصية بارزة وشأناً كانت المرأة المسلمة تسجلها لنفسها في مختلف المواقف والمجالات ؛ مما يسوغ القول بأن هذه الصور هي من صور المرأة العربية في بيئة النبي (ص) وعصره ، لا يعقل ان تكون مما ابتدأه ابتداءً : لاسيما والمرأة المسلمة والمشركة والمنافقة سواء في هذا المظهر بوجه عام مهما اختلفت الاشكال .

ولقد كانت دعوة القرآن عامة للرجل والمرأة على السواء . ولقد كلفت المرأة فيه بجميع الواجبات الايمانية والتعبدية والمالية البدنية والاجتماعية الخطيرة كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتبادل النصر مع الرجال والجهاد بالمال والنفس ومنحت حقوقها وحريتها تتصرفه فيها كما يتصرف الرجل من حيث الاجمال وفي ما عدا استثناءات قليلة معينة . فمن الممكن ان يدل هذا على انها قد كانت المرأة العربية وهي اولى النساء مخاطبات بالقرآن على العمومية مترشحة لكل ذلك ، وانها وصلت الى طور كانت فيه متأهلة لاثبات شخصيتها ووجودها وممارسة حقوقها او الى طور اخذت تبدو اهليتها لذلك قوة بارزة .

عادات وتقاليد متنوعة

- ٥ -

ومن الآيات التي استعرضناها ومن آيات أخرى سنستعرضها بعد قليل يمكن الاستدلال على عادات وتقاليد متنوعة تتصل بحياة الاسرة والموارث واليتامى والمرأة .

اولا : ان الفراق بالطلاق كان معروفاً قبل البعثة : لأن الآيات فيه تلهم ذلك وتلهم انها بسبيل تنظيمه ومنع مافيه من شذوذ وغبن . وقد كانت عقده بيد الزوج وقد كان الأزواج يتخذون الطلاق احياناً وسيلة لمضارة الزوجة وابتزاز اموالها وحملها على افتداء نفسها بالمال من زوجها ؛ كذلك فلان آيات الطلاق تلهم ان منه

ما كان باتاً ومنه من كان رجبياً ؛ وإن الطلاق الرجبى كان كذلك وسيلة الى ابتزاز المال او المضارة من ناحية الزوج حيناً ومن ناحية أهل الزوجة حيناً ؛ حيث كان الزوج يطلق طلاقاً غير بات — وهو الذي سميناه رجبياً — فبقى الزوجة معلقة في عصمته لا يسرحها ولا يسكها بمعروف وحسن معاشرة ، او حيث كانوا أهل الزوجة ينعون الزوجة من الرجوع الى زوجها ، اما بقصد ابتزاز مال منه او بسائق الحقد . . .

ثانياً : انه كان عند العرب عادتان لهجران الزوج زوجته في العلاقات الزوجية مع بقائها في عصمته وبيته اولاهما : «الظهار» وذلك بأن يقول الزوج لزوجته «أنت علي كظهر أمي» فتصبح محرمة عليه جنسياً ، ولكنها لا تخرج من عصمته ، فهي معلقة لا زوجة ولا مطلقة . وقد كانوا يفعلون ذلك على ما يستفاد من اقوال المفسرين والرواة سخطاً على ولادة البنات ؛ فاذا ولدت الزوجة ابنة وكره الزوج ذلك أمرها ان تذهب ، فاذا ترددت قال لها انت علي كظهر أمي ان لم تدسيها . ولا يبعد انهم كانوا يظهرون من نساءهم اللائي اعتدن ولادة البنات تشاؤماً وخافة ان تظن تلدهن اذا استمرت العلاقات الجنسية على طبيعتها . ومن المحتمل انهم كانوا يعمدون الى هذه الطريقة بدلاً من الفراق بالطلاق وحينما يكون للزوجات اولاد فيمسكن أزواجهم برأى بالولادهن واشفاقاً عليهم ، وربما كانوا يمسكونهن أنفة من ان ينكحن غيرهم كما يحتمل انهم يعمدون الى هذه الطريقة لأرهاق الزوجة وابتزاز اموالها واسترجاع ما أخذته من صداق في الحياة — وقد نهت الآيات اكثر من مرة على ذلك وشددت في منعه — او الاستيلاء على تركتها بعد الموت . وثانيتها : الايلاء . ومعناه اللغوي اليمين . فقد كان الزوج يحلف بعدم قرب زوجته فتصبح محرمة عليه ولكنها تظل في عصمته ، معلقة لا زوجة ولا مطلقة وقد كانوا يفعلون ذلك سخطاً على الزوجة اذا خالفت لزوجها امرأً ورفضت له مطلباً ، وقد يكون من اسبابه اعتياد ولادة البنات كما ان من المحتمل ان يكون قوم اعتادوا الهجر بالظهار وآخرون بالايلاء . والاسباب التي كانت تحملهم على هذا الهجر دون الطلاق نفس الاسباب التي ذكرناها في عادة الظهار على ما هو المتبادر

ثالثاً : ومن هذه العادات عزل النساء في الحيض . فلا يقربن ولا يجالسن ولا يواكلن حتى يطهرن ؛ ويستفاد من اقوال المفسرين والرواة ان هذه العادة من عادة اهل المدينة ؛ والغالب انها تسربت اليهم او الى العرب من اليهودية التي تعتبر الحائض نجسة الى ان تطهر ، وتوجب عزولها عن سائر افراد العائلة ولا يزال السامريون وهم طائفة من الاسرائيليين او اليهود يتمسكون بالتوراة دون التلمود يأخذون أنفسهم بهذه الشريعة الى الآن . وهذه العادة مما يستلهم من الآية التالية :

ويسألونك عن الحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن ... البقرة ٢٢٢

حيث روى في صدها ان بعض المسلمين سأل النبي (ص) عن الحيض وما كان من عادة عزل النساء في كل شئ فزلت تحذر من قربهن جنسياً فحسب دون سائر الامور .

رابعاً : وكان من العادة ان تلتزم الزوجة التي يتوفى عنها زوجها الحداد حولاً كاملاً فلا تخرج من بيتها ؛ ولا تعرض نفسها للزواج ولا يتعرض الغير لها فيه ولا تنظف ولا تلبس الثياب المفرحة ولا تزين طول السنة ويسمى ذلك عدة الحداد ؛ وهذا يستلهم من الآية التالية :

والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً وصية لازواجهن متاعاً الى الحول غير إخراج فإن خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن من معروف البقرة ٢٤٠

حيث احتوت تشريعاً بوجوب الانفاق على الزوجة من مال الزوج طول الحول وعدم حق الوارثين في اخراجها ؛ وتخفيفاً عليها بحيث لا يكون حرج عليها اذا خرجت من بيت زوجها المتوفى قبل انقضاء العام .

وخامساً : وقد كان من السائع ان يتزوج الرجل بزوجة ابيه المتوفى كما اشارت الى ذلك احدى الآيات بأسلوب استنكاري شديد :

ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقته
وساء سبيلاً . . . النساء ٢١

ولا نستبعد ان تكون هذه العادة وسيلة كان يتخذها الولد الوارث لحجز
زوجة ابيه عن الزواج او حملها على التنازل عن حقوقها في الميراث كما نرجح انها
لم تكن عادة شائنة . وقد ذكر المفسرون والرواة في صدد الآية ان ابن الزوج
المتوفي اذا اراد زوجة ابيه القى عليها ثوباً قبل دفن الميت او فور دفنه فيكون
ذلك علامة . وهذا قد يسند ما قلناه من عدم الشيوع اولاً ومن قصد حجز
الحرية والابتزار .



سادساً : وقد كان من السائع ان يجمع الرجل الاختين زوجتين في عصمته
في وقت واحد كما يفهم من آية تحريم المناكح .

حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات
الاخت وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائبكم
اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا
جناح عليكم وحلائل ابناءكم الذين من أصلابكم وإن تجمعوا بين الاختين الا ما
قد سلف . . . النساء ٢٣

وننبه على اننا لم نطلع في ما قرأناه على ان من هذه المحرمات ما كان سائفاً غير
محرم عند العرب عدا جمع الاختين وزواج الابن أرملة أبيه ، كما ان القرآن لم يشير
الى حظر مخصص كان جارياً في ما سلف الا الى هاتين الحالتين ؛ مما يمكن ان
يستدل به على ان محرمات الانكحة في الآية كانت من المحرمات قبل البعثه ايضاً عدا
جمع الاختين . وقد تلهم الفقرة الواردة بشأن الربائب أنهن كانا يحرم من على الرجال
ولو لم يدخل بأمهاتهن . اما وصف حلائل الابناء بالذين هم من الاصلاب فالقصد
منه اخراج حلائل الابناء بالتبني اي الذين هم من غير الاصلاب . وهو موضوع
له علاقة بمادة اخرى سنشير اليها بعد قليل .

سابقاً : وكان يسوغ للرجل ان يتزوج ما يشاء من النساء دون تحديد في العدد؛ (١) فاعتبرت الآية (٣) من سورة النساء وقد نقلناها تحديداً لما يجمعه الرجل في عصمته من الزوجات وهو اربع ؛ وكان الزواج عقداً ، والزواج يدفع مهرأ ، وعقدة الزواج بيده .

ثامناً : وقد كانت عادة تسري الاماء فاشية ؛ ولم يكن عدد الاماء الاثني يمكن للرجل ان يتسراهن محدوداً ؛ فكان يستطيع ان ينكح من امانه ما يشاء بدون عقد زواج ولا مهر ؛ لانهن ملك يمينه ، وان يهب او يبيع من ينكحها منهن بدون طلاق اذا لم تكن قد ولدت له .

وقد أقر الاسلام هذه الماده على حلفها ؛ حيث احتوى القرآن بضع آيات ومنها آية تحريم الانكحة جاء الكلام في هذا مطلقاً لا تحديد فيه ، وجرى العمل على ذلك في العهد النبوي على ما هو ثابت يقيني ؛ وهذه بعض الآيات التي وردت في هذا الشأن ومنها المكي ومنها المدني :

- ١ - والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم او ما ملكت أيمانهم فأنهم غير ملومين . . .
- ٢ - فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة او ما ملكت أيمانكم . . . النساء ٣
- ٣ - والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم . . . النساء ٢٤
- ٤ - لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك . . . الاحزاب ٥٢

- ٨ -

تاسعاً : وكان من العادات السائفة نكاح « المتعة » وهو زواج لاجل معين يتفق عليه الزوجان فاذا ما انتهى فارق كل منهما رفيقه . وقد أقرت هذه الماده ردها من العهد النبوي ثم ابطلت ؛ وما روي انها ظلت سائفة الى خلافة عمر بن الخطاب

(١) من الثابت اليقيني ان النبي (ص) جمع في عصمته سبع زوجات .

(ر ض) وهو الذي منعها ؛ غير أن بعض المذاهب الفقهية لم تر أنها نسخت وظلت تعتبر هذا الزواج مشروعاً .

وننبه على أن القرآن لم يشر إلى هذه العادة بوضوح وصراحة ؛ غير أن المفسرين والفقهاء رأوا أنها مندمجة في آية النساء ٢٤ :

والحصنات من النساء إلا ما ملكت إيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم في ما تراضيتن به من بعد الفريضة ...

وقد قال بعض المفسرين والرواة أن ابن عباس كان يقرأ بعد « منهن » جملة « إلى أجل مسمى » كأنما كان يقولها تفسيراً (١)

ومها يمكن من أمر فالظاهر أن هذه العادة التي لا تزال مستمرة إلى الآن كما قلنا كانت من العادات السائفة في العهد النبوي وما قبله .

عاشراً : وفي القرآن آيات ذكر فيها اتخاذ الاخذان في صدد الرجال والنساء معاً كما ذكر فيها المسافحة أيضاً كما ترى في الآيات التالية :

١ — ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات (٢) المؤمنات فمن ما ملكت إيمانكم من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن أهلهن وآتوهن أجورهن بالمعروف محصنات (٣) غير مسافحات ولا متخذات أخذان فإذا أحصن فإن أتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وأن تصبروا خير لكم والله غفور رحيم... النساء ٢٥

٢ — اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات (٣) من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم إذا أتيتموهن أجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخذان ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين ... المائدة ٥

(١) اقرأ الكشاف وجمع البيان في تفسير الآية .

(٢) المحصنات هنا بمعنى الحرائر أي غير الأماء .

(٣) هنا بمعنى العفة .

حيث احتوت أشارات الى صلات الرجل الجنسية بالمرأة عن غير طريق النكاح الشرعي والعقدي وبغير قصد الإحصان وأنشاء كيان عائلي ، وهي السفاح واتخاذ الإخدان ؛ والأسلوب مما يلهم ان هذه الصلات مما كان جارياً في عصر النبي (ص) وبيئته ؛ حيث توخى في الآيات حظره . وقد روى المفسرون انه كان من العادات السائفة في الجاهلية ان يتخذ الرجال خليلات وان يتخذ النساء أخلاء بدون عقد . والراجح ان هذا التخالل كان سائفاً بنوع خاص بالنسبة لغير المتزوجين والمتزوجات أولاً ، وبالنسبة للأماء والكتابات ثانياً وهو مما يمكن ان تلمه الآيات كما ان الراجح ان هذا التخالل كان مما تطول مدته وليس من نوع الصلات الجنسية العابرة ، وهذا هو مفهوم التخادن على ما هو المتبادر .

اما المسافحة فهي قضاء الشهوة الجنسية بدون طريق عقدي مطلقاً ، غير ان النهي عنها في صدد الزواج بالأماء والكتابات يلهم انه نوع آخر من التخادن ، وليس من نوع الصلات الجنسية العابرة ؛ فالنهي منصب على ايجاب نية الإحصان والكيان العائلي في الزوج بالأماء والكتابات .

وتخصيص النهي عن المسافحة والمخادنة في الأماء والكتابات يلهم انهم اكثر تعرضاً للبغاء وارتكاساً فيه ايضاً كما يلهم ان البغاء كان مستساغاً بالنسبة اليهن كذلك بالاضافة الى استساغة التخادن والمسافحة معهن . وينبه خاصة على الآية (٢٥) فانها لا تشجع على الزواج بالأماء الا في حالة الضرورة ، وتحث على الصبر وتفضله على ذلك ، وتذكر مع ذكر نكاحهن عدم السفاح والمخادنة ، كما ان هذا الامر ان مما هو متوقع منهن . وتجعل عقوبة الزنا عليهن نصف ما على الحرائر كما تعتبر ارتكاسهن في الفاحشة اكثر توقعاً وتعرضهن للبغاء اقرب احتمالاً ، وعار ذلك اقل شدة ؛ وفي هذا سند لما قلناه في صددهن كما هو المتبادر .

وفي سورة الأحزاب آية وردت في صدد زني النساء وهي :

يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابدين ذلك أدنى ان يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً ...

٥٩

وقد قال المفسرون والرواة أن الآية نزلت لتمييز الحرائر من الأماء ؛ لان

الشباب وطلاب الشهوة والفاسقين كانوا يتعرضون للاثماء في السكك والطرق ، وكان يحدث ان يخلطوا بينهم وبين الحرائر فينال هؤلاء من ذلك الاذى . والآية في خواها ظاهرة القصد ، وتؤيد من ناحية ما ما نحن في صدد من كون الاماء اكثر ارتكاساً في البغاء وتعرضاً له من الحرائر .

- ١٠ -

حادي عشر : وفي القرآن آيات عديدة مكينة ومدنية في الزنا منها ما ذكر بلفظه هذا وما يشتق منه ومنها ما ذكر بوصف الفاحشة ومنها ما ذكر باسم البغاء والزانية باسم البغي كما ترى في الآيات التالية :

١ - واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلاً . والذان (١) يأتينها منكم فاذوها فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنها إن الله كان تواباً رحيماً ... النساء ١٥ - ١٦

٢ - ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ... الاسراء ٣٢
 ٣ - قالت أنى يكون لي غلام ولم يمسسني بشر ولم أك بغياً ... مريم ٢٠
 ٤ - والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ... المؤمنون ٥ - ٧
 ٥ - الزاني والزانية فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ... النور ٢
 ٦ - الزاني لا ينكح إلا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين ... النور ٣
 ٧ - ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصناً (٢) ... النور ٣٣
 ٨ - والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا

(١) الزاني والزانية كما جاء في كشف الزمخشري .

(٢) لا تجسوا إيمانكم عن التزوج اذا اردنه فان في ذلك أكرها لهن على البغاء . وهذا هو الوجه الصحيح فيما نعتقد من تأويل الآية وليس ما هو متداول في كتب التفسير من تكسب بعض الناس من اجبار إيمانهم على البغاء .

بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ...
الفرقان ٦٨
حيث تسوغ القول ان بيثة النبي (ص) في عصره لم تكن لتشد عن طبيعة الحياة الانسانية وتخلو من الزنا العابر ، بل وتلهم ان هذا لم يكن ضيق الشيوخ وكان غير مستنكر استنكاراً شديداً . ويلاحظ خاصة ان آيات النساء لم تفرض عقوبة معينة على الزناة بل جنحت الى معاملتهم بشئ من التخفيف كما انها فرضت اربعة شهود عليهم مما لا يسكد يتيسر وقوعه الا في حالة الاستهتار التام او الندرة النادرة ، وأن آيات النور بالجلد والتشديد في الزجر لم تنزل الا بعد مدة ما ؛ وهذا وذاك مما يدل على رسوخه وشيوعه بحيث اقتضت الحكمة التدرج في الزجر عنه أولاً وتقادي شيوع أخباره بالتشدد في اثباته ثانياً . ولعل هذا التشدد يلهم ان اتهم الناس بعضهم بعضاً به كان كذلك كثير الشيوخ ، وهذا هو في حد ذاته سند لما كان عليه من رسوخ وشيوع .

ولقد ذكرت الروايات ان آية نزلت في رجم الزناة المتزوجين ، واختلفت في صيغتها وفي نسخها ، والجمهور على أنها منسوخة لفظاً وباقية حكماً ؛ وحكمة نسخها على هذا الوجه وقد احتوت حكماً خطيراً غير مفهومة ، والذي تميل اليه ترجيح احتمال نزولها ثم اقتضاء حكمة التنزيل نسخها بالمرّة . واذا صح هذا ففيه ما يدعم ما قررناه ايضاً . وواضح ان هذا لا يتعارض مع ما ذكرناه قبل قليل استلهاً من القرآن من أن الائمة والكتابات ، كن الاكثر تعرضاً للبغاء وارتكاساً فيه . ولقد روى في صدد آية الممتحنة في مبايعة النساء (١٢) التي نقلناها قبل قليل ان هنداً زوجة أبي سفيان حينما بايعت النبي (ص) ووصل القول الى جملة «ولا يزنين» هتفت قائلة وهل تزي الحرة ؛ مما يمكن الاستئناس به على صحة استلها منا ايضاً .



ثاني عشر : وكان من العادات السائغة ان يدخل الرجال الى البيوت بدون تكلف واستئذان ، وان يسمر الرجال والنساء معاً ، وان يباح خاصة للخدم وملوك اليمن الدخول على المخادع في أي وقت ، وهذا مستلهم من آيات وردت بالنهي عن ذلك وتعليم الادب اللائق في صدره وهي :

١ - يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون . فإن لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل ارجعوا فارجعوا هو ازكى لكم والله بما تعملون عليم
النور ٢٧/٢٨

٢ - يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون (١) ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم . وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم

٣ - يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إناه (٢) ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سألتموهن متاعاً فسألهن من وراء حجاب (٣) ذلك أطهر لقلوبكم وقلوبهن ...
الاحزاب ٥٣

- ١٢ -

ثاني عشر: كذلك كان من العادات السائغة ان تبرز المرأة للرجال ؛ وتترأى أمامهم متبرجة متزينة مكشوفة العنق والصدر ، وكان النساء تحلين بالحلي في أرجلهن بالأضافة الى حلي ايديهن وأذانهن وأجسادهن كما تلهمه الآيات التالية التي وردت في معرض التعليم والتأديب :

١ - « قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون . وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن

(١) حين تخلعون ثيابكم .

(٢) غير منتظرين نضجه .

(٣) من وراء ستر اي لا تدخلوا ولو كان لكم شيء تطلبونه .

ولا يبدن زينتهن الا ماظهر منها ولا يضررن بحمهن على حيوبهن ولا يبدن زينتهن
إلا لبعولتهن أو آبائهن أو أبناءهن أو أبنائهن أو أبنائهن أو أخوانهن أو بني
أخوانهن أو بني أخواتهن أو نساءهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولي الأربة (١) من
الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضررن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من
زينتهن وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون النور ٣٠-٣١

٢ - والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن
ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم النور ٦٠
ثالث عشر : وكانوا على ما تلهمه آية أخرى يتفرقون في السكنى بحيث يسكن
الآباء لحدثهم والإبناء لحدثهم فضلاً عن سكنى كل من الإخوان والأعمام والأخوال
والأخوات والعمت والخالات لحدثهن :

ولا على انفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت
إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم
أو بيوت خالاتكم النور ٦١

- ١٢ -

رابع عشر : وكان من عاداتهم التبني ؛ حيث كان الرجل يلحق به ولداً من غير
صلبه ويدعيه ابناً له ؛ فيصبح بمثابة ابنه من صلبه ، ويدعى اي ينتسب اليه فيتسمى
باسمه ، ويتوارث معه ، وتكون محارم المتبني محارمه كما لو كان من صلبه ؛ فلا يحل
للمتبني ان ينكح مطلقة متبناه أو أرملة ، ولا ابنته ولا أمه ولا اخته ، ولا يحل للمتبني
مثل ذلك . وقد تبني النبي (ص) قبل بعثته غلاماً اسمه زيد بن حارثة فصار يدعى زيد
بن محمد . وكان التبني يجري على ملاء من الناس فيعلن المتبني تبنيه ويشهد على نفسه
بذلك بعبارات مأثورة (٢) وقد خطأ القرآن هذه العادة وأبطلها في الآيات التالية :

١ - وما جعل ادعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل . ادعوهم لبائهم هو اقسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في
الدين ومواليكم الاحزاب ٤-٥

(١) القدرة الجنسية (٢) أسد الغابة . ج ٢ ص ٢٢٤ - ٢٢٥

٢ - وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً . وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً . ما كان على النبي من حرج في ما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً . الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله وكفى بالله حسيباً . ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً ...

٣ - وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ... النساء ٣٣
وآيات الأحزاب ٣٦ - ٤٠ وما روي في صدها تدل على رسوخ حرمة تقاليد التبنّي وخاصة تزوج المتبنّي بمطلقة متبنّاه في نفوس العرب وحتى في النبي (ص) نفسه حيث لم يكن بد من مباشرة النبي (ص) إبطال هذا التقليد بنفسه ؛ وحيث كانت هذه المباشرة مما ثقل على نفسه خشية كلام الناس ، ويدل كذلك على أن فريقاً من المخلفين والمنافقين معاً قد استعظموا هذا الإبطال ، وكان له رد فعل شديد وجرى فيه قيل وقال ...

خامس عشر: وكان من عادة البيوتات العربية وخاصة في المدن أن يسترضعوا أولادهم في البوادي أي يسلّموهم لمرضعات بدويات فيكون لهم بذلك فرصة قضاء زمن الطفولة الأولى في البادية حيث الهواء النقي والصحة الجيدة والعروبة الخالصة . وهذه العادة على هذا الوجه لم تذكر في القرآن وإنما وردت فيه إشارة إلى الاسترضاع وهي :

وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم إذا سلّمتم ما آتيتكم بالمعروف .. البقرة ٢٣٣

وقد ذكرت الروايات الاسترضاع على الوجه الذي شرّحتناه والذي يبدو منه أن هذه العادة كانت شائعة شيوعاً غير يسير .

سادس عشر : وكان من عادة العرب أن لا يستعجلوا في فطام أطفالهم ، حيث ذكرت إحدى الآيات ان مدة الرضاع التامة سنتان واخرى ان الفصال أي الفطام عامان ، وأشير في أحدها الى ان مدة الحمل والفصال ثلاثون شهراً وهذا يعني ان مدة الرضاع المتعارف عليها تزيد على عشرين شهراً :

١ — والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة ...

البقرة ٢٣٣

٢ — ووصينا الإنسان بوالديه أحساناً حملته أمه وهناً على وهن وفصاله في عامين ...

لقمان ١٤

٣ — ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً وحمله

والفصاله ثلاثون شهراً ...

الأحقاف ١٥

سابع عشر : وكان من العادة ان يعتبر من يبلغ سن النكاح او بتعبير آخر سن القدرة الجنسية راشداً كما يستلهم من هذه الآية التي تضمنت بعض التعديل بسبيل الاستيثاق من الرشد العقلي أيضاً :

وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم أموالهم ...

النساء ٦

— ١٣ —

ثامن عشر : وكان من العادات الجارية قتل الاولاد ووأد البنات كما ترى في

الآيات التالية :

١ — ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ... الانعام ١٥١

٢ — واذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم . يتوارى من

القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب .. النحل ٥٨-٥٩

٣ — ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم إن قتلهم كان خطأً

كبيراً ...

الاسراء ٣١

٤ — يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا يشر كن بالله شيئاً ولا

يسرقن ولا يزنین ولا يقتلن أولادهن ...

المتحنة ١٢

٥ — وإذا المؤودة سئلت . بأي ذنب قتلت ...

التكوير ٨ - ٩

ويمكن ان يستلهم من هذه الآيات ان فريقاً من العرب كانوا يقتلون اولادهم من الفقر والأملق أو خشيته منها ، وأن فريقاً آخر كانوا يئدون بناتهم سخطاً وكرهاً لولادتهن . وآيات النحل والاسراء خاصة تلهم هذا التنوع في الاسباب ، وتلهم أن قتل الاولاد خشية الاملاق أو بسببه كان يتناول الذكور والاناث معاً ، ولعل هذا كان يقع في سني القحط والجذب التي كان اقليم الحجاز معرضاً لحقتها ، ولعله كان يقع في البوادي اكثر مما يقع في المدن . وواضح ان وأد البنات ودسهن في التراب كان بسائق غير هذا السائق وهو سائق المتاعب ومواقف الخجل والخزي وهار السبي وعدم الغناء في الحروب ودواعي الحمية والعصبية والتكاثر حيث كان كل هذا مما هو من مظاهر ومتاعب ومشاكل عصر النبي (ص) وبيئته .

وننبه على ان في سورة الانعام آيات تدل على ان العرب كانوا يذبحون أحياناً أبناءهم قرباناً للآلهة وبسائق ديني ، وقد تركنا الكلام على هذه العادة الى باب العقائد والاديان .

- ١٤ -

تاسع عشر: وآيات الموارث التي نقلناها (١) وآية الوصية التي نزلت قبلها وهي: كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إئت ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين . فمن بدله بعد ما سمعه فانما إثمه على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم ...

البقرة ١٨٠ - ١٨١

يمكن ان تلهم (١) أنه لم يكن نظام محدود للموارث يعرف به كل وارث حقه في أرث المتوفي من ذوي رحمه وقرباه (٢) أن حق النساء زوجات وبنات واخوات في الارث لم يكن شيئاً مقررراً ثابتاً بل انه كان متموجاً حسب الظروف (٣) أن حق الأبوين في الارث لم يكن كذلك مقررراً ثابتاً (٤) أن الأولاد الذكور هم الذين كانوا يستولون على التركة ثم يكون الأجداد والنساء وذووا القربى الآخرون تحت رحمة الظروف يحرمون حيناً ويعطون حيناً . (٥) أن وصية المورث لم يكن يعمل بها كأمر واجب التنفيذ بل تكون كذلك تحت رحمة

(١) آيات سورة النساء ٧-٨ و ١١-١٤ و ١٢٧ و ١٧٦

الظروف وهوى الوارثين (٦) ان التوريث كان احياناً حسب وصية المورث (٧) ان ارث الذي يموت كلاله أي بدون ولد ولا أبوين كان من الامور المعقدة التابعة لقوة رجال العصبية وقلماً كان الاخوات خاصة يملن نصيبهن او نصيبهن الكامل منه عشرون : ولقد ورد في القرآن آيات عديدة تحت على احترام الوالدين ومعاملتهما بالرفق والحسنى وتنهى عن إغضابهما وعقوقهما وتأمر بالانفاق عليهما والوصية لهما ثم تعين لهما نصيباً مفروضاً في تركتهما ولا تتركهما تحت رحمة الوصية المتموجة والظروف المتنوعة كما ترى في ما يلي :

١ — يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير ففلو الدين والاقرين واليتامى
والمساكين وابن السبيل ...

البقرة ٢١٥

٢ — واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً وبذي القربى واليتامى
والمساكين ...

النساء ٣٦

٣ — قل تعالوا أدل ما حرّم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً وبالوالدين
إحساناً ...

الانعام ١٥١

٤ — وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك الكبر
احدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً . واخفض لهما
جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً ... الاسراء ٢٣-٢٤

٥ — ووصينا الانسان بوالديه احساناً حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً
وحمله وفصاله ثلاثون شهراً حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب
أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه واصلح
لي في ذريتي إني تبث اليك وإني من المسلمين . اولئك الذين تتقبل عنهم احسن
ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم في اصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا
يوعدون ...

الاحقاف ١٥-١٦

٦ — يضاف الى هذه الآيات آيات الوصية (١٨٠-١٨١ البقرة) وآيات
الموارث (١١-١٤ النساء)

فهذا التوكيد والتكرار بهذا الاسلوب على وجوب رعاية حق الوالدين

وكرامتهم والائتاق عليهم والايضاء لهم ثم النص على نصيب معين لهم في تركه أولادهم يمكن أن يلهم بان حق الوالدين وكرامتهم ومعيشتهم لم تكن مصونة على وجه واف قبل البعثة، وانهم كانوا عرضة للأهمال والعرق والعوز؛ ولعل هذا كان شأن الذين يبلغون اوزل العمر منهم في الدرجة الاولى ...

وننبه على ان هناك آيات مكية ومدنية تسقط واجب الطاعة عن الاولاد اذا ما أمرهم أبواهم بالشرك ، وتأمّر بعدم اتخاذ الآباء أولياء اذا استحبوا الكفر على الايمان مثل آيات سورة لقمان ١٤ - ١٥ والعنكبوت ٨ والتوبة ٢٣ - ٢٤ والمجادلة ٢٣ لنقول إن هذه الآيات مما هو متصل بظروف الدعوة الاسلامية والسيرة النبوية واستدراك لما أمرته آيات القرآن بطاعة الآباء اطلاقا .

- ١٤ -

واحد وعشرون : ولقد ورد كذلك في القرآن آيات عديدة مكية ومدنية تحت على رعاية اليتيم والبرّ به وعدم أكل أمواله والتلاعب فيها في صيغ وأساليب متنوعة وشديدة كما ترى في ما يلي :

١ - ولكن البرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين ... البقرة ١٧٧

٢ - يستألفونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلولو الدين والاقرين واليتامى والمساكين ... البقرة ٢١٥

٣ - ويسألفونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخالطوهم فآخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح (١) ... البقرة ٢٢٠

٤ - وآتو اليتامى اموالهم ولا تبدلوا الخيث بالطيب ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم إنه كان حوباً كبيراً . وأن خفتم الاّ تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ... (٢) النساء ٢ - ٣

(١) تخرج المساهمون من شدة تحذير القرآن في صدد التنظيم فنزلت
(٢) كان الاوصياء على اليتيمات الغنيات يضمنون بتزويجهن للغير لئلا تذهب اموالهن من أيديهم فيتزوجوهن او يزوجهن من اولادهم فاذا لم يكن جميلات نالهن الاذى فنهت الآيات على عدم الوقوع في الاثم المحتمل .

٥ — وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ...
النساء ٦

٦ — إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً ...
النساء ١٠

٧ — واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين ...
النساء ٣٦

٨ — ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتأذى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تكوهن والمستضعفين من الولدان وان تقوموا لليتامى بالقسط (١)

٩ — ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده (٢)

الانعام ١٥٢

١٠ — واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ...
الانفال ٤١

١١ — ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ...
الحشر ٧

١٢ — ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً ... الانسان ٨

١٣ — كلا بل لا تكرمون اليتيم . ولا تحاضون على طعام المسكين ...

الفجر ١٧ — ١٨

١٩ — فلا اقتحم العقبة . وما ادراك ما العقبة . فك رقبة . او إطعام في يوم ذي مسغبة . يتيماً ذا مقربة . أو مسكيناً ذا متربة ...
البلد ١١ — ١٦

٢٠ — أما اليتيم فلا تقهر . وأما السائل فلا تنهر ...
الضحى ٩ — ١٠

(١) في هذه الآية توضيح للآية ٣ من النساء

(٢) في سورة الاسراء آية ماثلة لهذه الآية .

٢١ - أوأيت الذي يكذب بالدين . فذلك الذي يدع (١) اليتيم . ولا يحض
على طعام المسكين

الماعون ١-٣

ومع ان المسلم به ان العناية بالضعفاء من المبادئ العليا التي انطوت في الدعوة
الاسلامية فان هذه الحفاوة العظيمة بامر اليتيم يمكن ان تلهم انه لم يكن مضمون
الحق او موضع بر وعناية كافية فكان هذا التشديد وهذه الحفاوة في صدد
الامرين ، كما يمكن ان تكون منظوية على صور مما كان يعامل به اليتيم ويتلاعب
في امواله في عصر النبي (ص) ويثبته قبل البعثة .



(١) يدفعه بشدة

الفصل الرابع

في العصبية الاجتماعية

أثر العصبية الاجتماعية في بيئة النبي (ص) وعصره — عصبية الاقارب والارحام ومداها — صور واستدلالات قرآنية في صدها — ولاية الدم والعقل — مدى حفاوة القرآن بالبر بالاقارب — عصبية الاقارب ومداها — صور واستدلالات قرآنية — عصبية التحالف القبلي ومداها — صور واستدلالات قرآنية — ذكر الاحزاب في القرآن ومدى ذلك — استمرار هذا النوع من التحالف الى ما بعد البعثة — التفاوت في قوة العصبية التي سبق الكلام عنها — استطراد الى تصحيح خطأ عن فردية العرب — عصبية الولاة ومداها — صور واستدلالات قرآنية — الولاة الجمعي — مفهوم ومنشأ تسمية المسلمين غير العرب بالموالي — عصبية الجوار ومداها — صور واستدلالات قرآنية — عصبية التآليد ومداها — صور واستدلالات قرآنية — أثر هذه العصبية في موقف العرب الجحودي من الدعوة الاسلامية — ما يلح من الحكمة في ابقاء كثير من التقاليد القديمة في الاسلام

— ١ —

في القرآن آيات عديدة يستدل من بعضها صراحة ومن بعضها ضمناً أو لمحاً على مظهر من أهم مظاهر الحياة الاجتماعية في عصر النبي (ص) وبيئته يقوم عليه البناء الاجتماعي الى حد كبير وهو « العصبية » بين الوحدات الاجتماعية ، ونقصد بها تعصب أفراد الوحدات التي كان يتألف منها المجتمع اذ ذاك كالقبيلة والعشيرة والبطن والعائلة لبعضهم في ما يكون بينهم من مصالح مشتركة ، ونصرة بعضهم لبعض حماية وأنفةً وذباً عن هذه المصالح معنوية كانت أو مادية . وقد كانت هذه العصبية شديدة قوية وذات أثر كبير في التوازن بين قوى

الجماعات التي كان يتألف منها المجتمع ، وفي دفع الناس بعضهم ببعض ، وصيانة حقوقهم وكرامتهم وحياتهم . ولقد بلغ من شدة رسوخها انها ظلت قوية ، وكان لها أثر فعال في كثير من أحداث التاريخ الاسلامي وسيره وتطوره الى اواخر القرن الهجري الثالث أو بكلمة اخرى الى ان انحلت عقدة السلطان العربي ، وذلك بالرغم من تنديد القرآن بها ، وتحذيره منها استهدافاً لاقامة بنيان المجتمع الاسلامي الذي كان في أوله عربياً على أساس الاخوة الدينية العامة والمصلحة المشتركة بين الذين تألف منهم هذا المجتمع وولاية المسلمين بعضهم بعضاً ، بقطع النظر عن اختلاف القبائل والبطون والمناشيء والنحل السابقة والا حساب والانساب والطبقات الخ بدلا من الاساس الذي كان يقوم عليه وهو العصبية القبلية والعائلية الضيقة النطاق . كما ترى في الآيات التالية :

١ — واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداءً فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً... ١٠٣ آل عمران

٢ — يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً... النساء ١٤٤

٣ — إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون . ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون . يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واتقوا الله إن كنتم مؤمنين... المائدة ٥٥-٥٧

٤ — وإن يريدوا أن يخدعوا فإن حسبك الله هو الذي أيديكم بنصره وبالمؤمنين . وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الارض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم . يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين...

الانفال ٦٢ — ٦٤

٥ — إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض... الانفال ٧١

٦ — والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير . . .

الانفال ٧٢

٧ — والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم . . .

الانفال ٧٥

٧ — فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين . . .

التوبة ١١

٩ — يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون . . .

التوبة ٢٣

١٠ — والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض . . .

التوبة ٧١

١١ — إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون . . .

الحجرات ٩

١٢ — يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وإيأكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل . . .

المتحنة ١

١٣ — لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حادَّ الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم . . .

المجادلة ٢٢

— ٢ —

واليك الآن المظاهر التي كانت تظهر بها العصبية الاجتماعية .

اولاً عصبية الاقارب وذوي الأرحام :

كان أفراد العائلة أو الفخذ أو البطن أو الحامولة أي أفراد الوحدة الاجتماعية الصغرى الذين تجمع بينهم الأرحام القريبة يتضامنون معاً في الدفاع عن بعضهم والاستنصار لبعضهم في مختلف المواقف والمصالح ، بحيث يكون من واجب كل فرد ان يحمي وان ينتصر لأي فرد من أفراد وحدته اذا وقع في مأزق او وقع عليه عدوان ، وان يشار له من المعتدي او من ذوي رحمه وقرباه ؛ وبحيث يكون ما جترحه

أحدهم ضد آخر من وحدة أخرى من عدوان أو قتل أو ظلم مطلوباً تأثره وغرمه من أي فرد من أفراد وحدته ، هذا عدا ما يكون من واجب كل فرد منفردين ومجتمعين من التضامن في الدفاع عن سمعة الوحدة وشرفها ومصالحها المشتركة والانتصار لها من يكون قد اعتدى عليها ، وبكلمة واحدة ان ذوي الارحام والقربى كانوا يتناصرون ظالمين او مظلومين حتى ولو كانوا متغايرين في العقيدة والميول ويمكن استلزام هذا من الآيات التالية :

(١) في سورة النساء هتاف بالناس بان يتقوا الارحام التي يتساءلون بها اي يعز عليهم أمرها ويتأثرون في حياتهم المادية والمعنوية بها :

واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام . . . النساء ١

(٢) وفي سورة محمد تنديد بالمنافقين على جنبهم وتذكير لهم بما يمكن ان يجره هذا الجنب من تقطيع الارحام :

فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم . . .

محمد ٢٢

كأنما في الآية مناشدة بالارحام كما في الآية السابقة مما يدل على درجة شدة روابطها .

(٣) وفي سورة الانعام آية روى المفسرون انها نزلت في موقف أبي طالب عم النبي (ص) وأقاربه الذين كانوا يدافعون عن النبي (ص) بينما كانوا يناوون عن الاستجابة الى دعوته وهي :

وهم يهون عنه وينأون عنه وإن يهلكون إلا أنفسهم وما يشعرون . . .

الانعام ٢٦

ومن الروايات المتواترة التي بلغت مبلغ اليقين ان فريقاً كبيراً من اقارب النبي هاشميين ومطلبين كانوا ينتصرون فعلاً للنبي (ص) بينما كانوا يتمسكون بدين الآباء بسائق عصبية الرحم والقربى ، وانه كان لا انتصار لهم هذا أثر كبير في بقاء النبي (ص) في مكة حينما اشتد الاذى على المسلمين واضطر كثير منهم او اكثرهم من لا حامي لهم الى الهجرة الى الحبشة .

وشذوذ عم النبي (ص) عبد العزى الذي لقبه القرآن بأبي لهب في سورة المسد لا ينقص هذا لانه شذوذ فردي ؛ على ان بعض الروايات ذكرت ان ابا لهب قد ثارت مرة تأثرته عصبية لاختيه أبي طالب في احد مواقف نصرته ، وتهدد زعماء قريش بانه سينضم اليه اذا هم لم يحترموا له شيخوخته وجواره ، وانه جاء الى النبي (ص) بعد موت ابي طالب وقال له امض لما أردت وما كنت صانعاً إذ كان ابو طالب حياً فاصنعه وحلف له بانه لا يوصل اليه حتى يموت (١)

٤ (وفي سورة الشعراء آيات يمكن استلهاهما في تصوير هذه العصبية وتوكيدها وهي :

وأندر عشيرتك الأقربين . واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين . فان
عصوك فقل إني بريء مما تعملون . . . ٢١٤-٢١٦

نفع ان رسالة النبي (ص) عامة فان في هذا التخصيص دلالة على ما كان من أثر عصبية ذوي الارحام القريبة وتبعاتها ، ومن الممكن ان يلمح من حكمته انه كان لموقف أكثر ذوي رحم النبي (ص) الأقربين الجودي تأثير شديد في مقابلة أهل مكة الدعوة بالفتور والاستخفاف ، حيث اعتادوا ان يتناصر الاقربون في كل شيء ؛ ورأوا ان أولى الناس باتباع النبي (ص) هم اقرباؤه الاذنون استتباعاً لوثاقة عصبية ذوي الارحام ومقتضياتها . وهذا يدعم ما نحن بسبيله على ما هو المتبادر .

٥ (وفي سورة التوبة آية عوتب فيها النبي (ص) والمسلمون على استغفارهم لذوي قرباهم من المشركين الميتين :

ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ... ١١٣

(١) - ابن هشام ج ١ ص ٣٣٢ وابن سعد ج ١ ص ١٩٥ ومهما يقوم في النفس من شك في الروايتين فانها ليسا بعديتين عن الاتساق مع ما كان من قوة العصبية العائلية .

حيث تلهم ان العصبية العائلية حدث بالنبي وبعض المسلمين الى الاستغفار لانه ناس من ذوي رحمهم ماتوا على الشرك ، وفي العتاب تؤكد للهدف الذي استهدفه القرآن من اعتبار الوحدة الجديدة هي وحدة الاسلام ...

٦ (وفي سورتي الانعام والنساء آيات تأمر بالعدل والقسط دون أن يكون للقرابة والرحم أي تأثير في ذلك ، مما يلهم ما كان من شدة عصبية العائلة او الارحام بحيث قد تدفع افراد الوحدة الى الوقوف بجانب بعضهم مهما كان في ذلك من ظلم واجحاف واضاعة حق للآخرين :

١ — وإذا قتلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى ... الانعام ١٥٢

٢ — يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً ... النساء ١٣٥

٧ (ولقد كان يصدف ان يكون الابن أو الابن أو الابن في صفوف المسلمين والاب أو الاخ أو الابن كافر في صفوف الكفار في عهد السيرة النبوية ، فكانت عصبية الارحام القريية خاصة مما يواجهه المسلمون من المشاكل المخرجة ، حتى اقتضت الحكمة الإيحاء بآيات التوبة ٢٣ — ٢٤ والمجادلة ٢٣ التي نقلناها في مطلع الفصل ، بأسلوبها الشديد ليكون فيها زجر وتنبية قويان ، وفي هذا ما هو ظاهر من تأكيد ما كان لعصبية ذوي الارحام القريية من اثر راسخ قوي في الناس .

٨ (وفي سورة الممتحنة آيات جاءت عقب الآية الاولى التي نهت عن اتخاذ الكفار اعداء الله واعداء المسلمين اولياء تضمنت تنبيهاً على ان الارحام والاولاد لن تغني شيئاً عند الله ودعوة للتأسي بآبراهيم (ص) والمؤمنين معه حيث عالتوا قومهم العداوة والبغضاء بسبب كفرهم بسبيل تخفيف اثر عصبيتها وتهوين شدة المشاكل المخرجة التي كان المسلمون يواجهونها في عهد النبي (ص) بسببها على ما ذكرناه آنفاً : لن تنفعكم أرحامكم ولا اولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير . قد كانت لكم اسوة حسنة في آبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم انا برءاء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً

٩) وقد كان من المعروف في التقاليد العربية ان للقتيل ولياً او صاحب دم يطلب به ويكون حقه في هذا الطلب معترفاً به من الجميع ويكون له بهذا سلطان اي حق واجب . وقد أشارت الى هذا المعنى آية في سورة الاسراء في صدد النهي عن الاسراف في الثأر :

ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ومن قُتِلَ مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً ... ٣٣٣

والولي او صاحب الدم هذا انما يكون من عصابة القتل القريبة ، ومما كان يصدف انه لا يكون ابن القتل او اخاه او اباه بل يكون رئيس العائلة باعتباره ممثلاً للعائلة التي يعد القتل قتيلاً لها والدم دمها .

وفي الآية دلالة على أثر هذه العصبية وما كانت تسوغه من ثأر ، وما كان يجره هذا من ثارات دون الوقوف عند حد القصاص .

١٠) ومما يمكن ان يذكر كتقليد من تقاليد هذه العصبية مسألة « العقل » وهي توزيع وجمع الدية عن قتل ما اذا تم صلح او حكم قاض بدفع ديته والكف عن الثأر له بالدم . فالدرجة الاولى للعقل هي ان يتضامن ذووا القربى والأرحام في جمع الدية المطلوبة منهم مقابل الدم الذي اراقه احدهم . كذلك فان هذه الدية تدفع الى أهل القتل الذين هم ذوو رحمه وقرباه والذين تجعلهم تقاليد عصبية الارحام القريبة أصحاب الحق بدمه والسلطان المنصور في المطالبة به فتوزع عليهم . ومن هنا جاء جنوح الرجال الى اعتبار انفسهم أصحاب الحق في الأثر دون النساء والأطفال لانهم هم الغارمون على ما ذكرناه قبل .

وفي سورة النساء آية في صدد دية قتيل الخطأ يمكن أن تلهم وجود هذا التقليد على الوجه الذي نذكره وخاصة في ذكرها وجوب تسليم الدية الى أهل القتل ، وهو تعبير يمكن ان يكون اوسع نطاقاً من اب او ام او ابن او أخت :

ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسامة الى أهله إلا أن يصدقوا

فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبته مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلحة إلى أهله وتحرير رقبته مؤمنة ...

٩٢

— ٤ —

هذا ، وننبه على أن القرآن من ناحية أخرى احتفى حفاوة غير يسيرة بحث المسلمين على البر بأقاربهم والعناية بهم في آيات مكية ومدنية كما جعل ذوي الارحام من المسلمين بعضهم أولى ببعض في الشؤون الحقوقية الأثرية . ومن هذه الآيات آيات البقرة ١٧٧ و ٢١٥ والنساء ٣٦ التي نقلناها في الفصل السابق ، ويسلك في هذا السلك آيات المواريث وقد نقلناها كذلك ، واليك بعض آيات أخرى :

١ — وإذا حضر القسمة أولو القربى والمساكين فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً ... النساء ٨

٢ — والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض ... الانفال ٧٥

٣ — إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى ... النحل ٩٠

٤ — وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيراً ...

الاسراء ٢٦

٥ — ولا يأتل أولوا الفضل منكم والسعة أن يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله ...

النور ٢٢

٦ — النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وازواجه أمهاتهم وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ... الاحزاب ٦

ففي هذه الآيات من ناحية ترديد لما كان من التواتر في صلات القربى والعصبية بين ذوي الارحام فيما يتبادر لنا ، ومن ناحية أخرى هو مما يتسق مع طبيعة الاشياء ، لان الظاهرة التي نحن في صدها متصلة بطبيعة الحياة الانسانية في مختلف الادوار والظروف والبيئات من حيث الاصل ، ولم تكن بيئة النبي (ص) وعصره شاذين فيها بطبيعة الحال ، وكل ما كان من أمر انها كانت فيها قوة شديدة حيث كان ذلك هو المنسجم مع طبيعة الحياة الاجتماعية التي كانت تحياها تلك البيئة في ذلك العصر وما قبله .

ثانياً عصبية القبيلة

كان افراد كل قبيلة يتضامنون تجاه القبائل الأخرى في الحروب والدماء والدفاع عن المصالح والتبعات المشتركة ، بحيث كانوا يتناصرون ظالمين ومظلومين ، ويتعاونون على المسئوليات والمغارم ، وبحيث كان كل فرد من قبيلة يرى أن أي اعتداء يقع على احد افراد قبيلته انما هو واقع عليه ، وأن من واجبه أن ينتصر له ويدفع عنه ، وان يثأر له من المعتدي أو من أي فرد من افراد قبيلته ، وبحيث اذا نشبت حرب بين قبيلتين تضامن افراد كل قبيلة في الدفاع والهجوم مها كان الباعث ، حتى ولو كانت ميوطهم وعواظهم متغايرة . وفي القرآن آيات يمكن ان يستأنس بها في تثبيت هذه الصورة .

منها آيات تشير الى موقف المنافقين من بني قومهم الخالصين في الحروب التي كانت تقع بين المسلمين وبين المشركين :

١ — يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لآخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم ...

٢ — وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم ...

٣ — الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا ... » ١٦٨

٤ — وإذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فراراً ...

الاحزاب ١٣

٥ — يقولون لنن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ...

المنافقون ٨

فآية آل عمران ١٦٧ تضمنت دعوة للمنافقين الى الاشتراك في وقعة أحد إن لم يكن في سبيل الله في سبيل الدفاع استجابة لداعي العصبية القبلية ، وجوابهم

بأنهم لو تأكدوا من وقوع القتال لاستجابوا الى هذا الداعي وتضامنوا معهم (١). وفي آيتي آل عمران ١٥٦ و ١٦٨ حكاية اقوال نرجح ان المنافقين سوغوا لانفسهم قولها للمخلصين من بني قومهم بسائق هذه العصبية . وآية المنافقين تدل على أن المنافقين قد خرجوا فعلا واشتركوا في احدى الغزوات ، وأن بعضهم قد اغتاظ من حادث ما فقال ما قال إركاناً على ما يعرفه من قوة رابطة العصبية القبلية التي تربط بين افراد قبيلته بقطع النظر عن اختلاف السريزة والعقيدة (٢) . وآية الاحزاب تتضمن تقرير كون المنافقين قد تضامنوا ولو بالظاهر مع بني قومهم في وقعة الخندق وعسكروا مع المسلمين في ظاهر المدينة .

وفي آيات سور المائدة ٥٥ - ٥٧ والانفال ٧٢ والمجادلة ٢٣ التي نقلناها سابقاً ملهيات تدعيمية ايضاً ، حيث شددت على المسلمين النهي عن موالاته الكفار ، وحيث يستلهم من سياقها وظروف نزولها أن المنهى عن موالاتهم هم القرشيون الذين تربط بينهم وبين المهاجرين عصبية القبيلة ، كما يستلهم بطبيعة الحال أن هذه العصبية كانت ما تزال قوية مؤثرة بالرغم مما كان من اختلاف في العقيدة ، ومكایدات واضطهادات واضطرار الى الهجرة من مكة ...

وفي سورة النساء آيتان اخريان في صدد لجم هذه العصبية وأثرها :

١ - إلا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق ، أو جاؤكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً ... ٩٠

(١) ذكرت روايات السيرة ان شخصاً اسمه قزمان قاتل يوم احد قتلاً شديداً حتى قتل بضعة نفر من المشركين وجرح وحمل الى احدى الدور ؛ وجاء الناس يعودونه ، وان أحدهم قال له إبشر يا قزمان فاجابه بماذا أبشر فوالله ما قاتلت إلا حمية عن قومي .

(٢) قائل القول زعيم المنافقين عبد الله بن أبي الخرزجي ، وقد قاله بسبب ملاحاة وقعت بين قرشي ومدني واستصرخ كل منها قومه ، فوجد الفرصة لما قال . والحادثة في ذاتها انطوت على ما يستأنس به على صحة الصورة .

٢ - سجدون آخرين يريدون أن يأمنوك ويأمنوا قومهم كل ما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها فان لم يعتزلوك ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ... النساء ٩١

وفي الآيتين من حيث الأساس مظهر من مظاهر ما وصلت اليه قوة المسلمين بحيث صارت القبائل تخشى بأسهم وتتراف اليهم ؛ ومع هذه الرغبة في الفريقين الذين أشارت اليها الآيتان فان الاول منها اشترط ان يكون التهادن وحسن الصلات بينه وبين المسلمين قائماً على اساس عدم تضامنه مع المسلمين ضد قومه ؛ أما الثاني فقد وقف موقف المتردد الحائر في ما ينبغي أن يختار من السلامة وحسن الصلات الذين يرغب فيهما مع المسلمين او الاستجابة لداعي العصبية القبلية وتبديل موقفه من المسلمين بموقف العداء الصريح ...

-٦-

ثالثاً عصبية التحالف القبلي او عصبية الأحزاب

كثيراً ما كان قبيلتان أو أكثر تعقد بينها حلفاً وميثاقاً لتكون صفاً واحداً متسانداً ؛ فتنشأ عصبية بين هذه القبائل المتحالفة تدفعهم الى التضامن في الحروب والتعاون في تبعات الدماء ، فاذا دعي داعي الحرب نفر أفراد هذه القبائل ليكونوا صفاً واحداً ، واذا اعتدى معتد على إحدى هذه القبائل المتحالفة أو على بعضها هبوا الى النصر والثأر ، واذا تحملت قبيلة تبعه دماء رأت من حقها أن تستعين على حملها بحلفائها من القبائل الأخرى .

وفي القرآن آيات تشير الى هذا النوع من التحالف وما يوجد من عصبية بين القبائل المتحالفة وتدعم الصورة التي رسمناها لهذا النوع من العصبية .

فاليهود كانوا متحالفين مع الأوس والخزرج ، فريق منهم حالف الأوس وفريق حالف الخزرج ، وكان كل فريق يقف مع حليفه متسانداً متضامناً في مايقع بينهم وبين الآخرين من حوادث وطوارئ . والاصل مشار اليه في آيات سورة البقرة ٨٤-٨٥ التي نقلناها في فصل اليهود والتي تندد بهم لخالفهم شرائعهم وقتال بعضهم بعضاً وأسر بعضهم بعضاً ، لان هذا كان مما لا بد من حدوثه في حالة الحلف

القائمة مع فريق عدو لفريق آخر .

وقد اشير في بعض الآيات الى ثبات المنافقين من أهل المدينة في تحالفهم هذا ، ووعدهم لليهود بالمناصرة اذا قوتلوا وبالتضامن معهم اذا أخرجوا وهي آية الحشر ١١ التي نقلناها كذلك في الفصل المذكور حيث كان المنافقون يتخذون الحلف وسيلة للجهر في هذا الموقف .

على ان تمسك الأوس والخزرج بعصبيتهم الحلفية مع اليهود لم يكن قاصراً على المنافقين منهم ، بل ظل المخلصون متأثرين بذلك مدة غير قصيرة كما يستلهم من توالي النهي الموجه الى الذين آمنوا عن موالة اليهود مما هو منطوق في آيات آل عمران ١١٨ — ١٢٠ والمائدة ٥١ التي نقلناها في فصل اليهود وفي الآيات التالية :

١ — لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه والى الله المصير ... آل عمران ٢٨

٢ — يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا لله عليكم سلطاناً مبيناً ... النساء ١٤٤

وفي آيات الاحزاب ٢٦ — ٢٧ التي نقلناها سابقاً أيضاً تنطوي صورة لمخالفة بين قبيلة يهودية وبين قريش واحزابها ، حيث ظهرت القبيلة اليهودية وهي بنو قريظة هزلاء وفاقاً لهذه المخالفة ضد المسلمين حينما قدموا يغزون المدينة في الوقعة المعروفة بالحنديق .

ولقد جاء ذكر « الاحزاب » في القرآن أكثر من مرة :

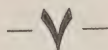
١ — ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده ... هود ١٧

٢ — والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكروا بعضه ... الرعد ٣٦

٣ — ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً ... الاحزاب ٢٢

وليس من شك في أن كلمة « الأحزاب » تعني فرقاً او طوائف او قبائل متحيزة متحالفة على أمر ما ، وآيتا هود والرعد قد تكونان عنتما ما كان من تحزب الفرق

المختلفة ضد الدعوة النبوية ، غير أن آية الأحزاب صريحة الدلالة على قصدتها قريشاً والقبائل المتحالفة معها التي جاءت الى غزو المدينة ؛ وبالتالي انها صريحة الدلالة على ما كان يقع من تحالف بين القبائل ولعل هذا كان أكبر ما وقع منه في الحجاز او من اكبره ، لان عدد الغزاة قد بلغ نحو عشرة آلاف على ما ذكرته روايات السيرة وهو عدد ضخم في تلك الظروف والبيئة .



ولقد استمر هذا النوع من التحالف وتبعاته الى ما بعد البعثة النبوية حيث كان حلف اليهود مع قريش واحزابها ضد النبي (ص) وحيث كان النبي (ص) يعقد المواثيق والمعاهدات مع قبائل العرب التي ظلت متمسكة بشركها وجنحت الى المسالمة او رغبت في المهادنة بالاضافة الى ما كان يعقده مع اليهود ، وحيث كانت واجبات هذه المحالفات تراعى مراعاة دقيقة مما تلهمه آيات عديدة رأينا ان نوردتها لان من الممكن ان يكون فيها بعض الملتهات لما كان يجري الامر عليه :

١ — أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ...

البقرة ١٠٠

٢ — ودّوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواءً فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً . إلا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق ...

النساء ٨٩ — ٩٠

٣ — آية النساء ٩٢ وقد نقلناها قبل .

٤ — إن شرّ الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون . الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون ...

الانفال ٥٥ — ٥٦

٥ — والذين آمنوا ولم يهاجروا مالمكن من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ...

الانفال ٧٢

٦ — براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ... التوبة ١

٧ — إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم الى مدتهم ... التوبة ٤

٨ — إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ... التوبة ٧

ومما يلفت النظر خاصة في صدد ما نحن فيه هو كون المعاهدات لمدة معينة . ولا ندري هل كان هذا مما كان يجري الامر عليه في التحالف القبلي قبل البعثة ام لا ، وان كنا نميل الى النفي في الجواب ، لان هناك روايات عربية تذكر ان الحلف القبلي كان يستمر جيلاً بعد جيل ولا ينتقض إلا بسبب احداث جسيمة ، ويصبح صلة لاحمة متوارثة بين القبائل المتحالفة . وحلف قبائل اليهود في المدينة مع الأوس والخزرج لم يكن حديث عهد ، وانما كان مستمرّاً في الابناء بعد الآباء الى الهجرة النبوية ، وهذا التشديد القرآني في التنديد باستمرار هذا الحلف ، والامر بقطعه يمكن ان يلها هذا الذي نقوله . اما المدة في المعاهدات التي عقدها النبي (ص) مع المشركين فيمكن ان يكون لوحظ فيها تطور ظروف الدعوة الاسلامية وامكانياتها المقبلة .

— ٨ —

ومن تحصيل الحاصل أن نقول إن عصبية التحالف القبلي ليست أصالية ، وإنما هي طارئة ، وذلك عكس عصبية القبيلة وعصبية ذوي الأرحام القريبة ، فانها أصلية تستمد وجودها من المصلحة المتحدة الطبيعية بين بني القبيلة الواحدة الذين يكونون في الغالب ذوي أرحام وقربى قد تباعدت بعض التباعد مع انتسابهم الى جد أعلى واحد ، ثم بين بني العائلة الواحدة او العشيرة الواحدة او البطن الواحد الذين تجمعهم صلة الدم والرحم القريبة . وعلى هذا فان قوة العصبية والحمة فيها والاستجابة اليها والتأثر بها تكون على درجات اقواها عصبية ذوي الارحام والقربى ، ثم عصبية القبيلة ثم عصبية الحلف القبلي . وهذا التفاوت التدرجي في القوة والحمة في العصبية وتقاليدها وأثرها متسق مع طبائع الأشياء كما ان من الممكن ان يستلهم من الآيات التي نقلناها .

ونستطرد هنا إلى تصحيح خطأ يقع فيه بعض الباحثين في وصفهم العرب بالفردية، ويتناقض مع طبيعتهم الاجتماعية، وفي عزوهم ذلك إلى خلق آبائهم الأولين ولا سيما أبان بداوتهم. فإن في ما أوردناه دليلاً على أن تقايد التضامن الاجتماعي أو العصبية الاجتماعية كان راسخاً في العرب الأولين، وأنه كان ركناً من أركان حياتهم الاجتماعية إن لم يكن أقوى ركن فيها، لاغنى لهم عنه ولا معدى؛ هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإن العصبية الاجتماعية سواء فيما بين ذوي الارحام والقربى أو فيما بين أبناء القبيلة أو فيما بين القبائل المتعددة المتحالفة حاجة طبيعية في حياة البدو أو الأمة التي في طور الكيان البدوي قليلاً أو كثيراً بوجه عام، لأنه لا يمكن حفظ التوازن والحقوق والدماء في هذه الحياة أو الطور بدونها. وإذا كان من مجال للنقد بالنسبة للعرب فأنما هو في رسوخ العصبية الاجتماعية الضيقة النطاق التي لم تكن تتعدى الوحدات الاجتماعية الأولى كالعائلة والعشيرة والقبيلة رسوخاً كان عاملاً من عوامل التفكك الذي حل في العرب في القرون الإسلامية الأولى كما أشرنا إلى ذلك في مطلع هذا الفصل.

على أنه قد يكون من الحق أن يقال إن هذا ليس شيئاً خاصاً بالعرب أو بالطبيعة البدوية العربية، وإنما هو عام في البشر الذين مروا جميعهم في هذا الدور، وأن ذلك التفكك قد كانت له عوامل أخرى أثرت فيها العصبية القبلية الضيقة النطاق إثارة متعمدة لغايات سياسية وحزبية، في ظروف لم تكن قد رسخت فيها بعد الأخوة العامة الشاملة التي دعا إليها القرآن وجاهد النبي (ص) في سبيل إقامتها مقام تلك العصبية رسوخاً كافياً يصعب زلزالته.

رابعاً عصبية الولاء:

كان من عادات العرب أن يلتحق أحد أفراد قبيلة بشخص من قبيلة أخرى ويتولاه، فيصبح كأنه من ذوي رحمه وقبيلته بالولاء إذا قبل الشخص هذا الالتحاق، وحينئذ يكون على الملحق وله جميع تبعات عصبية الملحق به الخاصة والعامة، وكان

يسمى الملتحق باسم « مولى » فلان الذي التحق به . وقد أشارت بعض آيات القرآن الى هذه الصورة . ففي سورة الاحزاب آية تستنكر التبنى وانتساب امرء لاسم غير اسم ابيه الاصلي ، وتأمر بنسبته الى ابيه الاصلي وضماً للامر في نصابه الطبيعي . وقد سمح في هذه الآية بأن يكون الابن بالتبني مولى المعتني اذا لم يعرف ابوه : وما جعل ادعاءكم أبناءكم ذلکم قولکم بافواھکم واللہ يقول الحق وهو يھدي السبيل . أدعوھم لآبائھم هو أقسط عند اللہ فان لم تعلموا آباءھم فآخوانکم في الدين ومواليکم

في هذه الإشارة ما يؤيد وجود تقليد الولاء الذي تواترت بوجوده الروايات كما هو المتبادر .

وننبه على أن كلمة « مولى » هنا ليست في معنى « مولى » التي كانت تطلق أحياناً على الارقاء بل هي في المعنى الذي اشرنا اليه ، ووصف الاءبناء بالتبني في حالة معرفة آباءهم بالاخوان والموالي قرينة حاسمة .

وقد كان هذا الولاء يقوم أحياناً على أساس تعاطي العهد والميثاق على أن يكون المتولي جزءاً من المتولي وان تحمل معه سائر تبعاته العصبية ، وعلى أن يكون المتولي كذلك بالنسبة إلى مولاه ، وقد أورد الخازن مأثوراً عن هذا الميثاق الذي كان يشهد عليه الملاء حيث كان يقول الواحد الآخر : دمي دمك ، وهدمي هدمك ، وثأري ثأرك ، وحربي حربيك ، وسلمي سلمك ، ترثي وأرثك ، وتطلب بي وأطلب بك ، وتعقل غني وأعقل عنك (١) وقد قال الخازن وغيره من المفسرين ان جملة «والذين عقدت إيمانكم» في هذه الآية :

ولكل جعلنا موالی (٢) مما ترك الوالدان والأقربون والذين عقدت إيمانكم فآتوهم نصيبهم إن الله كان على كل شيء شھيداً . . . النساء ٣٣

قد عنت فيما عنته موثيق الولاء وعقوده ، وان كلاً من المتولي والمتولي كان يرث صاحبه بمقدار السدس ، وان هذا كان ثابتاً الى ما بعد الهجرة النبوية ، وأيد

(١) العقل هو دفع دية القتل التي تستحق الدفع .

(٢) الكلمة هنا بمعنى الوارثين .

في هذه الآية ثم نسخ وحصر الاثر بين ذوي الارحام في آيات المواريث .
وفي سورة الاحزاب آية قال بعض المفسرين انها هي التي نسخت توارث المولاء وهي:
النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وازواجه أمهاتهم وأولو الارحام بعضهم أولى
ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا الى أوليائكم معروفاً كان
ذلك في الكتاب مسطوراً . . . ٦

حيث تقرر أن أولو الارحام من المؤمنين هم أولى ببعضهم في الاثر ، وتجعل
فعل المعروف للاولياء اختيارياً ، وبعبارة اخرى تنقل درجة المولى من نطاق الاثر
الى نطاق المنح والهبة . فيمكن والحالة هذه ان يقال ان هذه الآية تلهم وجود
التقليد وتبعاته على النحو الذي ذكرناه .

- ١١ -

ولم يكن الولاء مقصوراً على الافراد ؛ بل كثيراً ما كان يلتحق بطن أو
عائلة من قبيلة بقبيلة اخرى . بل كان يصدق ان تلتحق قبيلة برمتها بقبيلة اخرى
على طريقة الولاء ، فيكون أفرادها « موالى » القبيلة الجديدة ، وتقطع تبعاتها ازاء
وحدتها الاولى ، وتنقل اليها تبعات القبيلة الجديدة العصبية من حروب ودماء وعقل ومصالح
مشتركة اخرى . وفي كتب السيرة والتاريخ والترجمة أسماء كثيرين حين يذكرون
تذكر اسماء قبائلهم بالولاء فيقال مثلاً القرشي ولواء أو الثقيفي ولواء ويراد بذلك هذا
الولاء الذي نشير اليه وليس معنى العبودية والرق . ولعل في ورود كلمة أولياء في آية
الاحزاب التي نقلناها الآن قرينة ما على ولاء الجمع مثل ما فيها من قرينة على ولاء الافراد .
ولقد ذكرت كلمة « المولى » في القرآن كثيراً وارىد بها على الاكثر « النصير »
او « الحليف » . وترى المعنى الذي تحمله هاتان الكلمتان منسجماً مع المعنى الذي ذكرناه
لكلمة المولى في الامثلة القرآنية الآتية :

- ١ — يدعوا من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد، يدعوا
لن ضره أقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير . . . الحج ١٢ / ١٣
- ٢ — واعتصموا بالله هو مولاكم فنعى المولى ونعم النصير . . . الحج ٧٨
- ٣ — يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً . . . الدخان ٤١

٤ — ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم... محمد ١١

٥ — إن تتوبا إلى الله فقد صغت (١) قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه

وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير... التحريم ٤

ولعل في آية الدخان ما يبرز المعنى الذي نحن في صدد تقريره إبرازاً قوياً لأن فيها إشارة إلى تبادل الولاء بين شخصين وتسمية كل منهما مولى الآخر وهو الظاهرة الجوهرية في هذا التقليد .

والغالب في التحاق فرد بآخر أو قبيلة بقبيلة أخرى على طريق الولاء أن يكون الملتحق أضعف من الملتحق به ، وأن يبتغي عنده المنعة والقوة والعزة . وقد جاء هذا المعنى في إحدى آيات سورة الاسراء حيث تلهم أن اتخاذ المولى إنما يكون في حالة الضعف أو الحاجة أو الذل كما ترى فيها .

وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي

من الذل وكبره تكبيراً... ١١١

ومعلوم أن العرب بعد الاسلام قد اطلقوا تعبير « الموالى » على غير العرب من المسلمين . ومن الواضح أن هذا الاطلاق قد استمد من مفهوم هذا التعبير التقليدي عند العرب قبل البعثة ، فالعرب المسلمون اعتبروا الذين اعتنقوا الاسلام من غيرهم إنما التحقوا بهم أو انتسبوا اليهم التحاق ولاء فاطلقوا هذا التعبير عليهم جرياً على عاداتهم التقليدية فيه . وإذا كان العرب قد نظروا الى الموالى نظر الرفيع أو القوي لمن هو دونه أو نظر المتبوع للتابع ، فإن هذا يرجع الى ما في مفهوم حلف الولاء أو رابطة الولاء من هذا المعنى على ما هو المتبادر .

— ١٢ —

خامساً عصبية الجوار :

وقد كان من عادات العرب ان يطالب شخص من آخر ان يحيره أي أن يحمله في حمايته ، ويدفع عنه البغي والظلم . فاذا قبل المستجار به أن يحير المستجير أعلن ذلك على ملاء

(١) اي مالت ويراد بالجملة أن تتوبا فتكون قلوبكم قد رجعت عن ما بدا منها وقيل فقد حقت عليكم التوبة لانه بدر منكم شيء من الميل عن جادة الصواب .

من الناس ليكونوا على بينة من الأمر ، وأصبح المستجير في ذمته و « جواره » كانه من ذوي رحمه أو قبيلته ، يتمتع بحمايته بما يحمي به عائلته أو قبيلته ؛ وكذلك يصبح على كل من يتضامن مع الحجير عصبية ولا سيما عصبية الرحم والقربي واجب حماية المستجير الذي أصبح جاراً لهم بعد أن يكون رئيسهم قد أجاره ؛ ويتحامي الناس حينئذ المستجير لما يكون له من حماية وعصبية من قبل المستجار به وجماعته . والغالب في الجوار أن يطلبه ضعيف في عصبيته ؛ وقد يطلبه شخص بعيد عن عصبيته اذا خشي الظلم في أرض هو غريب فيها . . .

واحياناً يعين المستجير الشخص او القبيلة التي يطلب حماية منها بحيث يقول : أنا عائد بك او مستجير بك من فلان أو من القبيلة الفلانية ، أو يسأله ما اذا كان يقبل أن يحيره على فلان أو على القبيلة الفلانية .

ولم يكن كل شخص يقبل أن يحير أي شخص آخر أو على أي شخص أو قبيلة . فالتناس يعرفون أقدارهم وقواهم ، ولا يورطون أنفسهم فيما لا قبل لهم به ، لانهم كانوا يرون في ذمة الجوار وعصبيته امراً خطيراً فيه كرامتهم بل وحياتهم ومماتهم ايضاً . ويظل الجوار مرعياً الى أن يرده المستجير إلى صاحبه الذي أجاره ، ويرى له ذمته وجواره على ملاء من الناس ، حتى إذا اعتدى عليه بعد ذلك لا يتحمل الحجير تبعه هذا الاعتداء ؛ أو الى أن يبلغ المستجير مأمنه اذا كان غريباً في أرض ، وكانت له عصبية تحميه في أرضه .

وفي القرآن بضع آيات ذكر فيها « الجوار » بالمعنى الذي عنيناه ، وتساعد على تثبيت شيء من الصورة التي رسمناها . منها ما أذن للنبي (ص) فيها بأجرة من يستجير به من المشركين حتى يلقاه ويسمع منه كلام الله ثم يكون في ذمته وجواره الى أن يبلغ مأمنه :

وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه . . .

فقد أخذ المشركين يخشون بأس النبي (ص) بعد أن قوي وفتح مكة وأذن المشركين ببراءة الله ورسوله منهم ، وصاروا يرغبون في الوفاة عليه فحاروا في

أمرهم وابلغوا النبي (ص) حيرتهم فنزلت الآية ، وفيها صورة لأجارة المستجير الذي ليس له عصبية في أرض على النحو الذي شرحناه . ومنها ماورد في سياق مشاهد غزوة بدر :

وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم
الانفال ٤٨

حيث حكّت انما قيلت لقريش حينما أزمعوا الخروج لحماية قافلتهن من النبي (ص) ، وكان بينهم وبين بني كنانة دماء خفافوا ان يأتوهم من خلفهم فقال لهم الشيطان سراقه ابن مالك وكان من زعماء كنانة انا جار لكم من كنانة فلن تروا منها ما تكرهون ؛ فخرجوا وكانت واقعة بدر الكبرى . (١) وتعبير « إني جار لكم » هو من تعابير الجوار التقليدية حيث يتقدم من يريد أن يحمي طالب جواره فيعلن أنه جار فلان... وهناك ثلاث آيات أخرى في صدد اثبات عظمة الله وقوته ، ولكنها تحتوي كلمة الأءجارة ومشتقاتها بمعنى الجوار ومفهومه الذي نحن في صدد تقريره :

١ — قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون
المؤمنون ٨٨

٢ — قل أرأيتم إن أهلكني الله ومن معي أو رحمنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم
المالك ٢٨

٣ — قل إني لن يجيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً... الجن ٢٢
وتعبير « يجير ولا يجار عليه » أيضاً من تعابير الجوار التقليدية إذا ماريد مدح سيد من سادات العرب ، والتنويه بعزته وقوته ، حيث يعنى ان السيد يقدر على إءجارة من يشاء ولكن أحداً لا يجراً على تحديه بأءجارة عدو له .

— ١٣ —

سادساً عصبية التقاليد :

وهذا النوع ليس مما كان معروفاً باسمه هذا ، وإنما كان معروفاً بمفهومه . والمقصود

(١) وفي الروايات ان ابليس تمثل لقريش في صورة سراقه بن مالك ليغريهم وليغريهم مع ان كلمة الشيطان تطلق على بغاة الجن والانس وعلى ابليس ايضاً

به هو التعصب للعادات والتقاليد المتوارثة وشدة التمسك بها . وقد كان هذا عما هو راسخ في المجتمع العربي قبل البعثة ، بحيث كان يعد فضيلة لا معدى عنها ، وجزءاً من حياة المجتمع لا ينفصل عنه ، ولو أدى إلى الحروب واراقة الدماء والمواقف المهلكة المخرجة .

وفي القرآن آيات عديدة تشير الى مفهوم هذه العصبية في معرض التنديد والتقريع للمشركين والمنافقين للدعوة النبوية والكائدين لها . وهي تصور بأساليبها المختلفة شدة تمسك العرب قبل البعثة بتقاليدهم المتوارثة أباً عن جد ، وعدم العدول عنها مهما ظهر باطلها ، ووضح ضررها وشرها كما ترى في الآيات التالية :

١ — وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أو لو كان آبائهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ... البقرة ١٧٠

٢ — وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آبائهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون ... المائدة ١٠٤

٣ — وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها ...

الأعراف ٢٨

٤ — وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ...

لقمان ٢١

٥ — وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم ... سبأ ٤٣

٦ — قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ...

الزخرف ٢٢

وقد بلغ من قوة هذه العصبية فيهم ان اصبحت ديناً ، وان اخذوا يرون ان ما هم عليه من عادات وتقاليد هو من أوامر الله كما حكمت آية الاعراف (٢٨) وكما حكمت الآيات التالية :

١ — سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه

٢ — وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا

آبائنا ولا حرمنا من دونه من شيء ...

النحل ٣٥

حيث كان المشركون يحتجون بأن ما هم عليه من تقاليد دينية متنوعة هي من مشيئة الله ورضاه ؛ لأنها لو لم تكن كذلك لمنعهم عنها . . . وفي أقوالهم المحكية في آيات البقرة والمائدة ولقمان وسبأ والزخرف ما يفيد أنهم كانوا يعتبرون ما هم عليه من تقاليد هو الأهدى والأصلح وقد توارثوها أباً عن جد، وأن دعوة النبي (ص) تستهدف صدمهم عن ما هو الأهدى والأصلح .

— ١٤ —

وهذه الآيات تفسر لنا شيئاً من ذلك الموقف الشديد المؤذي الذي وقفه أهل مكة من الدعوة الإسلامية وصاحبها وضعفاء المسلمين ، فإن قوة عصبية التقاليد كانت من العوامل المؤثرة في ذلك ، حتى أنها حالت دون اعتداء كثير من ذوي قربى النبي (ص) الذين كانوا ينصرونه ويدفعون عنه عصبية وفي مقدمتهم عمه وحاميه أبو طالب ، وغلبتهم على أمرهم بالرغم عن معرفتهم بصدق النبي (ص) وعظم أخلاقه وصفاء قلبه ؛ وتيقنهم أنه لا يمكن أن يدعو إلى باطل ، ولا يمكن أن يفترى ما يقوله ، وبالرغم عن ما كان لهم من الفخر العظيم في ظهوره ونجاح دعوته وكثرة الناس الذين يستجيبون له ، وبالرغم عن ما كان لموقفهم من تأثير إيجابي غير يسير في الموقف الجحودي الذي وقفه أهل مكة منه ، بل بلغ الأمر إلى أن يشذ احد اعمام النبي (ص) عن تقليد عصبية الرحم وأن يتقف في صفوف المناوئين لابن أخيه والكائدين له تعصباً للتقاليد الدينية الموروثة

وفي سورة القصص حكاية لقول بعض زعماء المشركين المعتدين :

٥٧

وقالوا إن تتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا ...

حيث تلهم ان القائلين كانوا يعترفون بأن ما جاء به النبي (ص) هدى ولكنهم كانوا يخافون ان هم تخلوا عن تقاليدهم أن يفقدوا مزية حرمهم المادية والمعنوية . وكثير من الذين أسلموا انما أسلموا درءاً للخطر أو جلباً للنفع ، وفي نفوسهم

ما فيها من الحياء والألم لتخليهم عن عاداتهم وتقاليدهم وما كان عليه آبائهم ، ولم يحسن إسلامهم الا بعد ان مضى عليهم ربح من الزمن ، وبعد ان أصبحت الدعوة الإسلامية عامة جارفة ، وهؤلاء او من هؤلاء من سماهم القرآن باسم « المؤلف قلوبهم » ولعل في آيات الأحزاب ٣٦ - ٤٠ التي نقلناها في بحث التبي والتي نزلت في صدد زواج النبي (ص) من مطلقة ابنه بالتبني صورة قوية لقوة عصبية التقاليد واثرها في بيئة النبي (ص) وعصره . فالذي يتمعن في الآيات يرى أولاً أنها تمهد بوجوب اطاعة الله ورسوله ، وانهم اذا قضوا أمراً فإنه لا يبق للمؤمن حق الخيار فيه . وظاهر ان ذلك مصروف الى إيجاب الطاعة في التخلي عن ما يأمر الله ورسوله بالتخلي عنه من التقاليد عامة وتقليد التبني خاصة . وفي صيغة الآيات قوة يمكن ان يلتمس منها ما كان للتقليد من قوة ورسوخ في نفوس الناس جميعاً والمؤمنون والمخلصون على السواء ويرى ثانياً أن النبي (ص) نفسه كان متردداً في الاقدام فضلاً عن أنه لم يكن ليقدم غيره ، وأنه كان يتهيّب من رد فعل الغاء تقليد التبني وتزوج المتبني بمطلقة متبنيه في الناس ؛ وقد احتوت الآيات شيئاً من العتاب والوم من جهة وتأيداً للنبي (ص) وتبريراً من جهة أخرى مما ينطوي فيه كذلك قوة دلالة على ما كان للتقليد من أثر راسخ في النفوس .

ولقد اشتبه في وقوع حركة حربية من قبل سرية من سرايا النبي (ص) الأولى بعد الهجرة في اول يوم من ايام الشهر الحرام ، فأنار المشركون ضجة كبيرة على المسلمين لأنهم خرقوا حرمة هذا الشهر المقدسة وأثرت هذه الضجة في عامة المسلمين فاندجوا في النقد والتساؤل مما أشارت اليه إحدى الآيات :

يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبيرٌ وصدٌ عن سبيل الله وكفرٌ به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبرٌ عند الله والفتنة أكبرٌ من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يتردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفورٌ رحيم البقرة ٢١٧-٢١٨

ويلاحظ قوة الآية الأولى التبريرية للقتال في الشهر الحرام وما فيها من بيان خطر المشركين على المسلمين وسوء نواياهم نحوهم ، ومن تبرير ما فعله المجاهدون الذين لم يكونوا يرجون إلا رحمة الله ، وفي تطمينهم برحمة الله وغفرانه . وفي كل هذا صورة قوية لما كانت عليه عصبية التقاليد اقتضت حكمة التنزيل أن تهدأ في المسلمين بهذا الأسلوب القوي الحكيم .

وانه لمن الممكن ان نتفهم من هذه الآيات وغيرها شيئاً من الحكمة التي اقتضت الابقاء على كثير من التقاليد التي كان عليها العرب قبل البعثة ، سواء منها ما كان يتصل بحياتهم الاجتماعية والعائلية ، او ما كان له صبغة دينية وطقسية كرمي الحجار والطواف بين الصفا والمروة واستلام الحجر الأسود وتقبيله والوقوف في عرفات وعند المشعر الحرام وذبح القرابين وتحريم الصيد وحرمة الأشهر الحرم والتسري بالاماء بدون تحديد ، والابقاء على الحالة الحاضرة في الرق ، والسماح بأربع زوجات الخ ، فقد كان رسوخ التقاليد الموروثة وتغصب الناس لها ، واعتبارهم اياها جزءاً من كيانهم الاجتماعي والديني شديداً الى الدرجة التي كان الغاؤها من الصعوبة بمكان ، وكان يمكن ان يكثر بسببه العثرات والعقبات في سبيل انتشار الدعوة الاسلامية واقبال الناس عليها والدخول تحت لوائها ، فالفى ما لابد من الغاؤه مما كان يتناقض مع اسس الدعوة واهدافها السامية ، او كان فيه قبح او فحش ينبو عنه الحس والذوق ، او ما كان متناقضاً مع المصلحة العامة من التقاليد القديمة كالزواج من امرأة الأب وجمع الإختين ، والزنا والتخادن والمسافحة ، والطواف العاري والذبح عند الانصاب ، وحرمة صيد البحر ، وتحريم اكل لحوم القرابين واطعامها للفقراء ، واكتفى بتهديب الباقي تهديداً يجعله مفيداً وصالحاً ومنسجماً مع تلك الأسس والأهداف او غير متناقض معها وخاصة ابقاء تقاليد الحج التي فيها منافع عظيمة متنوعة للمسلمين ومبسط وحي الله معاً . ووضعت أسس تشريعية تسمح بالتصرف بما يكون هو الأصلح والأعدل والأفضل مما كان موجوداً كالحردة في الزواج اذا غلب احتمال الجور ، وكترك أمر الأسرى للسلطان يمن عليهم او يفاديهم فيقتضى بذلك على الرق في المستقبل ، الخ الخ

الفصل الثاني

في الحج والأشهر الحرم

سبب وضع هذا الفصل في باب الحياة الاجتماعية — موضوعا الفصل — الحج والكعبة والآيات القرآنية فيها — دلالة حفاوة القرآن — استدلالات قرآنية على كون الحج وتقاليده والكعبة وحرمتهما كما كان قبل البعثة — استدلالات قرآنية على تداول العرب صلة إبراهيم (ص) بالكعبة وتقاليده الحج وأمن الحرم — استدلالات قرآنية على ما كان لاهل مكة من مركز خاص بسبب الحج والكعبة — أشهر الحج ومداها وحرمتهما — بدعة النسيء ومداها — وقفة عرفات ويوم الحج الأكبر — الأفاضة والأجازة — رمي الجمرات ومحاسن المفارقة في منى — الطواف حول الكعبة — الحلق والتقصير — الاحرام — الصفا والمروة — الهدى والقلائد — تحريم الصيد وحالة الحرم — سقاية الحاج ورفادته وعمارة المسجد الحرام — أسواق الحج وأثرها — الأشهر الحرم ومداها والآيات القرآنية فيها — استدلالات قرآنية على تقليد حرمتهما — خطورة التقليد وأثره في حياة العرب — ماهية الأشهر الحرم وأولياتها — رأي في بعد غاية التقليد ودلالته

— ١ —

قد يبدو أن هذا الموضوع متصل بحياة العرب الدينية ومظاهرها أكثر ، ومن الأولى أن يبحث في باب العقائد والأديان ، غير أننا رأينا أن يكون فصلا في باب الحياة الاجتماعية لأن لكثير من تقاليده علاقة قوية بكيان العرب الاجتماعي ، وكان له من أجل ذلك أثر كبير في حياتهم الاجتماعية . هذا أولا وثانيا لأنه كان شاملا للعرب جميعهم على اختلاف عقائدهم وعباداتهم وبيئاتهم ، وكانوا يتخذونه وسيلة من وسائلهم الاجتماعية ، حيث كانوا يفتدون إلى منطقة مكة — البيت الحرام — من كل صوب وحذب ؛ فيلتقون في موسم الحج واسواقه ؛ وفي ظل أشهره الحرم ، ويجمعون ويتعارفون ، ويتبايعون ويتشاورون ، ويتناشدون الأشعار ، ويعقدون

المجالس للمفاخرات وحل المشاكل ؛ ويخطب فيه مصارع الخطباء ... وفي كل ذلك مظهر قوي بارز من المظاهر الاجتماعية . وثالثاً لأنه سنحت للعرب في ظروفه — وخاصة قبيل البعثة النبوية — فرصة لحركة أو نهضة قومية وسياسية واجتماعية وفكرية وأدبية ؛ وإن كان من الجائز أن تكون قد استمدت من عوامل أخرى سياسية وفكرية ونفسية .

وسيكون هذا الفصل مؤلفاً كما جاء في عنوانه من موضوعين رئيسيين ، وإن كانا متصلين ببعضهما : الأول الحج والثاني الأشهر الحرم .

الحج ٢

في القرآن الكريم آيات عديدة تشير إلى الحج ومناسكه وتقاليده ومنافعه ، والكعبة البيت الحرام وحرمتها وأمن منطقتها نوردها في ما يلي :

١ — آيات البقرة ١٢٥ — ١٢٩ التي نقلناها في بحث أصل سكان بيعة النبي (ص) في الباب الأول .

٢ — قد نرى قلب وجهك في السماء فلنؤايبك بقلة رضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ... البقرة ١٤٤

٣ — ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون . ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظالموا منهم فلا تخشوه واخشون ولا تتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون ...

البقرة ١٤٩ — ١٥٠

٤ — ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم ... البقرة ١٥٨

٥ — ولا تقنطروهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم

كذلك جزاء الكافرين ...

البقرة ١٩١

٦ — يسئلونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون ...

البقرة ١٨٩

٧ — وأتوا الحج والعمرة لله فإن أحصرتم فما استيسر من الهدي (١). ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله (٢) فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك (٣) فإذا أمنتُم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتُمْ تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب . الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الألباب . ليس عليكم جناح أن تنسؤوا فضلاً من ربكم فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين . ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله إن الله غفور رحيم . فإذا قضيتُم مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكراً فمن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق . ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب . واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون ...

البقرة ١٩٥-٢٠٣

٨ — قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين . إن أول

(١) الهدي = القرбан او الاضحية .

(٢) محله = المكان الذي لا يحل الذبح الا فيه

(٣) قربان

بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدي للعالمين . فيه آيات بينات مقام إبراهيم
ومن دخله كان آمناً ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر
فإن الله غني عن العالمين ...

٩٥-٩٧

٩ - يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا
القلائد (١) ولا آمين البيت الحرام ينتفون فضلاً من ربهم ورضواناً وإذا حلتم
فأصطادوا ولا يجرمكم شأن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا ...
المائدة ٢

١٠ - جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدي
والقلائد ...

المائدة ٧٧

١١ - وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وما كانوا
أولياءه إن أوليائه إلا المتقون ولكن أكثرهم لا يعلمون . وما كان صلاتهم عند
البيت الا مكاءً وتصدية (٢) فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ...

الانفال ٣٤ - ٣٥

١٢ - وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر أن الله بريء من
المشركين ورسوله ...

التوبة ٣

١٣ - ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على انفسهم بالكفر
أولئك حبطت اعمالهم وفي النار هم خالدون . إنما يعمروا مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فصى أولئك أن يكونوا
من المهتدين . أجهلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر
وجاهد في سبيل الله ...

التوبة ١٧ - ١٩

١٤ - يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام

(١) القلائد كناية عن الهدي الذي يوضع في عنقه القلادة إشارة الى كونه
قرباناً لله .

(٢) قال المفسرون ان المكاء هو الصغير والتصدية هي التصفيق .

بعد علمهم هذا وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء، إن الله عالم
حكيم ...

١٥ — وإن قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الأصنام.
رب إنهن أضللن كثيراً من الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم.
ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة
فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ...

إبراهيم ٣٥-٣٧

١٦ — ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه
للناس سواً العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم. وإن يوأنا
لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود .
وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق. ليشهدوا
منافع لهم ويدكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا
منها واطعموا البائس الفقير . ثم ليقتضوا تقهم^(١) وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت
العتيق . ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه وأحلت لكم بهيمة الأنعام
الما يتلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور . حنفاء لله غير
مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح
في مكان سحيق . ذاك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب . لكم فيها
منافع إلى أجل مسمى ثم محليا إلى البيت العتيق ...

الحج ٢٥-٣٣

١٧ — والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله
عليها صواف فاذا وجبت جنوبها^(٢) فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر كذلك
سخرناها لكم لعلكم تشكرون . لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله
التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين ...

الحج ٣٦-٣٧

(١) ليزيلوا أو ساخهم .

(٢) فإذا سقطت إلى الأرض أي ماتت بعد الذبح

١٨ — قل إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها وله كل شيء

النمل ٩١

وأمرت أن أكون من المسلمين ...

١٩ — وقالوا إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا أو لم نمكّن لهم حرماً

القصص ٥٦

آمناً يجي إليه ثمرات كل شيء ...

٢٠ — أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل

العنكبوت ٦٧

يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ...

٢١ — هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ

الفتح ٢٥

محله ...

٢٢ — لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء

الفتح ٢٧

الله آمنين مخلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون ...

٢٣ — فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ...

قريش ٣ — ٤

— ٣ —

ولا يستكثرن القاريء الآيات التي أوردناها ؛ ولقد تعمدنا نقل ما في القرآن

جميعه في هذا الصدد لاننا نريد أن ندلل به على ما كان للحج من خطورة في حياة

العرب وعلى ما اسبغه القرآن على هذه الخطورة من حفاوة .

والآيات تحتوي مواضيع عديدة ، وتستهدف أهدافاً متنوعة . وفيها كثير جاء

في معرض تشريع مناسك الحج في الاسلام .

غير انها جميعها تحتوي دلالات صريحة أو قرائن قوية على كثير مما يتصل ببيئة

النبي (ص) وعصره قبل البعثة من شؤون الحج ومناسكه والكعبة وحرمتها ، وما

كان يتداوله العرب بشأن أولياتها .

(١) فآيات النمل ٩١ والقصص ٥٧ والعنكبوت ٦٧ وقريش ٣ — ٤ تتضمن

دلالات صريحة على ان أمن الحرم والبلدة الحرام وآبית الحرام (وكلها تهدف الى

حرمة منطقة مكة تبعاً لقدسية الكعبة التي هي فيها وحرمتها) مما كان متعارفاً عليه

قبل البعثة ، ومما كان أهل مكة يجنون من ورائه الفوائد العظيمة ، مادية ومعنوية ،

وأقتصادية واجتماعية . وهذا المعنى الأخير خاصة مندمج في آية المائدة ٩٧ مع شمول هذه الفوائد للناس أو بالأحرى للعرب الذين هم ناس ذلك العصر والبيئة حيث ذكرت ان الله قد جعل البيت الحرام عاملاً قوياً في إقامة الناس أودهم وحياتهم .

(٢) وآية البقرة ١٩١ تحتوي دلالة صريحة على ان القتال في منطقة المسجد الحرام مما كان محظوراً في عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة بحيث اقر الاسلام ذلك وناط الاخلال بهذه الحرمه باخلالها من قبل المشركين حيث يباح للمسلمين مقابلة الاعتداء بمثله على ما ذكرته الآيات التالية لهذه الآية ايضاً .

(٣) وآيات البقرة ٤٤ و ١٤٩ — ١٥٠ في القبة تلبهم ما كان للكعبة من حيز عظيم وحرمه بالغة في نفوس العرب ، فقد عدل النبي (ص) عن الاتجاه إليها في الصلاة بسبب ما لقيه من جحود قومه وما احاطوها به من مظاهر الشرك ، ولكن الرغبة في الاتجاه إليها ظلت تعتلج في نفسه ، وظل يرى في ذلك وضعاً للأمر في نصابه الحق ، لأنها أول بيت وضع لعبادة الله للناس ، وأقدم من المسجد الأقصى ، وممتصة بأبراهيم (ص) الذي يدعو الى ملته ؛ وأن هذا كله مما كان يعرفه العرب ، الذين كانت من اجل ذلك مهوى افئدتهم ومثابتهم جميعاً ، وكان يقلب بصره في السماء حيناً بعد آخر آملاً بالهام الله وأذنه ، فحقق الله أمله ، وولاه القبة التي يرضاها وهي الكعبة . وبلغت النظر خاصة الى عبارة لئلا يكون للناس عليكم حجة حيث تتضمن قرينة قوية على أن الاستمرار في الاتجاه الى المسجد الأقصى مع ما تشغله الكعبة في نفوس العرب من الحيز العظيم كان يثير المأ أو حيرة في الناس أي في العرب الذين هم ناس بيئة النبي (ص) مسلمين وغير مسلمين ، فاقتضت الحكمة مراعاة ذلك حتى لا يلقى حجة للتبرم او الحيرة أو الانتقاد أو الألم من هؤلاء أو هؤلاء

(٤) ان اسلوب آيات آل عمران ٩٥ — ٩٧ يتضمن قرينة قوية على ان حج البيت على المستطيع هو استمرار لفرض إلهي قديم على الناس ومعترف به وممارس من بعضهم ، فهو أول بيت وضع للناس فيه البركة والهدى وفيه مقام إبراهيم (ص) وبلغت النظر خاصة الى مدى تعبير « الناس » في هذا المقام حيث تستقر فيه قوة القرينة .

(٥) كذلك آيات الحج ٢٥-٣٣ فإنها تتضمن قرينة قوية في أسلوها ومضمونها إن لم تقل دلالة صريحة أولاً على أن العرب جميعهم أو القسم الأكبر منهم وسواء منهم الذانون والقاصون كانوا يأتون إلى مكة ويمارسون مع أهل منطقها مناسك الحج قبل البعثة ، وثانياً على أنهم كانوا يتداولون خبر اتصال الحج ومناسك إبراهيم (ص) . فهي تحمل على الكفار بسبب صدمهم عن المسجد الحرام في حين أن الله قد جعله مثابة للناس جميعاً مقيمهم وباديهم منذ بناه إبراهيم (ص) وأذن في الناس بالحج إليه ، فيأتون إليه من كل فج عميق ، مشاةً وركبانا ، رجالاً ونساءً ليقوموا بمناسكه ، ويوفوا ما عليهم من ندور ، وليطوفوا بالبيت العتيق ، ويتمتعوا ويشهدوا منافعهم العظمى في موسمه . وبلغت النظر خاصة إلى الآية (٢٧) فإنها تؤيد بقوة ما ذكرته الروايات من أن الذين كانوا يشهدون موسم الحج ويؤدوا مناسكه ويفدون إلى أسواقه لم يكونوا قاضرين على أهل منطقة مكة أو القطر الحجازي ، ثم على المشركين من العرب ، بل كان منهم من يأتي من الأنحاء القاصية كاليمن ونجد ومشارف الشام كما كان منهم الموحدون الحنفاء أو الصابئون والنصارى واليهود منهم من كان يأتي للتجارة ، ومنهم من كان يأتي للتبشير ومنهم من كان يأتي للمفاخرة والخطابة وإنشاد القصائد ، ومنهم من كان يأتي بسبيل حل مشاكل لا يمكن حلها إلا في ظروف مثل ظروف الحج وموسمه وأمنه ؛ بالإضافة إلى أن الأكثر كان يأتي إلى زيارة الكعبة وإداء مناسك الحج التي كانت من الحرمات العربية العامة .

(٦) وآيات التوبة ٢٧ - ١٩ والانفال ٣٤ - ٣٥ صريحة الدلالة على أن المشركين أو بتعبير آخر العرب كانوا قبل البعثة يمارسون بعض الطقوس عند الكعبة ، وأن منهم من كان مختصاً بمهمة عمارتها وخدمتها كما كان منهم المختص بسقاية الحاج . وهذا يعني أن مناسك الحج وتقاليده مما كان يمارس قبل البعثة طبعاً ، وآية التوبة (٢٨) تدل بصراحة على أن المشركين من العرب ظلوا يؤمون المسجد الحرام ويقومون بتقاليده الحج إلى ما بعد فتح مكة بعبدة ما استمروا ممارسته السابقة .

(٨) إن العبارات الواردة بشأن مقام ابراهيم (ص) وآياته البينات - أي
علاماته الظاهرة أو الواضحة - في آيات البقرة ١٢٥ — ١٢٩ وآل عمران ٩٥ -
٩٧ تتضمن قرينة قوية إن لم تقل دلالة صريحة على ان العرب قبل البعثة كانوا
يتداولون خبر بناء ابراهيم (ص) للكعبة ، وبالتالي خبر صلته بتقاليدزيارتها وحجها
وأمن منطقها . ولقد ذكرت كتب التفسير والحديث والسيرة روايات عديدة بشأن
مقام ابراهيم (ص) جاء فيها انه حاجر فيه موقع قدمين كان العرب يعتقدون
أنهما قدما ابراهيم (ص) ، أثرا في الحجر حينما كان يقف عليه ويرفع قواعد الكعبة
على ما ذكرته آيات البقرة ، وأن عبارة « آيات بينات » تعني ما في هذا الحجر من
علامات ظاهرة هي موقع القدمين . وهذا متسق مع روح العبارة القرآنية من
حيث الاجمال . ولعل في آيات البقرة المذكورة بمجموعها روحاً واسلوباً بل
ومضموناً قرينة تدعم تقرير تداول العرب لذلك حينما يعن النظر فيها ، حيث جاء
ما فيها بأسلوب يلهم أن ماتقرره ليس غريباً على استماع السامعين الاولين وهم العرب
وبنوع خاص أهل بيته النبي (ص) .

وفي هذه الآيات ، ثم في آيات سورة ابراهيم ٣٥ - ٣٧ إشارة الى ان أمن
منطقة البيت الحرام انما كان بدعوة من ابراهيم (ص) ؛ واستلهاماً من روحها
ومضمونها ومن اعتقاد العرب وتداولهم أن ابراهيم واسماعيل (ص) هما اللذان بنيا
الكعبة وأن الحجر الذي كان يقف عليه ابراهيم (ص) ما يزال موجوداً يحتفظ
بأثر قدميه يسوغ القول أن العرب قبل البعثة كانوا كذلك يعتقدون ويتداولون
أن حرمة البيت الحرام وأمنه هما بدعوة ابراهيم (ص) ايضاً .

- ٤ -

هذا من جهة تقاليد الحج والكعبة وأمنها وأوليائها بوجه عام .
ومن جهة أخرى فإن في الآيات ما يلهم ما كان لاهل مكة خاصة من ميزات
ومركز وما كانوا يشعرون به عليهم من واجبات نحو الكعبة والحجاج . فقد كانوا
يرون لانفسهم حق الحرمة والميزة على العرب بسبب اختصاصهم بكرامة جوار
البيت الحرام ، ويعتبرون انفسهم أهله وأوليائه كما تدل على ذلك آية الانفال (٢٤)

كما كانوا يدركون مركز بلدهم وما أنعم الله عليهم من كرامتها وقديسيتها وجعلها مثابة للناس وأمناء ، لا يسفك فيها دم ولا يثار فيها نزاع وقتال ، فكانوا يتضامنون في القيام بواجبهم نحو وفود الحجاج من ترحيب واکرام وقرى باعتبار انهم ضيوف بيت الله الذي في بلدتهم والذي هم سدنته الاقربون ، وكان منهم من اختص بسقاية الحاج ومنهم من اختص بعمارته كما تدل ذلك آيات التوبة ١٧- ١٩ ومنهم من اختص برفادة الحاج أي قراه كما ذكرت ذلك الروايات المعتبرة . ومن هنا جاءت عليهم الحلة محكمة لأنهم خالفوا العرف العام بحرية قدوم الناس الى مكة والقيام بزيارة الكعبة ومناسك الحاج ، فصعدوا المسالمين عن المسجد الحرام على ما ذكرته آيات الانفصال ٣٤ والحج و ٢٥ والفتح ٢٥ ، هذا بالإضافة الى ما كان ييسر لهم موسم الحج وأسواقه من منافع اقتصادية عظيمة كانت عاملاً من عوامل ثرائهم وحافزاً من حوافز نشاطهم التجاري على ما ذكرناه في احد فصول الباب الاول .

- ٥ -

كذلك فأن في الآيات ما يمكن ان يساعد على رسم صور من طقوس الحج ومناسكه قبل البعثة النبوية ايضاً .

(١) فآيات البقرة ١٩٧ والحج ٢٨ تذكر ان للحج أشهراً معلومات او اياماً معلومات ، وفي آية البقرة ١٨٩ ذكر أن الأهلة هي مواقيت للحج اي ان أشهر الحج تعين بالاهلة . ولا يوجد في القرآن صراحة باسماء هذه الاشهر غير أن الروايات المتواترة ذكرت أنها ثلاثة أشهر هلالية من الاشهر الحرم هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ولقد قال بعض المفسرين استناداً الى بعض الروايات أن أشهر الحج هي شوال وذو القعدة وذو الحجة . فاذا كان ما استندوا اليه صحيحاً فيكون التعديل إسلامياً في ما نعتقد وبدون ملاحظة الانطباق على الاشهر الحرم . ومهما يكن من امر فالذي نعتقد أن أشهر الحج قبل الاسلام هي الاشهر الحرم المتعاقبة الثلاثة التي ذكرناها ، فالعرب لا يمكنهم أن يشدوا رحلهم حاجين الى مكة وهم آمنون مطمئنون وقد تكون منازلهم عنها بعيدة إلا في ظل هدنة الاشهر

الحرم التي أولها ذو القعدة وليس منها شوال .

وحكمة جعل ثلاثة أشهر للحج مع ان موسمه واسواقه لا تستغرق إلا شهراً وأياماً واضحة ، فالمسافات الشاسعة التي يضطر الحاج الى قطعها من الانحاء القاصية تحتاج الى مدة كافية للاياب والذهاب . ولعل في هذا دليلاً من ناحية ما على اشتراك العرب من مختلف انحاء الجزيرة واطرافها بالحج وشهودهم موسمه وأسواقه وعدم اقتصار ذلك على عرب الحجاز .

وآية البقرة ١٩٧ تنهى عن الرفث والفسوق والجدال في الحج حينما يفرض المرء على نفسه القيام بواجب الحج ويلفت النظر الى جملة « فمن فرض فيهن الحج » أي في اشهر الحج المعلومات . ولا ندري اذا كان يصح ان يستلهم منها أن المرء الذي ينتوي الحج يجب عليه ان يتمتع عن كل مالا يتلاءم مع طاعة الله والتفرغ لها ، والمشادة والمهاترة مع الناس منذ دخول أشهر الحج ، او ان هذا الواجب يترتب عليه حينما ينوي الحج ويخرج اليه أو يدخل منطقة الحرم ولو كان قد فعل ذلك بعد انقضاء شهر أو أكثر من اشهر الحج ، ونحن نميل الى شمول النهي اشهر الحج او على الاقل منذ اعتزام المرء الرحلة الى الحج كأنما دخل في ظرف عبادة لا يصح له ان يتجاوز نطاقه . وهذا ما جعل المسلمين في عهد النبي (ص) على ما يبدو يخرجون من الاشتغال في التجارة والتكسب في موسم الحج واسواقه حتى اباحت ذلك الآية التالية لهذه الآية على ما شرحناه في بحث سابق . ولا ندري هل هذا ما كان يأخذه الورعون على انفسهم قبل البعثة أو هو اسلامي ؟ ونحن نميل الى أن شيئاً من هذا كان قبل البعثة استنباعاً لما كان العرب قد حرموه على انفسهم من نزاع وقتال وسفك دم ، حتى دم الصيد في الاشهر الحرم التي هي أشهر الحج نفسها وفي منطقة الحرم على ما سوف نذكره بعد ، ثم استنباعاً لما كان قرن بعضهم العمرة بالحج بحيث يبقى في حالة الحرم الى ان يقضي جميع مناسكه ، بل لقد كان هذا هو الاصل ، وجعل المسلمون بالخيار بين القرن وبين الاستمتاع بحالة الحل بين العمرة والحج مقابل كفارة قربان أو صيام في حالة العجز عن القربان على سوف ما نذكره أيضاً . وننبه على أن بمض الورعين من المسلمين يخرجون من بيوتهم محررين ولا يحلون الا بعد انتهاء جميع مناسك الحج .

هذا ، وقد ابتدع العرب قبل البعثة بدعة النسيء ، وهي انشاء أي تأخير الأشهر الحرم أو تحليل بعضها وتحريم آخر مكانها . فكانت أشهر الحج بسبب النسيء تدور أحياناً فيصبح ذو القعدة مكان ذي الحجة وذو الحجة مكان المحرم والمحرم مكان صفر أو يصبح شوال مكان ذي القعدة وذو القعدة مكان ذي الحجة وذو الحجة مكان المحرم وفي الحالة الاولى يحل ذو القعدة الحقيقي وهو محرم ويحرم صفر وهو غير محرم ، وفي الثانية يحرم شوال وهو غير محرم ويحل المحرم وهو محرم — مع الاحتفاظ بعدد الاشهر بقصد مسايرة مواسم السنة احياناً ، واستجابة لداعي العصبية والثارات أحياناً اخرى . والى هذه البدعة أشارت آية التوبة (٣٦) وسفقتها واعتبرتها نقضا لحزمة الاشهر الحرم الاصلية :

« إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين . . . »
وسنعود الى شرح آخز في هذا الصدد في بحث الاشهر الحرم .

- ٦ -

(٢) اعظم أيام الحج هو يوم الوقوف في عرفات ، وهو اليوم التاسع من ذي الحجة . حيث يجتمع في هذا اليوم كل من أتى الى الحج ويكونون جميعاً في صعيد واحد هو صعيد عرفات ، ولا يكون الحاج حاجاً إلا إذا شهد هذا اليوم في عرفات (١) وقد سماه القرآن على مارجحه كثير من المفسرين بيوم الحج الأكبر في آية التوبة (٣) التي نقلناها في جملة ما نقلنا من الآيات . ونرجح ان لم نقل بحزم ان هذه التسمية كانت متعارفة من قبل ، استلهاما من اسلوب الآية التقريرية ، ولان القرآن انما خاطب الناس بمفهوماتهم ، وخاصة لان في الآية امرأ بآعلان براءة الله ورسوله من المشركين على الناس جميعاً في يوم الحج الأكبر الذي لا يعقل الا ان يكون معلوما عندهم من قبل .

(١) في أسد الغابة ج ٣ ص ٣٢٨ حديث نبوي « الحج عرفة »

وعرفات هذه منبسط فسيح جداً من الارض يتسع للإلاف المؤلفة من الناس ومحاط بالجبال، وفي بعض اطرافه دخور وهضاب، وقد ذكرت في آية البقرة ١٩٨. ويؤخذ من روايات الرواة واقوال المفسرين في صدد الآية المذكورة والتي بعدها انه كان ليوم عرفات رئيس من بيت معين من بيوتات العرب لا يفيض الناس الا بعد افاضته. ولعل الزعماء واصحاب الشأن في العرب كانوا يتخذون هذا اليوم المشهود وسيلة لاعلان بعض الامور وابلاغها للناس. وقد كان الناس بعد أن يفرغوا من حجهم يأتون الى صاحب الامر في النسيء ليسمعوا منه ما يريد ان يعلن الى الناس من تأخير أو تقديم في الاشهر الحرم (١). وقد ارسل النبي (ص) في السنة التالية لفتح مكة ابابكر (رض) اميراً على الحج فأقام للناس حجهم. وقد ذكرت الرواية التي ذكرت هذا (٢) خبراً فيها في بابها وهو ان الناس كانوا في تلك السنة على منازلهم على الحج التي كانوا عليها في الجاهلية. وقد اتخذ النبي (ص) فرصة هذا اليوم المشهود وسيلة الى الاعلان للناس براءة الله ورسوله من المشركين على ما ذكرنا قبل فأعلن هذا للناس من قبل ابي بكر (رض) في رواية وعلي بن ابي طالب (رض) الذي ارسله النبي (ص) خصيصاً في رواية (٣) اخرى. وقد ذكرت بعض الروايات ان الاعلان كان صبيحة عرفات في منى حيث كان يوم النحر أو عيد الاضحى. وعلى كل حال ففي هذه الروايات ما يستأنس به على يوم الحج الاكبر وما كان في فرصة اجتماع الناس آلافا مؤلفة فيه من كل جهة وقبيل من قضاء امور هامة واعلانها، وعلى ان ما جرى في الحج الاسلامي الرسمي الاول بعد فتح مكة انما كان استمراراً لما كان يجري عليه العرب قبل البعثة.



(٣) ولقد جاء في آية البقرة ١٩٨ — ١٩٩ تعبیر « فاذا افضتم من عرفات »

(١) ابن هشام ج ١ ص ٤٣

(٢) ابن هشام ج ٣ ص ٣٥٨ و ٣٦١

(٣) ج ٣ ص ٣٦٠

و « ثم افيضوا من حيث أفاض الناس » ومعنى الافاضة الغوي الاندفاع بشدة ، ومعناها الاصطلاحي الرجوع من عرفات بعد انتهاء امد الوقوف فيها . ومن نحوى الآيتين يستدل على انه كان هناك افاضتان واحدة من عرفات ، واخرى من المشعر الحرام ، وهاتان الافاضتان قد انتقلتا الى الاسلام ، ولا تزالان . فحينما يعود الحجاج من عرفات يأتون الى مكان يعرف اليوم بالمزدلفة في المكان الذي سماه القرآن في آية البقرة ١٧٨ بالمشعر الحرام ، فيتوقفون هنا الى الفجر ثم يفيضون منه الى منى . وفي كتب التفسير والسيرة^(١) يوجد بعض الروايات حول هاتين الافاضتين اللتين كانتا من تقليد الحج قبل البعثة ايضاً حسب ما جاء فيها من جهة واستلهاماً من الآية (١٩٩) التي تأمر بالافاضة من حيث أفاض الناس والتي تلهم أن لما كان ان بعض الناس كانوا لا يفيضون من حيث أفاض الناس ويسلكون طريقاً خاصة بهم من جهة اخرى .

ويستفاد من ذلك انه كان رجال من الطبقة الرفيعة من قريش يرون لانفسهم امتيازاً على الناس بسبب شرف بيوتاتهم وسداتهم للكعبة ، وكانوا يرون ان هذا الامتياز يخولهم ان لا يسلكوا طريق الحجاج العامة في الرجوع من عرفات أو المشعر الحرام . وفي بعض الروايات انهم كانوا يكتفون بالوقوف في المزدلفة — عند المشعر الحرام — ولا يشاركون الناس في الوقوف في عرفات ، ويسلكون في الرجوع من هنا طريقاً خاصة بهم . وقد عرفت هذه الطبقة باسم « الحمس » أو « الاحماس » وكان هؤلاء هم الذين يسنون للناس السنن في مناسكهم وتقاليدهم . ويظهر أن البيئة الاجتماعية كانت تتسع لهذا التمايز والتفاوت ؛ على اننا نبدي شكنا في رواية عدم مشاركة الاحماس الناس في الوقوف في عرفات ، لانه كان ركناً أساسياً في تقاليد الحج ، وآية البقرة (١٩٨) تذكر الافاضة من عرفات كأنما هي شيء طبيعي وعام لا استثناء فيه والآية (١٩٩) انما تأمر بالافاضة من حيث أفاض الناس من المشعر الحرام فقط .

(١) ابن هشام ج ١ ص ١١٣ — ١١٥ والخازن والطبرسي لأبي البقرة .

كذلك يستفاد من تلك الكتب (١) انه كان هناك بعض بطون أو ميونات معروفة لرؤسائها الحق في التقدم في الافاضة بحيث لا يفيض أحد الا اذا أفاض رئيس هذا البطن أو البيت ، فيقف الناس محجوزين ينتظرون افاضته ليفيضوا من ورائه ، وكانت افاضة الرئيس تسمى « إجازة » وكان هناك إجازتان احدهما من عرفات الى المشعر الحرام عند الافاضة الاولى ، والثانية من المشعر الحرام الى منى عند الافاضة الثانية .

أما المشعر الحرام فهو العلامة الارضية التي كانت تفصل المزدلفة عن منطقتي عرفات ومنى . ولعل جعل هذا المكان حداً يفصل بين المنطقتين وتسميته بهذا الاسم ، وتوقف الناس عنده كان بقصد اشعار الناس أنهم قد انتهوا من الواجب الاساسي في الحج ، واصبحوا حجاجاً وان لهم الحق في التعييد بعده ؛ وفعلاً فان الناس بمجرد افاضتهم من المشعر الحرام الى منى يصبحون معيدين عيد الاضحى حيث يقربون القرابين ويستريحون بعض الايام ، أو لعله سمي كذلك لأنه حد منطقة عرفات التي لا يكون الحاج حاجاً الا في الوقوف فيها . . .

- ٨ -

(٤) ومن التقاليد التي انتقلت على حالها الى الاسلام تقليد رمي الجمرات في منى . وهذا التقليد لم يذكر في القرآن بصراحة ، وانما وردت في سورة البقرة آية هي الآية (٢٠٣) ذكر المفسرون (٢) هذا التقليد ورووا عنه بعض الروايات في سياق تفسيرها .

والحجاج يقضون منذ عهد النبي (ص) أيام العيد في منى بعد افاضتهم من عرفات والمشعر الحرام ، يكبرون الله ويذكرونه عقب الصلوات ويرمون الجمرات ، وهذه الآية تشير الى هذه الايام التي يقضيها الحجاج في منى بالتكبير ورمي الجمرات . والآية تلهم ان الناس كانوا على رأيين منهم من كان يرى البر في التعجيل ؛ ومنهم من كان يراه في التمهّل ، وان المسلمين كانوا بعد الاسلام كذلك على رأيين

(١) ابن هشام ج ١ ص ١١٣ - ١١٥

(٢) الخازن ج ١ ص ١٣١ - ١٣٥ وغيره

استتباعاً لما كانوا عليه ، فجعلتهم الآية في الخيار ، فلا إثم على من تعجل ولا إثم على من تعجل اذا كان رائد الفريقين نية البر وتقوى الله . . .

وقد ذكر بن هشام (١) ان بعض حجاج العرب قبل البعثة كانوا يتذمرون من تأخر الاجازة احياناً من المزدلفة الى منى فيأتون الى زعيمها يلحون عليه بالتعجيل حتى يفيضوا الى منى ويرموا جمراتهم وينتهوا من مناسكهم ، وروح الآية وهذه الرواية تؤيدان رجوع هذا التقليد الى ما قبل البعثة كما ترى .

والجمرات هي المحلات التي ترمى بالحصى . وهي ثلاثة الاولى والوسطى وحجرة العقبة . والحجاج يرمونها بالحصى يومياً على ايام ثلاثة ، فيرمون حجرة العقبة بسبع حصوات في اليوم الاول ، ثم يرمون الجمرات الثلاث في اليوم الثاني واليوم الثالث كل واحدة بسبع حصوات في كل يوم ثم ينصرفون من منى الى مكة ، ومن الناس من يكتفي برمي يومين بدلاً من ثلاثة ايام . (٢)

واصل هذا التقليد على ما يستفاد من الروايات والاقوال أن الشيطان ظهر لابراهيم (ص) في هذه المحلات الثلاثة ليشوش عليه مناسك الحج أو ليصرفه عن تنفيذ الرؤيا التي رآها بذبح ابنه . وكان كل ما ظهر له في محل منها رجه فساروا على سنته ؛ وقد اشار بعض المفسرين الى هذه الاولوية في سياق تفسير آيات رؤيا ابراهيم (ص) في سورة الصافات ، وهي :

« فبشرناه بغلام حليم . فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين . فلما أسلما وتله لاجبين وناديناه أن يا ابراهيم . قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين . إن هذا لهو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم . . . الصافات ١٠١ - ١٠٧

(٥) وقد كان للعرب في منى تقليد آخر . وهو عقد مجالس المفاخرة بعد ان يكونوا انتهوا من مناسك الحج . وقد ذكر المفسرون هذا التقليد في سياق تفسير آية البقرة (٢٠٥) وقالوا ان الحجاج كانوا بعد قضاء مناسكهم يعقدون المجالس في منى

(١) ابن هشام ج ١ ص ١١٣

(٢) في اسد الغابة ج ٣ ص ٣٢٨ حديث نبوي في هذا الصدد .

ليتناشدوا الاشعار ، ويعددوا مفاخر الآباء والقبائل . والآية يمكن ان تلهم هذا الذي تناقلته الروايات لاسيما وايام منى هي ايام عيدوا كل وشرب وراحة فأمرت الآية بذكر الله والتجسس بنعمه بدلا من المفاخرات الجاهلية التي تزيد في قوة العصبية الضيقة .

— ٩ —

(٦) ولقد كان الطواف حول الكعبة من أهم تقاليد الحج . وهو ركن من أركانها في الاسلام . وقد اشير اليه في آيتي الحج (٢٦ و ٢٩) ، ونص الآية الاولى كأنما يخبر بشيء موجود متعارف عليه ، مما يساعد على اتخاذها قرينة قرآنية على ان القول ان هذا التقليد كان جارياً قبل البعثة فضلاً عن الروايات المتواترة اليقينة في ذلك . والطواف هو مراسم زيارة الكعبة او تحيتها . وزيارة الكعبة نوعان : زيارة عمرة وزيارة ، حج ، والاولى يمكن ان تكون في غير موسم الحج او بغير نية الحج . فالقادم إلى مكة يجب عليه لادل قدومه ان يزور الكعبة مرة أي ان يطوف حولها سواء كان القدوم في موسم الحج او لا ، وبنية الحج أو لا . فاذا كان القدوم في غير موسم الحج او بغير نية الحج سميت عمرة ، هذا بالإضافة الى ان اللقادم الى مكة او المقيم فيها ان يذهب الى المسجد الحرام وان يطوف حول الكعبة مراراً . وقد ذكرت الزيارتان الرسميتان المذكورتان في آيتي البقرة ١٥٨ و ١٩٦ . وهاتان الآيتان نزلتا على ما رجح قبل الفتح بمدة قصيرة ، ويساعد على هذا التوقيت ماجاء في الآية ١٩٦ من ذكر احتمال الاُحصار أو المنع القهري عن اتمام واجب العمرة والحج . وهذا مع اسلوب الآيتين وروحهما يسوغ القول اولاً أن هاتين الزيارتين كانتا رسميتين ايضاً قبل البعثة ؛ وثانياً ان من العرب من كان يقوم بهما كلاً على حدة ؛ ومنهم من كان يجمع بينهما معاً ؛ والعمل الجاري الآن هو إلهام الحاج بلبس ثياب الاحرام عند حدود مكة بنية العمرة أي زيارة الكعبة فقط ، واما ان يلبسها بنية جمع العمرة والحج معاً ، فالاول بعد زيارته للكعبة يتحلل من احرامه ويتمتع بما تبيحه له حالة الحل الى ان يأتي وقت الوقوف في عرفة فيحرم ثانية - يلبس ثياب الاحرام - ويطوف بالكعبة ثم يذهب الى عرفات . أما الثاني فانه يزور الكعبة ثم يبقى محرماً الى ان تم وقفة عرفات ، وجملة «فن تمتع بالعمرة الى الحج» قد عنت الحالة

الاولى، ولقد اوجبت الآية ١٩٦ على الذين يتمتعون بين العمرة والحج من غير اهل منطقة الحرم تقديم قربان ما أو صيام عشرة ايام ثلاثة في الحج وسبعة في الموطن كفارة عن هذا التمتع . ويلهم هذا ان الاصل أو الافضل هو بقاء القادم الى الحج في حالة الحرم (١) الى ان يتم مناسكه جميعها ، وعدم استمتاعه بحالة الحل بين العمرة والحج . ويبدو ان استثناء اهل منطقة الحرم من الكفارة ناشئ عن ظروف اقامتهم ، فهم لم يكونوا كالقادمين الموسمين الذين قد شدوا الرحال بقصد اداء هذه المناسك الدينية ، وظروف اقامتهم الدائمة تستلزم ان لا يتفرغوا مثلهم للمناسك وان يكتفي منهم بما هو جوهري الوجوب . أما الطواف النفل فمن الممكن للقادمين المستمتعين بحالة الحل واهل منطقة الحرم ان يقوموا بالطواف بدون ثياب الاحرام . ونحن ان هذا كله أو جله كان هو الجاري من قبل ايضاً .

والطواف في الاسلام هو سبعة أشواط على مدار بناء الكعبة . ويبدء كل شوط من الركن الذي فيه الحجر الاسود . والطائف يستقبل هذا الركن ويستلم الحجر أو يقبله أو يشير اليه . وليس للحجر الاسود واستلامه أو تقبيله ولا لعدد الاشواط السبعة ومبداها اشارة ما في القرآن ، ولكن ذلك ثابت بالسنة النبوية المتواترة التي لم ينقطع العمل بها . ونحن ان لم نقل نجزم ان هذه المراسم قد انتقلت الى الاسلام على حالها التي كانت عليه قبله .

والحجر الاسود كان مقدساً قبل البعثة ، فابقيت له في الاسلام حرمة وعادة استلامه أو تقبيله ، والبدء باشواط الطواف من الركن الذي هو فيه . وهو حجر صواني اسود لامع ؛ وفي تقاليد العرب المروية انه نزل من السماء ، ولعله قطعة من نيزك سماوي نزل في وقت ما على مرأى من بعض العرب فحبر كوا به أو عدوه هدية سماوية ووضعه في احد اركان الكعبة ثم جعلوا بدء اشواط الطواف منه .

هذا ؛ ولقد جاء في بعض الآيات ذكر الخلق والتقصير اي تقصير الشعر كعلامة للتخلل من الاحرام عقب اداء المناسك التي من جملتها ذبح الضحية المهدية لله . وذلك في آيات البقرة ١٩٦ والفتح ٢٧ ، والآية الاولى تحظر حلق الرأس قبل ذبح الضحية

(١) في ما يأتي شرح لهذه الحالة .

في المكان الذي يحل فيه ذبحها أي عند الكعبة أو منطقتها كما تدل على ذلك آية الحج ٣٣ وتوجب على المضطر الى حلق رأسه بسبب المرض او اذى القمل ان يقدم كذارة تعبدية ما ، كصدقة او صوم او قربان . وتقريب القربان الرسمي جارٍ الآن بعد الانتهاء من مناسك الحج والوقوف في عرفات ، وليس من الجاري ان يقرب الحاج قرباناً رسمياً عقب طوافه الرسمي الاول بالكعبة ، بل انه يتحلى من احرامه بقص شعره أو حلقة ولبس الثياب العادية اذا لم يكن قارناً بين العمرة والحج . ولعل في هذا قرينة اخرى على ان الاصل هو بقاء الحاج القادم في حالة الاحرام الى ما بعد الوقوف في عرفات . وعلى كل حال فاننا نخمن ان لم نقل نجزم ان الحلق او التقصير كانا قبل البعثة ايضاً من علامات التحلل من الاحرام وان الحجاج لم يكونوا يفعلون ذلك الا بعد تقريب قرايئتهم .

— ١٠ —

(٧) وقد قلنا ان المسلم يؤدي الزيارتين المذكورتين للكعبة وهو في ثياب الاحرام اي في ثياب غير مخيطة . ويظهر ان لهذا اصلاً ما قبل البعثة ايضاً . فقد ذكرت كتب السيرة والتفسير (١) في صدد احدى آيات سورة الاعراف :

« يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ... ٣١ » ان بعض الحجاج قبل الاسلام كانوا يطوفون حول الكعبة عراة وان الآية بسبيل التنديد بذلك وتقرير كون الثياب زينة وحشمة ، ووجوب اخذ الناس زينتهم والظهور بمظهر الحشمة عند كل عبادة ومسجد (٢) . وقد ذكرت فيما ذكرته ان العرب كانوا يشكروهن ان يطوفوا بالكعبة وعليهم ثيابهم الاعتيادية خبز ان يكونوا قد اتوا ببض الآثام والفواحش وهي عليهم ، فسن لهم الاحماس خلعتها والتستر بمازركان الاحماس

(١) ابن هشام ج ١ ص ١٩٢ و ١٩٣ والخازن ج ٢ ص ٨٣ مثلاً .

(٢) كل عبادة فيها سجود وكل مكان عبادة يسمى مسجداً . وقد كان النبي (ص) يصلي في ارض ما فيسمونها مسجد رسول الله . وقد سمي القرآن معبد اليهود في القدس مسجداً وكذلك سمي فناء الكعبة والكعبة مسجداً قبل فتح القدس وقبل فتح مكة .

يعدونها خصيصةً للحجاج ويسمونها « المآزر الاحمسية »؛ (١) وحينما ينتهي الطائف من طوافه او الحاج من مناسكه يعود الى لبس الثوب الذي خلعه . اما الذي يطوف بثوبه فانه يحرم عليه لبسه بعد الطواف ويجب عليه طرحه ، ويسمون ذلك « اقي » ، فكان الحجاج الذين لا يجدون مآزر احمسية او لا يقدرّون عليها ؛ ويضنون بثيابهم ان يلقوها ويفقدوها يخلعونها قبل الطواف ، ويطوفون عراة رجالا كانوا او نساء . وقد ظلت عادة الطواف بالعرى الى ما بعد فتح مكة ، فلما نزلت آيات برائة الله ورسوله من المشركين واعلان تحريم المسجد الحرام عليهم لأنهم نجس وهي آيات التوبة ٣ و ٢٨ وابلغ ذلك للناس يوم الحج الاكبر ابلغوا ايضاً بإبطال هذه العادة على ما ذكره الرواة والمفسرون في صدد تفسير الآيتين .

ومما يلحق بهذا ما نهت عنه آية البقرة (١٨٩) من دخول البيوت من ظهورها واعلان المسلمين بها انه ليس في ذلك بر ولا قربى لله . وقد ذكر المفسرون (٢) في صدد هذه الآية ان العرب - وفي الروايات ما خصص اهل المدينة منهم - كانوا إذا احرموا (٣) تكرهوا ان يظلمهم سقف ماداموا محرمين ثلثا يفسد احرامهم الذي يفسد بستر الرأس . وكان ذلك سنة من سنن الاحماس . فكانوا إذا ارادوا الدخول إلى بيوتهم لحاجة ما اتوها من ظهورها وسطوحها تقاديا من الدخول من الابواب التي يعالوها سقف او غطاء ما . وقد ابطلت الآية هذه العادة في ما ابطلته لان فيها حرجاً وكلفة . ونلفت النظر إلى ان من شروط الاحرام في الاسلام عدم ستر الرأس ، فلعل في هذا تعديلاً لذلك التقليد .

— ١١ —

(٨) ومن التقاليد التي كانت قبل البعثة الطواف بين الصفا والمروة . وقد اشارت آية البقرة (١٥٨) الى هذا التقليد بأسلوب يدل بصرحة على انه من التقاليد القديمة .

(١) لعله كان مطوفون للحجاج مثل اليوم وان هؤلاء هم الذين كانوا يعدون المآزر

(٢) الخازن ج ١ ص ١٢١ و ١٢٢ .

(٣) الاحرام في الاسلام لبس غير الخيط غير انه جاء في الخازن ج ١ ص

٤٩٣ ما يفهم منه انه كان يطلق على دخول منطقة الحرم او على دخول الشهر الحرام .

والصفا والمروة (١) هضبتان صخراويتان قريبتان من الكعبة ؛ وبجيدتان عن بعضهما نحو اربعمائة متر وكان المشركون قد وضعوا عندهما على ماجاء في الروايات بعض اصنامهم ، وكانوا يقومون عندها ببض الطقوس ، ويقربون لها القرابين ، ومن جملة هذه الطقوس الطواف بهما . وقد ذكر المفسرون والرواة في سبب نزول هذه الآية ان المسلمين تخرجوا من الطواف بهما كما كانوا يفعلون قبل الاسلام فنزلت الآية ترفع الحرج عنهم ، بل وتحضهم على الاستمرار بالتطوف بهما ، وتقرر انهما من شعائر الله . والطواف الاسلامي بهما هو ما يسمى بالسعي بين الهضبتين سبعة اشواط ذهاباً واياباً يبدئه الحاج من احدهما مكبراً ثم يمشي ويهرول بسرعة في منتصف الطريق بمض الخطوات عند علامة معينة ويظل يتلو الادعية ويذكر الله في الاشواط جميعها ، ونحن ان لم نقل نجزم ان التطوف بهما قبل البعثة كان السعي بينهما اشواطاً سبعة كما هو جار بعد الاسلام .

- ١٢ -

(٩) وفي آيات البقرة ١٩٦ والمائدة ٢ و ٩٧ والحج ٢٨ و ٣٦ والفتح ٢٥ اشارات الى الهدى والقلائد . ومضامين الآيات واساليبها تلهم بقوة وصراحة انها كانت من تقاليد قبل البعثة التي اقرها الاسلام . والهدى هو الحيوان الذي يسوقه الحاج معه ليزبحه بعد اداء مناسكه قربان شكر لله . وقد كان من عادة الحجاج العرب تقليد الهدى اي وضع قلادة من سيور الجلد او الياف الشجر او قتيل الخيطان في عنقه اعلاناً بأنه هدى فيصبح محرمًا محترماً . وهذا هو القصد من تعبير « القلائد » ، ولعل النبي عن إحلالها هو النبي عن اخذ القلائد من اعناق الهدى لما في ذلك من عدوان على حرمة او تعريض له للعدوان والنهب ، والهدى يطلق على الحيوان الذي يخصص للقربان ، فاذا كان الحيوان من البقر والابل سمي بُدناً ؛ وقد جاءت هذه التسمية في آية الحج (٣٦) . وكان من السائغ ان يشترك اكثر من حاج واحد في البدنه فتكون قرباناً عن اكثر من حاج واحد . ولعل تعبير « الهدى » مشتق من الاهداء على اعتبار ان القربان هدية من الحاج الى الله او الى الكعبة .

(١) في اللغة الصفا للصخر القاسي والمروة للصخر اللين .

والمسلمون يسمون قرايئتهم اليوم باسم الاضاحى والاضحية ، وقد سمي عيد الحج باسم عيد الاضحى من اجل ذلك لان الاضاحى تذبح بعد الافاضة من المشعر الحرام ويكون ذلك اليوم العاشر من ذي الحجة وهو اليوم الاول من العيد .

ومن صيغ الآيات يمكن ان يستدل على ما كان لتقاليد الهدى والقرايين من اهمية عظيمة . وقد نوه القرآن بها وهو يقرها في الاسلام و اشار الى ما فيها من إقامة أود الناس لاسما الفقراء والمساكين والبائسين . واذا لاحظنا ان الذين يهدون الهدى هم الاغنياء والقادرون ، وان كثيراً من الناس او بالاعحرى اكثرهم فقراء ، يهدون الى الحج ليؤدوا مناسكهم متحملين في سبيل ذلك الشدائد والمتاعب والحرمان ادر كنا اهمية هذا التقليد وفوائده في ظروف الحج وبيئته قبل البعثة وبعدها معاً . وقد كان العرب يحيطون هذا التقليد بالعناية والحرمة بل بالتقديس والرهبة . وقد بلغ منهم ذلك الى درجة ان بعض الحجاج كان يترك هديه سائماً وخاصة حينما يكون مقلداً فيتحاماه الناس ولا يتعرض له احد بسوء .

وقد كان من عاداتهم على ما ذكره الرواة (١) « إشعار » البدن « أي جرحها جرحاً خفيفاً ليسيل دمها على ظهرها اشارة الى كونها هدياً . ويسمون البدنة الجروحة بهذا القصد « شعيرة » . ومن المفسرين من فسر كلمة شعائر الله في آيات الحج ٣٢ و٣٦ على انها الهدى الجروح على الوجه الذي ذكرناه . والذي نخمنه ان هذه العادة كانت تقوم مقام القلائد ، فالجرح والدم السائل علامتان اثبتت من القلائد التي يمكن ان تخلع من أعناق الهدى كما هو المتبادر . ولعل من العرب من كان يقلد هديه ، ومنهم من كان يشعره .

وقد كان من عاداتهم ان يلطخوا جدران الكعبة بدماء هديه ظناً منه ان في هذا تقرباً الى رب البيت . والى ذلك اشارت احدي آيات الحج (٣٧) على ما ذكره بعض المفسرين والرواة ، حيث نهت على ان الله لا يناله شيء من لحوم الهدى ولا دماؤه وإنما الذي يريد من الناس التقوى والاخلاص ، وبذلك أبطلت هذه العادة . وقد كانوا يأتون من أكل لحوم هديهم ، ويتركونها للفقراء والمساكين والسباع

والجوارح ، فأباح القرآن لأصحاب الهدي ان يأكلوا منه إذا شاءوا ، وان يطعموا
البائس والفقر والقانع والمعتز أي المحتاجين سألوا او لم يسألوا (١) .

وكانوا يذبحون هديهم عند الاوثان والاعصاب في فناء الكعبة ويذكرونها
ثناء الذبح . وفي آية الحج (٣٠) أمر بوجوب اجتناب الرجس من الاوثان جاءت
في سياق ذكر الانعام ، ويمكن ان تكون قرينة قرآنية فضلاً عن ثبوت ذلك
بالروايات المتواترة . وقد شددت آيت كثيرة في النهي عن ذلك ، واكدت وجوب
ذكر اسم الله على الانعام حين ذبحها وإن مالم يذكر اسم الله عليه فهو فسق لانه
أهل (٢) لغير الله كما جاء في آيات ثقلناها في بحث اطعمة العرب ، وكما ذكر هذا في
آيات الحج في سياق ذكر الانعام التي تذبح في موسم الحج .

وعادة ذبح القرابين للعبودات عادة قديمة يشترك فيها البشر جميعهم في بعض
ادوارهم واطوارهم ومختلف بيئاتهم . غير ان الروايات ذكرت ان العرب كانوا
يرجعون تقاليدهم في ذبح القرابين الى ابراهيم (ص) الذي امتحن بذبح ولده فقداه
الله بذبح عظيم على ما جاء في آيات الصفات التي ثقلناها قبل في سياق تقاليد رمي
الجمرات ، وإن هذا كان في ما يتداولونه من الروايات في اليوم العاشر من ذي الحجة .
ونرجح ان العرب كانوا يعرفون خبر هذه المحنة ويتناقضونها ، ويرجعون اليه او
يعللون به ذبح الضحايا كما كانوا يرجعون أولية الحج الى ابراهيم (ص) ويعرفون
ويتناقضون سلمته بالكعبة ومقامه في فنائها .

- ١٣ -

(١٠) وكان من تقاليدهم تحريم الصيد في حالة « الحُرْم » ؛ ولقد احتوت آيات
المائدة ١ و ٢ و ٣ و ٤ و ٩٦ نهى للمسلمين عن إحلال الصيد وهم حرم ، وروح الآيات
تلهم ان هذا التقليد ليس إسلامياً ، وإن النهي توكيد لتقاليد سابق للإسلام ، ويدعم
هذا ما تلهمه آيات القرآن من تأثم العرب مسلميهم ومشركيهم على السواء من القتال
في الأشهر الحرم حيث يصح أن يقال إن هذا كان فرعاً عن تقليد تحريم القتال في هذه

(١) تفسير الخازن ج ١ ص ٤٣١ = ٤٤٢ وج ٣ ص ٢٨٧ - ٢٤٠

(٢) اي ذبح .

الأشهر التي هي أشهر الحج ، وهكذا يكون العرب قد وصلوا في تأثمهم من سفك الدم والقتال في هذه الأشهر الى ان يجعلوا هذا شاملاً لسفك دم الصيد ايضاً. على ان اسلوب الآيات قد يلهم ان تقايد تحريم الصيد في حالة « الحرم » قد ضعف اثره وتهوون فيه فاقتضت حكمة التنزيل تثبيته من حيث الاساس تبعاً لما ثبتته من حرمة الأشهر الحرم واشهر الحج ومنطقة الحرم وتحريم القتال وسفك الدماء فيها . ولا نستبعد ان يكون هذا التهاون قد بدد من المسلمين حيث ظنوا ان هذا التقليد لا ضرورة له لأنه لم يثبت في التنزيل القرآني الذي نزل مبكراً ، لاسيما وقد رأوا هذا التنزيل المبكر يبيح لهم قتال المشركين في الشهر الحرام وعند المسجد الحرام مقابلة على مابدا منهم من عدوان وأذى ضد المسلمين في الشهر الحرام وعند المسجد الحرام كما جاء في آيات البقرة ١٩١ — ١٩٤ وخاصة آية البقرة هذه :

« يستألفونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ... ٢١٧

وآية المائدة ٩٦ تلهم انها تحتوي تشريعاً اسلامياً فيه تخفيف للتقليد القديم ، حيث تبيح للمسلمين صيد البحر وأكله مطلقاً وتبقى صيد البر محرماً عليهم ما داموا حرماً ؛ حيث ترجح استلهاماً من روح الآية اولاً ومن اطلاق النهي عن الصيد في آيتي المائدة ٢١٩ ثانياً إن ذلك التقليد كان شاملاً لصيد البحر والبر معاً . وحالة الحرم في الاسلام هي مدة لبس ثياب الاحرام ، بحيث الذي يستمتع بحالة الحل بين العمرة والحج يستمتع بكل ماهو محظور على الحرم ومن ذلك الصيد وقد لا تدوم هذه المدة إلا أياماً معدودات ، اي من حين دخوله منطقة الحرم الى ان يزور الزيارة الرسمية الاولى ، ثم من حين ذهابه الى عرفات الى ان يعود منها الى منى ؛ وعلى هذا فيمكن ان يقال ان كلمة « حرم » الواردة في آيات المائدة ٩٤ — ٩٦ قد صار لها في الاسلام معنى اصطلاحي . أما قبل الاسلام فليس في إمكاننا ان نقرر بحزم مدى هذه الكلمة فيه مع ترجيحنا انه على كل حال أوسع من مداها الاصطلاحي الاسلامي الجديد ونخمن ان الكلمة إما انها كانت تعني ظرف الأشهر الحرم وإما انها كانت

ثُغني حلول المراء في منطقة الحرم او كليهما معاً ونحن نرجح هذا؛ بحيث كان العربي يعد نفسه بحالة الحرم حينما تحل الاشهر الحرم واشهر الحج منها او حينما يحل في منطقة البيت الحرام ، فكان يحرم عليه في الحالين سفك دم الصيد البري والبحري كما يحرم عليه القتال وسفك الدم فيه . وقد يدعم ترجيح كونها ثغني الحالين معاً تحريم صيد البحر وصيد البر معاً ؛ لأن صيد البحر لم يكن ممكن الوقوع في الغالب إلا خارج منطقة الحرم ، كما يمكن ان يدعمه ما كان من تحريم القتال وسفك الدماء في منطقة الحرم بصورة مطلقة أي في الاشهر الحرم وغيرها (١) .

- ١٤ -

(١١) ولقد اشرنا إشارة عابرة الى ما كان من اختصاص بعض بيوتات قريش بمهام عمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج، وهي مما اشارت اليه آيات التوبة ١٧-٢٠؛ واسلوب الآيات يدل على ما كان اصحاب هذه المهام يرونه من شرفهم بها وحقهم بالزهو بسببها وبالتالي يدل على ما كان يراه العرب فيها من خطورة . وقد رأينا ان نعود الى الكلام عن ذلك في هذه السلسلة لأن هاتين المهمتين اولاً، ومهمات اخرى متصلة بالكعبة والحج ثانياً مما يصح ان يعد في ذات الوقت من تقاليد الحج المهمة . ولقد ذكر المفسرون والرواة (٢) ان هذين التقاليد مع تقايد آخره الرقادة أي قرى الحجاج مما سنه قصي بن كلاب جد النبي (ص) الثالث من سنن لقريش ايقوموا بواجب حرم الله وحججه لأنهم اهل الاقربون .

والسقاية هي الاضطلاع بمهمة تحضير المياه للحجاج حينما يأتون الى مكة ، وحينما يذهبون الى عرفات ثم يعودون منها الى منى . فالمياه كانت شحيحة ومتعصرة وكان لابد من تهيئتها وتوفيرها للحجاج . وقد كان القائم بهذه المهمة يهيء بالإضافة الى المياه مياهاً فيها زبيب او تمر لتغيير طعمها الذي كان مالحاً بعض الشيء ، وكان هذا يقدم لأكبر الحجاج وعيونهم ؛ وكان آخر من تولى هذه المهمة في عهد النبي (ص) وقبل الفتح المكي العباس بن عبد المطلب (رض) عم النبي (ص) .

(١) في الخازن ج ١ ص ٤٩٣ ما يعضد هذا الترجيح .

(٢) اقرأ مثلاً ابن هشام ج ١ ص ١١٦-١١٨

وعماره المسجد هي خدمة الكعبة وسداتها وحراستها. ومن المعقول ان يدخل في هذا المعنى تسهيل الزيارة وإرشاد الزوار ومساعدتهم في اداء مناسكهم . ولا يبعد ان يكون للبيت الذي كان اليه هذا التقليد صفة دينية، وقد ذكرت الروايات تقليداً باسم « الحجابة » أى حق فتح باب الكعبة وغلقه وحفظ مفتاحه . ولعل الحجابة والعمارة كانتا تقليداً مزدوجاً في بيت واحد . فالآية ذكرت « العمارة » وليس في الروايات التي اطلعنا عليها تقليدان كل منهما مستقل عن الآخر احدهما عمارة والثاني حجابة . وكان آخر من تولى هذه المهمة في عهد النبي (ص) وقبل الفتح المكي طلحة بن شيبه ؛ وقد أقر النبي (ص) هذا التقليد فيه وفي ذريته وما يزال الى الآن .

والرفادة هي تقديم الطعام للحجاج في أيام عرفات ومنى ؛ وقد كانت بيوتات مكة تتعاون على نفقات الطعام ، ويتولى امره رئيس احدى البيوتات ، واختصاص آية التوبة السقاية والعمارة بالذكر يمكن ان يلهم ان تقليد الرفادة دونها خطورة ومدى .

- ١٥ -

(١٢) ولقد أشرنا في بحث نشاط مكة التجاري الى الأسواق العامة التي كانت تقام في موسم الحج . وزيد ان زيد هنا على ما قلناه ان إقامة هذه الأسواق يصح ان تعد من تقاليد الحج لأنها كانت في أيام وأماكن مستقرة مستمرة . واذا كانت هذه الأسواق من جهة مجالاً لنشاط اهل مكة التجاري فقد كانت من جهة أخرى تقليداً خطير الشأن جليل النفع بالنسبة لسائر العرب الذين كانت لهم في الحج وأشهره الحرم فرصة الغدو والرواح آمنين مطمئنين ، فيلتقون في هذه الأسواق يتبادلون السلع ويقيمون أودهم ويتزودون بما هم في حاجة اليه من العروض ويشهدون فيها منافع عظيمة أخرى لهم . ولقد توارثت الروايات على ان العرب كانوا يفدون على موسم الحج واسواقه من كل جهة من الشام ونجد والعراق واليمن وتهامة والبحرين على مختلف القبائل والبيئات واللهجات والعقائد كما قلنا قبل واستلهمناه من جملة « من كل فج عميق » في إحدى آيات الحج ، وكانت لهم في اسواقه خاصة — لأن أيام

الحج لا يكون فيها متسع - فرص لاقامة مجالس المفاخرات وإنشاد الأشعار والمفاضة بين الشعراء ، ولعقد حلقات السمر ، ومجالس القضاء لحل المشاكل والقضايا المعقدة ، كما كانت فرصة لتسمير الأخبار وبث الأفكار والقاء الخطب ، وتعارف الزعماء والنهء والشعراء والخطباء .

ومن المتواتر في كتب السيرة ان النبي (ص) كان يقنم فرصة هذه الأسواق فيسعى الى لقاء وفود العرب ونهائهم ويعرض عليهم رسالة ربه ويتلو عليهم القرآن ، وانه التقى فيها بوفود يثرب وتم بينه وبينهم الاتفاق الذي نتج عنه حادث الهجرة الاكبر الذي كان له اعظم الاثر في نجاح الدعوة الاسلامية وسطوع نورها الوهاج . وإننا نرجح ان الوافدين على هذه الأسواق لم يكونوا قاصرين على مشركي العرب ، بل كان يفد عليها نصارى العرب ويهود يثرب ايضاً للتبشير والاتجار ولعل منهم من كان يشترك في بعض مناسك الحج ايضاً . وفي سورة البقرة آيات لعلها تلهم هذا جاءت في صدد تبرير تبديل سمت القبلة الى الكعبة وذكر فيها ان اهل الكتاب يعملون ان هذا التبديل حق ، وانهم ليعرفونه كما يعرفون ابناءهم :

... فولَّ وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون . وأمن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض وأمن اتبعتم اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين . الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعملون ... ١٤٣ - ١٤٥ » .

ورواية خطبة قس بن ساعدة او قس بن ساعدة الأيادي في أحد مواسم الحج من الروايات العربية المشهورة وهو نصراني على الأرجح .

وناهيك بما يمكن ان يكون لهذا كله من أثر اجتماعي وأدبي عظيم في العرب الذين أتوا من كل جهة ثم تفرقوا الى منازلهم وقد امتلأت جعباتهم بالأخبار وذاكراتهم بالأشعار والخطب والكلمات المختارة واكتظت اذهانهم كذلك بمختلف الصور والمشاهد مما ساعد دون ريب على تقريب العرب من بعضهم واستقرار معنى

القومية المشتركة في اذهانهم ، وتوحيد اللغة وتصفيتها ، وبعث او تقوية حركة
 نشيطة بدت تباشيرها وتطورها التقدمي قبل الاسلام فيما كان من تطور من الوثنية
 الى الشرك ثم الى اعتبار الشركاء شفعاء عند الله ومن استنكار العرب لما بين
 الكتابيين من خلاف ونزاع وتسيديهم بهم وتمنيهم او توقعهم بعثته نبي منهم فيهم
 وحلفهم الاءيمان بانهم اذا جاءهم نذير ليكونن اهدى من الكتابيين ، ومن ظهور
 طبقة الموحدن الذين اخذوا يشتمزون مما عليه بنوقومهم ويطوفون في الارض
 ينشدون ملة ابراهيم ويتعبدون عليها او على ما ظنوا انها هي ؛ ومن اقتباس العرب
 كثيراً مما عند الكتابيين وغيرهم من معارف دينية وغير دينية مما سوف نلم به في
 فصول أخرى .

الاشهر الحرم - ١٦ -

يستدل من الآيات القرآنية وما ورد في صدها من روايات وقائمية وتفسيرية
 انه كان لهذه الاشهر اثر عظيم في حياة العرب الاجتماعية وخاصة في بيئة النبي (ص)
 قبل البعثة . فبينما تكون الحروب مستمرة والغارات قائمة ، والناس مندفعين وراء
 ثاراتهم واحقادهم وعصبيتهم يقف كل هذا حين حلولها تعظيماً واحتراماً ، ويصبح
 الجميع في هدنة طبيعية شاملة ، ويتلاقى الاعداء واصحاب الثارات في اثنائها في
 منطقة بيت الله المحرم وخارجها فلا يكون بينهم شر ولا قتال ؛ بل لقد وصل
 تأتمهم من سفك الدم فيها انهم حرموا الصيد اثناءها ايضاً لما في الصيد من معنى
 التحرش وسفك الدم وما في ذلك من انتهاك حرمة هذه الاشهر على ما ذكرناه
 قبل . وفي القرآن عدة آيات في صدد هذه الاشهر نورد في ما يلي ما لم
 نورد سابقاً :

- ١ - الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا
 عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين ... البقرة ١٩٤
- ٢ - فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم
 واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا

سبيلهم ان الله غفور رحيم ...

التوبة ٥

٣ - إنَّ عدة الشهور عند الله اثني عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم ...
التوبة ٣٦

٤ - وينبغي ان يسلك في هذه السلسلة آيات البقرة ٢١٧ والمائدة ٢ و٩٤ - ٩٧ والتوبة ٣٧ التي نقلناها في البحث السابق لأنها كذلك متعلقة بالاشهر الحرم. وفي هذه الآيات شواهد صريحة على ان حرمة الاشهر الحرم كانت قائمة قبل البعثة بزمان طويل لا يعرف العرب المعاصرون اوله ، كما فيها تثبيت وإقرار لهذه الحرمة في الاسلام استمراراً لما كان عليه الأمر قبله ؛ وآية التوبة ٣٦ تشير اولاً الى هذا القدم والاقرار وثانياً تجعل الاشهر الحرم مستقرة التعيين ، وتمهد للآية ٣٧ التي جاءت بعدها في الحملة على بدعة النسيء التي كان من شأنها ان تغير في عين الاشهر وتجعل غير الحرم في اصله محرماً والمحرم في اصله حلالاً غير محرم تقديماً وتأخيراً على النحو الذي شرحناه سابقاً ، وينطوى في حملة الآية جعل الحرمة ثابتة مستقرة لا عيان الاشهر ومنع التلاعب فيها وبالتالي ينطوى قصد التنوية بخطورة حرمتها كما هو المتبادر . وآية التوبة (٥) تأمر بتأخير قتال المشركين المحاربين والغادرين ليهودهم الى ما بعد انقضاء الاشهر الحرم كما ان آية المائدة ٢ تنهى عن إخلال حرمة الشهر الحرام وفي كل هذا تثبيت لحرمة الاشهر في الاسلام بالاضافة الى ما تلهمه روح الآيات من ان هذا التثبيت إقرار لما كان الامر جارياً قبله . وفي آية المائدة ٩٧ إشارة الى ما في حرمة الشهر الحرام من فوائد عظيمة للناس لأن فيها قيام أودهم كما في الكعبة .

ولقد نبهنا في مناسبة سابقة على ما كان من استغلال مشركي قريش لحادثة سرية من سرايا النبي (ص) اشتبه بأنها قاتلت في اول أيام الشهر الحرام ، وما كان من ضجيتهم وتأثر المسلمين المخلصين بها حتى نزلت آية البقرة ٢١٧ في تبرير ذلك لان المشركين قد اعتدوا على المسلمين وآذوهم وفتنوهم وصدوهم عن المسجد الحرام في ظروف الاشهر الحرم ... وهذه الضجة واثرها شاهد قريب على ما كانت لحرمة

الاشهر الحرم في تنفس العرب من حيز عظيم وخطورة مقدسة بالغة .
ونحن في غنى عن الاسهاب في شرح خطورة هذا التقليد في بيئة ليس فيها
سلطان نافذ وازع ، والغارات والثرات بين أهلها متواصلة متبادلة ، والعصبية على
انواعها قوية شديدة ، والانفة والحمة متأصلتان ؛ ولهم في ذات الوقت حاجات
كثيرة : تجارة لا بد لها من مشتريين ومستهلكين ، وزراع لا بد لهم من المبادلة على
غلاتهم وتمازهم ، وأعراب لا بد لهم من استيفاء حاجتهم السنوية من ماعون وثياب
وغير ذلك ومن بيع ما يزيد عندهم من أنعام ومواشي ، وشعر ووبر وصوف ، فماذا
تكون حالتهم لو لم تكن هذه الهدنة العامة ، ولو لم ييسر لهم بسببها إقامة تلك
الاسواق العامة وشهودها وكل هذا عبرت عنه آية المائدة (٩٧) بالأيجاز القرآني
الباهر . وظاهر من روح الآيات ان العرب كانوا يسبغون على حرمة الاشهر الحرم
وهبتها صفة تقدسية ويصبغونها بصبغة دينية . ولنا نشك في أنهم كانوا يعتقدون
بان الاخلال بمحرماتها وقداستها يجلب عليهم الشر والنحس والشؤم تبعاً لما كانوا
يستهدفونه في تدينهم على ما سوف نذكره في فصول أخرى ؛ وان هذا الاعتقاد
كان الوازع المانع دون الاخلال بهذه الحرمة والقداسة .

- ١٧ -

والاشهر الحرم ليست معينة في القرآن كما رأيت . غير ان التواتر الذي لم
ينقطع قد عيناها بصورة يقينية ، وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم . والاشهر
الثلاثة الأخيرة هي أشهر الحج ، على ما رجحناه في مناسبة سابقة وعلى الأقل
قبل الاسلام ، أما شهر رجب فقد روى انه كان يسمى « رجب مضر » (١) ،
وانه مشتق من الترجيب « اي التعظيم » (٢) وقد جاء في طبقات ابن سعد (٣) ان
أهل مكة كانوا يحتفلون بعيد ديني لهم في رجب فلا يبعد ان يكون هذا العيد في
شهر رجب عيداً خاصاً بقبائل مضر او قبائل الحجاز او بعضها ، وان يكون هذا

(١) الخازن ج ٢ ص ٢٣٠ في حديث نبوي

(٢) النسفي ج ٢ ص ٢٣٠ هامش الخازن

(٣) ج ٨ ص ٩ طبع ليون

أصل حرمة ليتمكنوا من الأياب والذهاب والقيام بمناسكهم وطقوسهم مكة في ظل هدنة مقدسة دينية . وهذا لا يعني ان تكون حرمة هذا الشهر بقيت قاصرة على قبائل مضر والحجاز ؛ بل اننا نميل الى القول انها عمت سائر العرب ، وان شهر رجب صار في وقت لا يعرف اوله جزءاً لا يتجزأ من الأشهر الحرم . وفي آية التوبة (٣٦) التي ذكرت الأشهر الحرم بدون تفريق بينها في الحرمة والشمول والتي أشارت الى ان من اشهر السنة الاثني عشر اربعة حرماً بصيغة مطلقة وتعميمية ، والتي نزلت في ظروف كانت بلاد الحجاز فيها مهوى اقتدة العرب ، ومركز محورهم ومحجهم ، ثم في عدم تفريق العرب بين الاشهر الحرم واعتبارهم ايها سواء في الحرمة والتقدس كما يلاحظ في الروايات الواردة تأييد لما نقول . ولم نطلع في ما اطلعنا عليه على اولية حرمة الاشهر الحرم . والمعقول ان تكون هذه الحرمة قد تقررت لها بعد وجود موسم الحج وتقاليده واسواقه ، وبعد وجود الموسم الديني لمضر او الحجاز بالنسبة لشهر رجب ؛ وان يكون قد حدث احداث ثأرية ، ووقعت وقائع سفكت فيها الدماء بين الناس استجابة لدواعي العصبية في اثناء هذه الموسم ، فاختل الأمن ، وانقطع وفود الحجاج الى مكة وتعطلت مناسك الحج ، ومنافع الناس في موسمهم واسواقه ، فحفز هذا ذوى النفوذ والسلطان والنظر والثاقب من الزعماء والرؤساء ففرضوا الأشهر الحرم وهدتها تمكيناً للناس من القيام بمناسكهم وشعائرهم وقضاء حاجاتهم . ولعل هذا الفرض كان من زعماء مكة وأصحاب السلطان وأن تكون طبقة الاحماس التي كان لها بعض الامتيازات او الصفات الدينية التشريعية ، والتي كان الناس يسرون على ما تسن لهم ويعتبرونه سنناً دينية واجبة التنفيذ على ما أشرنا اليه من قبل قد ساعدتهم او ساركتهم في إقراره . ويساعد على تصويب هذا التقرير ما كان اسكة من مركز ديني محترم في نظر سائر العرب ، وما كان من اهتمام عظيم لحرمة الأشهر الحرم عند زعماء مكة ، وما كانوا يقومون به من اعمال في سبيل رعايتها مما احتوت آية البقرة (٢١٧) من الإشارة اليه في ما كان من استعظامهم ماوقع من المسلمين واثارتهم الضجة ضدهم وضد النبي (ص) حتى اثرت في كثير من المسلمين بل في

النبي (ص) نفسه (١) الى ان نزلت الآية المذكورة ؛ ثم من تشديد القرآن في النهي والتنبية على حرمة هذه الاشهر وعدم الاخلال بها ، وتنويه بما فيها من منافع حيوية للعرب على ما هو واضح في الآيات التي نقلناها قبل قليل . ولقد ذكرت روايات السيرة وكتب الحديث ان زعماء مكة تعاقبوا بسبب حادث عدواني على زائر من الزوار على الايجدوا بمكة مظلوماً من الناس إلا قاموا معه وكانوا على ظالمه حتي ترد عليه مظلومته ، وهو العهد المعروف بحلف الفضول (٢) والذي أثر عن النبي (ص) انه شهدده وانه قال أنه اذا دعي الى مثله لأجابه . ولقد ذكرت كذلك حرب الفجار وأيامها (٣) وقد كانت ضد قوم وقع منهم قتل في الشهر الحرام وشهود النبي (ص) لها وهو قتي بهيء النبل لبعض أهمامه ؛ فهذا كله مما يدعم ما كان من حرص زعماء مكة خاصة على رعاية حرمة الاشهر الحرم ، ورجحان كون السعي الأول قد كان منهم .

- ١٨ -

ولقد يكون محل للتساؤل عما اذا كان الزعماء وأصحاب الكلمة او الاحماس الذين سنوا سنة الهدنة المقدسة في الاشهر الحرم قد استهدفوا غاية أبعد من حفظ حرمة المواسم الدينية وتمكين الناس من اشتراكهم فيها بأمن وطمانينة . وقد خطر لنا رأي في هذا الصدد رأينا عرضه دون ان نجزم بوجهته ، وهو ان هؤلاء الذين سنوا هذا التقليد العظيم قد استهدفوا غاية أبعد من تلك الغاية وهي تضيق نطاق القتال والحروب والاحقاد بين العرب ، وتوثيق عرى الالفة والاتحاد بينهم ، تمهيداً لايجاد تضامن عام في كيان واحد ، والدفاع عنه وحمايته مما يمكن ان يكون بعثت عليه بواعث واحداث خطيرة هزت الناس هزاً ، وجعلت

(١) اقرأ ابن هشام ج ٢ ص ١٩١ - ١٩٤ ، وقد جاء في رواية ص ١٩٤ ان النبي (ص) حينما رجعت سرية عبد الله بن جحش قال لهم ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام .

(٢) ابن هشام ج ١ ص ١٢٥

(٣) ابن هشام ج ١ ص ١٧٣ - ١٧٥

رؤساءهم يفكرون في الاستعداد لها ، واتخاذ الوسائل لدرء ما ينجم عنها من
اخطار ؛ ولعل غزوات الاحباش لليمن من هذه البواعث والاطار او أهمها .
ونستطيع ان نجد في اسماء الاشهر العربية سنداً ما لهذا الرأي .

فمن المروى الذي يسند صحته اسماء الاشهر العربية المعروفة أن هذه الأسماء
ليست هي التي كانت للأشهر في القديم ، وانما انما اطلقت مجدداً عليها . واذا
لاحظنا احتمال اشتقاق اسم رمضان من « الرمضاء » وهي الرماد الشديدة الحرارة
وقد قال هذا كثيرون ، وما في تسمية شهرى « ربيع الأول » و « ربيع الثاني »
من الاشارة الموسمية أمكننا ان نقول ان تسمية الأسماء الجديدة للأشهر كانت في
موسم الصيف ، وان الشهر الذي كان يصادف شهر رمضان كان أشد اشهر
الصيف قيظاً فاطلق عليه اسم رمضان فيكون شهر شعبان قبله وشهر شوال بعده
من أشهر الصيف مع شهر رمضان ، وأشهر الصيف تمنع حرارتها الناس
من الحركة او بالاحري من القتال والسعي اليه في قطر شديد الحرارة شحيح الماء ،
ثم يأتي ذو القعدة وذو الحجة والحرم ، وهي أشهر الحج وكانت حين التسمية
الجديدة موسم الحريف فحرم فيها القتال ، ثم حرم القتال في شهر رجب ، فصارت
سلسله مؤلفة من سبعة أشهر ليس الى القتال فيها سبيل ، اربعة حرم وثلاثة هي
موسم الصيف الشديد ، وفي الاشهر الخمسة التالية للحرم ينشر العرب للسلا
والمرعى شتاء وريبعاً فلا ينهون الا وقد عاد رجب المحرم وهكذا دواليك . واذا
كان لابد من قتال وطلب ثارات بسبب طبيعة الحياة البدوية وعصبيات العرب في
الاشهر الخمسة كفاية ، وفيها مجال لتنفيس سورة الغضب والعصبية في الناس . على
ان في انقطاع الناس عن القتال سبعة اشهر متولية مجالاً لحل ما يمكن حله من
المشاكل والعقد ، وخاصة في موسم الحج واسواقه ومجتمعاته ، ولا نقاء غضب
الناس وسكونه .

فاذا صحت لهذا الرأي وجاهته فيكون من حقنا ان نرى في هذه السنة الجلييلة
الشأن والاثردلالة على نهضة قومية وفكرية اخذت تبدو تابشيرها في الجزيرة العربية
عقب تلك البواعث والاطار الخاطرة ، وكرد فعل لها .

وفي بدعة النسيء التي ابتدعت لتقديم وتأخير الأشهر الحرم والتي أشرنا إليها في مناسبة سابقة قريبة شيء من موجبات هذا الرأي أو مركزاته . فالأشهر العربية القمرية تدور مع الزمن وتصبح أشهر الشتاء منها أشهر الصيف وأشهر الصيف أشهر شتاء كما لا يخفى ؛ فابتدعت البدعة لمسيرة مواسم السنة والتوفيق بين حساب السنة القمرية والسنة الشمسية حتي يظل موسم الحج واسواقه في الخريف وتظل سلسلة امتناع القتال في الأشهر السبعة مستقرة ثابتة .

ومع اننا نعرف ان بعض الروايات (١) ذكرت ان النسيء كان يجري أحياناً بطلب من الناس ليتسني لهم متابعة حروبهم بدؤها قبل او طلب ثارات لهم ، فاننا مازلنا نرجح انه ابتدع في الاصل لمسيرة المواسم السنوية ، وتعديل أشهر الحج تعديلاً يتسق مع امكانيات الانتقال بدون مشقة ؛ واذا كان صار يطلب لأغراض حربية او ثأرية فان ذلك جاء متأخراً ، واساءة لاستعمال البدعة ، ولعل الحملة القرآنية على النسيء انما كانت بسبب سوء الاستعمال هذا فلا يجبر الناس على انتقاص الحرمات وخرق التقاليد النافعة (٢) .

ومهما يكن من أمر فان خطورة هذا التقاليد واثره في حياة العرب الاجتماعية على تعدد وجوها واضحا القوة والمدى وفيها الدلالة الكافية على قوة عقول الذين انشأوه وثاقب نظرهم وسعة تأثيرهم ونفوذهم .

(١) ابن هشام ج ١ ص ٤٣ - ٤٥

(٢) في ذيل ابن هشام ج ١ ص ٤٣ تعليل مزدوج للنسيء أي انه كان للقتال أحياناً ولمسيرة المواسم أحياناً .

الفصل الرابع

في

نظام الحكم والطبقات

تحليلات وقرائن وملهمات قرآنية في صدد وجود سلطات حكومية ومداهها —
ترجيح وجود سلطات حكومية في مكة في صورة مشيخة أشرف — مركز إبي
سفيان في هذه المشيخة — ترجيح تشابه الحال في الطائف ويثرب — الحالة في
القبائل البدوية — الآيات القرآنية الواردة في صدد القضاء — ما تحتويه من الدلالات
بوجه عام — عادات وشؤون بارزة في القضاء مستلزمة من الآيات : كان الاحتكام
للقضاة اختياريًا — كان منوطاً باتفاق الطرفين — لم يكن للقاضي سلطة مجبرة —
كان عند القضاة نوع من الأنظمة والاقضية المتعارف عليها — كان القضاء إراثياً
في الغالب — العصبية الاجتماعية واثرها في التنفيذ القضائي — تطور الحالة في
العهد الإسلامي النبوي — قضاة من اليهود للعرب — القضاء عند اليهود والنصارى
في بلاد الحجاز — قرائن وتحليلات وملهمات قرآنية بوجود تفاوت طبق معترف
به — بحث في الرق قبل البعثة والآيات القرآنية الملهمة — ما تلهمه الآيات القرآنية
من أمور عديدة في أحوال الرق والرقيق — ما يستأنس به من الروايات في صدد
ذلك إنما ما للصورة — تحرير الرقيق قبل البعثة والملهمات القرآنية في صده —
ما يستأنس به من الروايات .

السلطات الحكومية

— ١ —

إن بيئة وعصرًا مثل البيئة والعصر الذين ندرسهما ، وفيهما المدن والقري
الكثيرة التي كان أهلها على جانب غير يسير من الحضارة ، والاتصال بالعالم المتمدين
لا يعقل بطبيعة الحال أن يكونا خاليين من سلطات حكومية وقضائية بشكل من
الأشكال ، تبعث في نفوس الناس الهيمية والشعور بأحترام حقوق بعضهم ، وما

درجوا عليه من عادات وتقاليد وواجبات متبادلة ، وتوقيف البغاة والاضرار
والمفسدين والشاّذين عند حديم ، وان يكون كل هذا منوطاً بوازع العصبية
الاجتماعية وحده مهما كان قوته واثره .

ونريد في هذا البحث ان ندرس ما في القرآن من الدلالات والقرائن التي
تساعد على اقتباس صورة لنظام الحكم في ذلك العصر والبيئة .

ففي القرآن أولاً آيات تذكر « اولى الامر » وتوجب طاعتهم ورد الامور
اليهم كما ترى في ما يلي :

١ — يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ...
النساء ٥٩ .

٢ — واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولو ردوه الى الرسول
وإلى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم
وأولو الامر هم أصحاب القيادة والرأسة والسلطان على ما قاله بعض المفسرين .
والمرجح ان الآيات قد ارادت ذلك .

والمسئلة هنا هي ما اذا كان هذا التعبير مما كان مستعملاً قبل البعثة ويراد به
أصحاب القيادة والرأسة والسلطات ، وما اذا كان في مكة والطائف ويثرب مثلاً
أصحاب حكم وسلطان ورأسة يطلق عليهم هذا التعبير .

اننا نميل الى النفي او الشك على الأقل في الاثابة وخاصة بالاستلham من القرآن
اذا كنا نريد ان نفهم من هذا التعبير ذلك النوع من الحكومات التي تفرض وجودها
وإرادتها فرضاً ، وتستند في ذلك الى قوة تنفيذ ارادتها وتأييدها في وجودها
وفرض ارادتها . فأنه ليس في هذه الآيات وما ورد في القرآن مما يماثلها او في
معناها ما يساعد على القول بوجود سلطات حكومية وقضائية منظمة ونافذة . بل
ان اسلوبها ليلهم انها كانت بسبيل تنظيم وتوطيد سلطان ذي قوة اجرائية نافذة
لم يوجد بعد ولم يعتد عليه .

— ٢ —

غير ان هذا لا يعني نفي وجود سلطات يرجع اليها في مهم الامور والاحداث ،

ويكون في استطاعتها ان تبعث الهمة الاحترام في الناس ، وان تحملهم على الطاعة والوقوف عند حدودهم بشكل من الاشكال ؛ كما ان في بعض الآيات والتعابير القرآنية وفي بعض روايات السيرة قرائن ووقائع تساعد على ثبوت وجود شيء من هذا .

فقد ورد في سورة مريم مثلاً كلمة « ندى » في الآية التالية :
واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً .
٧٣

وورد في سورة العلق كلمة « نادى » في الآيات التالية :
« كلا لئن لم ينته لنسفنا بالناصية . ناصية كاذبة خاطئة . فليدع ناديه . سندع الزبانية . كلا لا تطعه واسجد واقترب ... »
١٥ - ١٨

وقد فسر المفسرون كلمة « النادى » بمجالس القوم ودار مشورتهم ، وكذلك كلمة « الندى » . وروح آية مريم توحى بتحدى الكفار للمؤمنين ، ومفاخرتهم لهم بمجالسهم وقوتهم ؛ وروح آية العلق توحى بتحدى القرآن للطاغية في دعوة مجاسه ليفعل ما يريد ، وبأنذاره بقوة زبانية الله — أى منفذى اوامره — ثم تأمر النبي (ص) بعلم الاكثرات لتحديد ووعيده . وبما يلفت النظر ورود آية في سورة مريم بعد الآية التي تقللها فيها انذار للكفار بأنهم سيعلمون من هو اضعف جنداً ردأعلى تحديهم ومناظرتهم : « فسيعلمون من هو شر مكاناً واضعف جنداً » ، مما يمكن ان يكون قرينة ما على ان الذين كانوا يفاخرون المؤمنين بنديهم هم من أصحاب السلطان في مكة .

وقد ورد في سورة الأنفال في سياق التذكير بما كان من الكفار من تأمر على النبي (ص) هذه الآية :

واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ...
٣٠ .
وقد فسر المفسرون كلمة « يثبتوك » بمعنى ليحبسوك . وروح الكلمة تلهم معنى « النفي » في تعبير « يخرجوك » كما تلهم صحة تفسير المفسرين لكلمة « يثبتوك » ، ومؤدى هذا انه كان في مكة قوة او سلطة ما تستطيع ان تنفي وان تحبس .

وفي القرآن آيات جاء فيها تعبير الاخراج وحده ومع الهجرة كما نرى :
١ — فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا...
آل عمران ١٩٥

٢ — الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله .. الحج ٤٠
فتعبير « الاخراج » في الآيات وان كان مما يتبادر الى الذهن ان يكون قد قصد به
اضطرار المسلمين الى الخروج والهجرة بسبب الاذى والاضطهاد فأنت فيه معنى
الاجراج بالقوة او النفي ايضا اما مباشرة واما بسبب ما احيط به ضعفاء المسلمين
من مظاهر الاعنت والاذى بتدبير زعماء مكة ورؤسائها وأصحاب الشأن
والسلطان فيها .

ونذكر في هذا المقام الموقف الجحودي العنيد للدعوة النبوية في مكة الذي
شمل اكثرية سكانها الساحقة ، وقاده الزعماء والرؤساء ، مما استفاضت به الآيات
القرآنية المكية بحيث يجعلنا نكتفي بأيراد مثلين من ذلك :

١ — وبرزوا لله جميعاً فقال الضعفاء الذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا فهل
أتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء ؟ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا
أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص...
ابراهيم ٢١

٢ — وانطلق الملاء منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد

ص ٦

حيث يوحيان انه كان هناك « ملاء » اى أشراف وأصحاب نفوذ يأمرون
وجمهور يؤمر ويتبع . فهذا الموقف بهذه الصورة يوحى ان يكون القادة والزعماء
أصحاب سلطان وقوة لم يكن بد للجمهور من الائتمار بأمرهم ، واتباعهم في موقفهم
وتوجيههم...
ووقعت كلمة « السجن » في عدة آيات في سورة يوسف منها الآية التالية:

« ثم بداهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين . ودخل معه السجن فيتيان

— ٣٥

فورود لفظ السجن في القرآن دليل على انه كان مفهوم الدلالة ، وقرينة على انه

كان معروفاً ومستعملاً في البيئة التي كان القرآن ينزل فيها ، وعلى انه كان هناك قوة تستطيع ان تستعمله كما هو المتبادر ؛ ومثل هذا يقال في صدد تعبير « حرس » الذي جاء في احدى آيات سورة الجن : « و إنما لمسنا السماء فوجدناها مئت حرساً شديداً وشهباً » حيث يدل هذا التعبير على انه مفهوم الدلالة ، ويلهم بأنه كان هناك سلطة ما تستخدم حرساً ولو كان جاء في صدد حرس الله في السماء .

— ٣ —

ونشير هنا بالأضافة الى هذه القرائن القرآنية الى المهام التي ذكرتها آية التوبة (١٩) وهي سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام لنقول اننا نرجح بأن هذه المهام لم تكن شخصية او عائلية مجردة من ملابسات أخرى ، وأن البيوتات التي كان يقوم ممثلوها بها لم تضطلع بها أرتجالاً وبقوتها الخاصة فقط ، بل أنها كانت مهام ذات صفة او سلطه رسمية ما اضطلعت بها هذه البيوتات . وعلى هذا فإنه من الممكن ان يقال كذلك ان المهام الأخرى التي ذكرتها الروايات (١) مع هذه المهام وهي « الرقادة » اي قرى الحجاج « والسفارة » بين أهل مكة وغيرهم حين طرؤ أحداث تقتضى ذلك و « قيادة الجيش » في الحرب و « عقد اللواء » و « أصحاب الراية » لم تكن هي الأخرى شخصية بل كانت مثلها ذات صفة او سلطة رسمية ما اضطلعت بها البيوتات التي كان ممثلوها يقومون بها بهذه الصفة .

ولقد حكى آيات في سورة النمل المحاوراة التي جرت بين ملكة سبأ ورجال حكومتها كما ترى فيها :

« قالت ياأيها الملا افتوني في أمري ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون . قالوا نحن أولو قوة وأولو بأس شديد والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين . قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون . وإني مرسله إليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون ... »

٣٢ — ٣٥

(١) ابن هشام ج ١ ص ١٢١ — ١٢٢ وأسد الغابة ج ٣ ص ٥٣

والمتبادر ان هذه المحاوره لم تحتو شيئاً غريباً على استماع السامعين من حيث المفهوم بالاضافه الى القصة نفسها .

ولقد احتوت آيات عديدة تعبيرات لا تكون إلا في ظروف حكومية وسلطات رسمية في الاغلب مثل الجند والملك والعهد والميثاق والسلم كما ترى في الامثلة الآتية :

١ — ألم تر إلى الذي حاج ابراهيم في ربه أن آتاه الله الملك . البقرة ٢٥٨

٢ — إلا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق . النساء ٩٠

٣ — وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله . الانفال ٦١

٤ — الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة . = ٥٦

٥ — ... فسيعلمون من هو شر مكاناً واضعف جنداً . مريم ٧٥

٦ — ... اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها . الاحزاب ٩

— ٤ —

فاذا ربطنا هذه الحلقات في سلسلة واحدة ، وأضفنا اليها أن أهل مكة لم يكونوا منقطعين عن العالم المتمدن بل كانوا شديدي الصلة به ، وكانوا يعرفون اشياء كثيرة عنه بما في ذلك ما عنده من حكومات وولاة وشرطة وجند الى غير ذلك من مظاهر الحكومات ووسائلها ، كما انهم اقتبسوا منه كثيراً من وسائل حضارته وترفه جاز لنا ان نقول إنهم لابد من ان يكونوا قد اقتبسوا شيئاً من تلك المظاهر والوسائل ، وواضح مع بيئتهم ، فكانت لهم بذلك وسائل ومظاهر حكومية تسد الفراغ الذي لا غنى عن سده في بيئة مثل بيئتهم .

وما دمننا نعلم من الروايات المتواترة أن رؤساء ونهائ البيوت الشريفة هم الذين كانوا يتولون المناصب الدينية والمدنية في مكة فاننا نستطيع ان نقول إنه كان في مكة حكومة شيوخ الاشراف او مشيخة الاشراف ، وإن سلطتها كانت دينية ومدنية معاً ، وإن اصحاب مناصبها الرئيسية كانوا يتولون مناصبهم اراثاً عائلياً حسب طريقة كانت جارية عندهم .

واذا ذكرنا ما كان لابي سقيان بن حرب في عهد النبي (ص) من مركز ، وكيف كان يتقود الجيش ويدير الحروب ويعقدا العهود ، وكيف ان العباس بن

عبد المطلب عم النبي (ص) وهو أحد زملائه في حكومة الاشراف التي به الى النبي (ص) بقوة دالته عليه ، ومكان قرابته منه وهو على ابواب مكة يوم الفتح ليمايه ، وكيف ان النبي (ص) استقبل هذه البيعة بأرتياح ، وكرم ابا سفيان بأعلان الأمان لمن يدخل بيته مما ذكرته الروايات العديدة (١) استطعن ان تقول انه هو الذي كان رئيس هذه الحكومة او العضو النافذ الاول فيها قبيل البعثة .

- ٥ -

ونرجح ان الحالة في المدن الاخرى كالطائف ويثرب كانت على شيء مما كانت عليه الحالة في مكة . ولقد ذكرت الروايات ان الخزرج وهي كبرى قبيلتي يثرب كانوا ينظمون لعبد الله بن أبي لآلء التاج ليعلموه ملكا على يثرب قبيل الهجرة النبوية ؛ مما يمكن ان يستأنس به في دعم مرجحناه . كذلك يمكن ان نجد في آيات الزخرف :

« قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . أ هم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون ... » ٣١-٣٢

قرينة ما بالنسبة الى الطائف التي هي احدى القريتين على ما ذكرناه في مناسبة سابقة ، فضلاً عن ما فيها من قرينة عامة تشمل مكة ويثرب ايضاً ؛ حيث تلهم انه كان في الطائف عطاء ذوو نفوذ كما كان في مكة ، وحيث تحكي قول المشركين انه لو كان حقاً لكان أنزل على رجل من رجال مكة او الطائف العظام ؛ على اعتبار ان هؤلاء هم الذين يستطيعون ان يسنوا للناس السنن وان يخطوا لهم الطرق وان يأمرهم وبتابعها فيجدوا فيهم الاستجابة اليهم نظراً لسلطانهم ونفوذهم . وفي

(١) ابن هشام ج ٢ ص ١٩٦ و ٣٤٦ - ٣٨٣ وج ٣ ص ٦٥ و ٦٩ - ٨٩ .
 ٢٣٠ و ٢٣٣ و ٢٣٨ . ولعل هذا يدعم بما كان من تقاليع بني امية الى الحكم والسلطان واعتبارهم انفسهم الاولى به بعد موت النبي (ص) وخاصة بعد استشهاد عمر بن الخطاب (رض) .

الرد الذي احتوته الآية الثانية قريبه قوية اخرى ، حيث ترد عليهم منددة بما مؤداه
انهم اذا كانوا يرون انفسهم اصحاب سلطان ونفوذ ، واذا كان الله قد شاء ان يرتفع
الناس بعضهم على بعض فأتما هذا وذلك هو لتدبير امور الدنيا حيث يكون بعض
الناس آمرين وبعضهم مسخرين .

- ٦ -

اما البادية فليس في القرآن ما يساعد على اقتباس صورة لنظام الحكم فيها ،
او على القول بجزم انه كان للسلطات الحكومية في المدن امر نافذ عليها .
والذي نميل الى ترجيحه هو ان شيوخ القبائل البدوية وذوو الكلمة والشأن
والرأسه فيها هم الذين كانوا اصحاب السلطة والحكم في قبائلهم ، بالتوارث ابناً عن
اب ، وبالاتقرار على الاغلب في بنوت معروفة ؛ وانهم هم الذين كانوا يقودونها
في المعارك ، ويمثلونها في الشؤون الخارجة ، ويزعونها في التصرفات الداخلية ،
ويعدون باسمها المواثيق السلمية والحلفية ، ويضعون الناس في اقدارهم ،
ويردعون الاشرار عن شرورهم ، ويقررون ما ينبغي ان يقرر من خطط وسنن
لحفظ كلمة القبيلة ومركزها وكرامتها واحقاق الحق لاصحابه فيها ؛ وتدعم ذلك
العصبيات الاجتماعية المتنوعة ، كذلك فالتنا ميل الى القول انه لم يكن يخلو الامر
من كلمة نافذة ، وسنة ماضية للسلطات الحكومية في المدن في القبائل التي تكون
حولها او تكون صلتها اشد واوثق ، حيث لا تستطيع هذه القبائل إلا رعايته لأن
في ذلك مصالح متنوعة لها مما يتصل بعوامل الرغبة والرهبة والحاجة وظروف
البيئة المشتركة ؛ وقد يصح الجزم خاصة بالنسبة الى السنن التي تسنها المدن للحياة
الاجتماعية والدينية ومظاهرها بما يكون قدراً مشتركاً بين الحضر والبدو . وقد
مر بنا صور متنوعة لما كان نافذ المفعول على الناس جميعهم بدوهم وحضرهم من
هذه السنن والمظاهر .

ان هذا الذي قلناه آنفاً والصورة التي رسمناها انما تتعلق بالسلطات الحكومية بصورة عامة وخاصة بالسلطات العليا منها .

ولقد ورد في القرآن آيات عديدة يمكن ان تساعد على الاستدلال على وجود سلطات او مراجع قضائية لحل ما لا بد من وقوعه بين الناس من مشاكل وخلافات .

(١) ففي بعضها ورد ذكر « الحكم » في صدد نهى الناس عن اكل اموال بعضهم بالباطل . والرجوع الى الحكم واغرائهم او الاحتيال عليهم للوصول الى احكام تساعد على اكل اموال الناس بالاثم ايضاً : ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكم لتأكلوا فريقاً من اموال الناس بالاثم وانتم تعملون ١٨٨ البقرة .

(٢) وفي بعضها وردت تعابير « التحاكم » و « الحكم » و « الحكم » و « حكم الجاهلية » في صدد القضاء بين الناس كما ترى في الآيات التالية :

١ — إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى اهلها واذا حكمتهم بين الناس ان تحكموا بالعدل . . . النساء ٥٨

٢ — ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً . واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً . . . النساء ٦٠ — ٦١

٣ — فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً . . . النساء ٦٥

٤ — إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً . . . النساء ١٠٥

٥ - وإن خُفِّمَ شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها إن يريدوا
اصلاحاً يوفق الله بينهما ٠٠٠ النساء ٣٥

٦ - فإن جاؤوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك
شيئاً وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين . وكيف يحكمونك
وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين . إنا أنزلنا
التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون
والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس
واخشوني ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون
المائدة ٤٢ - ٤٤

٧ - وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ٠٠٠ المائدة ٤٧

٨ - الخ حكم الجاهلية يبعثون (١) ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ٠٠٠
المائدة ٥٠

٩ - وإذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون . وإن
يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون ان يحيف
الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون . إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا الى الله
ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون ٠٠٠
النور ٤٨ - ٥١

(٣) وفي بعضها وردت تعابير الشهود والشهادة والاستشهاد في صدد القضاء
بين الناس وحفظ حقوقهم كما ترى في الآيات التالية :

١ - واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان
ممن ترضون من الشهداء أن تضل أحداها فتذكر إحداها الأخرى ولا ياب الشهداء
إذا مادعوا ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً الى أجله ذلكم اقتسط عند الله
واقوم للشهادة وأدني ألا ترتابوا إلا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس

(١) السؤال التنديدي في حق اليهود

عليكم جناح الا^١ تكتبوها وأشهدوا اذا تباعدتم ولا يضار كاتب ولا شهيد . . .

البقرة ٢٨٢

٢ - ولا تكنوا الشهاده ومن يكتمها فإنه آثم قلبه . . . البقرة ٢٨٣

٣ - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً . . . النساء ١٣٥

٤ - يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم ان اتم ضربتم في الارض فأصابكم مصيبة الموت تحبسونها من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان ارتبتم لا نشتري به ثمناً ولو كان ذا قربي ولا نكنم شهادة الله إنا اذا لمن الآثمين . فإن عثر على انها استحق اثماً فأخراهم يقومان مقامها من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدنا إنا اذا لمن الظالمين . ذلك أدنى أن يأتيوا بالشهادة على وجهها أو أشهدوا يخافوا ان ترد أيمان بعدايمانهم واتقوا الله واسمعوا . . . المائدة ١٠٦ - ١٠٨

٥ - فاذا بلغن اجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم واقيموا الشهادة لله . . . الطلاق ٢

— ٨ —

فهذه المجموعة من الآيات تحتوي كما رأيت تعابير وطرائق ووسائل قضائية متنوعة ؛ واذا كان في بعضها ما يدل على انه تشريع قرآني للنبي (ص) والمسلمين أو توطيد قرآني لنفوذ حكم النبي (ص) وقضائه وإيجاب التحاكم اليه فإن لهجتها التقريرية من جهة ومضامين أكثرها وصيغتها من جهة أخرى تدل على سابق إلفتها واستعمالها في مدلولات قضائية مفهومة من قبل السامعين ، مما يجعلنا نقول انه كان في عصر النبي (ص) وبنيته قبل البعثة قضاة وحكام يتحاكم الناس عندهم في مشاكلهم الاقتصادية وغير الاقتصادية كالارث والانكحة والديون والدماء وحقوق الملك والزاعات التجارية والمالية الأخرى بما درج عليه العرف والتقاليد ، وانه كان للقضاة والحكام أو للقضاء طرائق يسار عليها ، واصولاً يرجع اليها في استماع

الشهادات وتقديم البينات ، والادلاء بالحجج ، وأن هذا لم يكن خاصاً بالحضر بل كان يشمل البدو والحضر ، ونعني انه كان قضاة وحكام في البدو كما كان في الحضر ايضاً ، دون ان يكون هذا مانعاً من القول بترجيح ارتقاء القضاء وطرائقه في الحضر بالنسبة للبدو ، لتفوق الحضر على البدو في الحضارة ومظاهرها ، وما يستتبع هذا من تنوع في المشاكل ، وتفنن عند الحضر لا يكون عادة في البدو والبادية .

— ٩ —

ومن الآيات التي استعرضناها يمكن ان يستدل على أمور بارزة في نظام القضاء في ذلك العصر والبيئة .

منها أن الاحتكام الى القضاة والحكام كان اختيارياً مهما كان نوع القضية . نعني ان صاحب الحق اذا احب ان يرجع الى القضاة والحكام رجع ، والا فليس هناك شيء يقال له حق عام تتولى ملاحقته سلطة قضائية عامة ومأزمة ؛ وهذا يستأنس عليه بآيات النساء (٦٠ - ٦١) والمائدة (٤١) والنور (٤٨) ، والمتبادر أن الذين لا يأتون الى القضاة يكونون من الأقوياء الذين يعتمدون في اخذ حقوقهم والانتصاف لانفسهم على قوتهم الشخصية والعصبية ، ومن المعقول أن يكون هذا في الدرجة الاولى في البادية وإن لم يكن قرينة قرآنية على ذلك .

ومنها أن الاحتكام الى القضاة والحكام كان منوطاً باتفاق الطرفين المتخاصمين فاذا راجع أحد الطرفين قاضياً فليس لهذا القاضي قوة تجبر الطرف الثاني على المثول لديه ، فإذا احب هذا ان يجيب الدعوة كان به والا فلا إجبار قضائي عليه . ويستأنس على هذا بآيات النساء (٦٠ - ٦١) و (٦٥) وآيات النور (٤٨ - ٥١) . كذلك فإنه لم يكن للقاضي سلطة اجبارية على الشهود تضطربهم الى الحضور بين يديه وأداء شهاداتهم ، حيث كان هذا منوطاً بالشهود انفسهم ان شاؤوا حضروا وشهدوا والا فلا ؛ وبعض ما جاء في آية البقرة (٢٨٢) يلهم ان بعض الشهود كان ينالهم أذى من جراء شهادتهم ، وقد يكون هذا كما كان يحملهم على الامتناع .

ومنها ان الخصوم هم الذين كانوا يختارون القاضي الذي تحاكون لديه بعد ان

يكونوا قد اتفقوا مبدئياً على القاضي ، ويستأنس على هذا بآيات النساء (٦١-٦٥) والمائدة (٤٢-٤٤) .

ومنها - انه ليس من شأن القاضي ولا من سلطته ان يجبر المحكوم عليه بانفاذ الحكم واعطاء الحق المحكوم به لصاحبه . ويستأنس على هذا بآيات النساء (٦٥) والنور (٤٨-٥١) ؛ فالقاضي يصدر حكمه بعد استماع الدعوى والبيانات وتوقف مهمته عند هذا الحد . فاذا اذعن المحكوم عليه من نفسه للحق او اذا كان لخصمه قوة عصبية لا يرى لنفسه مناصاً من الازعان رهبة منها كان به ، وإلا فالامر يتوقف حينئذ على المحكوم له ، وما يستطيع ان يفعل في هذا الموقف .

ومنها - انه كان نوع انظمة او اقضية معروفة يحكم بها القضاة في الاحداث المتماثلة . ويستأنس على هذا بآية المائدة (٥٠) التي يفهم منها ومن السلسلة السابقة لها (٤٦-٤٩) ان اليهود راجعوا النبي (ص) في قضية على أمل ان يحكم فيها وفق الاقضية العربية السابقة المعروفة فلم يحقق املمهم ، لانه أراد ان يحكم او حكم فيها وفقاً للشريعة التوراتية او لأمر الله بأن لا يحكم الا بما أنزله الله عليه من الكتاب وان لا يتبع اهواءهم ويسايرهم في ما يريدون .

وتعقياً على هذا كله نستطيع ان نقول :

اولاً ان القضاة والحكام كانوا في عصر النبي (ص) ويئس قبل البعثة قضاة وحكاماً بالعرف والتقليد ، وبما يكونون قد اكتسبوه من التجارب والوقائع من خبرة ومران وسمعة وأسم ، وائسوا قضاة رسميين تختارهم السلطات الرسمية التي كانت تقوم في ذلك المجتمع وتمدهم بنفوذها . وهذا ما نرى مثله اليوم في المجتمعات والحياة البدوية . ولا نستبعد ان يكون القضاء إرثياً ينتقل من الأب الى الابن ، وتستشير به البيوتات ، فيتخرج الابناء على آباءهم في ما يشهدون لديهم من الوقائع والاقضية . ثانياً ان مركز القضاة السليبي في ما يتعلق بالاجبار كان ولا ريب يسد فراغه ما كان من تقاليد العصبية الاجتماعية على انواعها من عائلية ، وقبيلية ، وحلقية وولائية وجوارية وهذا مما يظهر اثر هذه العصبية العظيم وضرورتها اللازمة في المجتمع العربي .

ولقد ظلت هذه الانظمة او الحدود القضائية على حالها الى ما بعد بعثة النبي (ص) بل الى ما بعد الهجرة النبوية بمدة غير قصيرة ، ثم اخذ الأمر يتطور بتطور السلطان الاسلامي وتوطده في شخص النبي (ص) كما هو واضح في الآيات الى ان حل الاجبار محل الاختيار في التقاضي لدى النبي (ص) وفي الاستجابة الى دعوته اذا دعا وفي تنفيذ حكمه اذا حكم ، وصار هنالك معنى لحق عام يلاحقه النبي (ص) الذي كان يمثل السلطان والقضاء الاسلامي في حق الذين يقتربون الجرائم ويعيشون في الارض فساداً .

هذا ؛ وآيات النساء ٦٠ — ٦١ تلهم أنه كان من اليهود قضاة اعتمد العرب التحاكم لديهم ، حيث قال جمهور المفسرين ان « الطاغوت » في الآيات (٦٠) عنت قاضياً يهودياً هو كعب بن الاشرف . والارجح ان عرب المدينة ومنطقتهما هم الذين كانوا يفعلون ذلك لانه لم يكن في مكة والطائف جالية يهودية ذات شأن على ما سلف القول ، كذلك فان آيات المائدة ٤٦ — ٤٤ تلهم ان احبار اليهود وربانييهم هم الذين كانوا يتولون القضاء بين اصحاب المشاكل من اليهود انفسهم ؛ على أساس الشريعة التوراتية . والآيات تلهم ان الاسلام قد اقرهم على هذا اذا شاؤا أن لا يتقاضوا الى المسلمين على شرط ان تكون احكامهم مستمدة من التوراة . ولعل هذا الحال كان بالنسبة الى النصارى الموجودين في مكة او غيرها من الحجاز ولعل آية المائدة (٤٧) مما يلهم ذلك ايضاً .

التفاوت الطبقي

ان ما تقدم في هذا الفصل من اجاث واستدلالات ، سواء بما يتعلق منها بوجود طبقة الاحماس التي كانت من بيوت معينة يتوارث مركزها وحقوقها الانشاء عن الآباء ، وما كانت تفرضه للناس من سنن وتقاليد ، وتراه لنفسها من امتياز يخولها الترفع عن الناس ؛ او بما يتعلق بالبيوتات الشريفة التي كان يمثلوها

يتوارثون النفوذ والمناصب الرئيسية العليا الدينية والمدنية في مكة وأندادهم في الطائف وغيرها ، او التي كان لمثلها البارزين التقدم على الناس في الافاضة والاجازة وإنسا- الاشهر الحرم حقاً ارثياً ؛ او بما يتعلق بطبقة القضاة والحكمم الذين رجحنا انهم كانوا يتوارثون القضاء ، او بما يتعلق بزعماء القبائل واصحاب الشأن والسلطات عليها الذين كانت زعامتهم في الاغلب إرثية هي الاخرى يحدونها الى التساؤل عما اذا كان يصح ان يقال انه كان في بيئة النبي (ص) قبل البعثة نظام طبقات ما ؟ نتساءل عن هذا وتحفظ في كلمة « نظام » وتقول إننا لا نقصد منها نظاماً لتقسيم الطبقات كما كانت الحالة في الهند مثلاً ، وانما نقصد ما اذا كان هناك شيء معترف به ومؤثر تقليدياً من تفاوت الطبقات وتمايز بعضها عن بعض ، ووجود طبقات عليا وطبقات سفلى ، وطبقات مسخرة وطبقات مسخرة ، وطبقات اشرف وطبقات سوقة وعوام ...

ونميل الى الاجاب في الجواب، فالآيات التي استعرضناها ، والدلالات والقرائن التي رأيناها فيها ، وما دعمها من روايات السيرة ووقائعها تساعد على هذا الجواب الاجابي . وخاصة آيات الزخرف ٣١ - ٣٢ التي حكمت استنكار طبقة العطاء تنزول القرآن على النبي (ص) دونها .

على انه يوجد آيات اخرى يمكن ان تسند هذا الجواب وتؤيده كما ترى في ما يلي :

١ - اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ... البقرة ١٦٦

٢ - وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ... الاحزاب ٦٧

٣ - وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له انداداً ... سبأ ٣٣

٤ - فيقول الضملاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل اتم مغنون عنا نصيباً من النار ... غافر ٤٧

٥ - يا ايها الذين آمنوا لايسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيراً منهم

ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا
بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون... الحجرات ١١
٦ - يأيها الناس انا خلقياكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل
لتعارفوا إن اكرمكم عند الله اتقاكم إن الله عليم خبير ... الحجرات ١٣

- ١٢ -

فنحن لا نعتقد أن القول بأن التفاوت بين طبقات المجتمع البشري مظهر عام
في كل زمن ومكان يكفي لتعليل التفاوت الذي تلهم وجوده هذه الآيات في عصر
النبي (ص) ويثبته ويبرر جعله من نوع التفاوت العادي العام . وفي هذه الآيات ثم
ما في توارث الزعامات والمناصب والرأسات والامتيازات الدينية مما اثرنا اليه قبل
ملهات قوية مؤيدة لما قلناه من وجود تفاوت طبقي في ذلك العصر والبيئة مستقر
ومعترف به .

وآية الحجرات (١٣) بمثابة صرخة داوية تعلن للناس أنهم سواء في أصل
الخلقة وفي حق الحياة وفي الاستمتاع بالحرية فيها ، وأن اكرم الناس عند الله هم
المتقون الذين يوفون بواجباتهم الدينية والدنيوية مستشعرين بعظمة الله وليسوا هم
العطاء والكبراء وابناء البيوتات الشريفة بسبب التقليد الطائفي الذي درجوا عليه ؛
وهذه الصرخة من اقوى القرائن في ما يتبادر لنا على وجود ذلك التفاوت الطبقي
حيث استهدفت هدمه ، والتسوية بين الناس في الحقوق والواجبات ، وطبيعي أنه
لا يقال إنها استهدفت نفس انتفاوت العام الذي كان ولم يزل سنة من سنن
الاجتماع البشري والذي يتمثل في فقر فريق وغنى فريق آخر وقوة فريق وضعف
فريق آخر وكثرة فريق وقلة فريق آخر الخ ...

الرق عند العرب قبل البعثة

- ١٣ -

والرق مظهر من مظاهر التفاوت الطبقي كما لا يخفى ، ولقد كان في عصر النبي
(ص) ويثبته قبل البعثة من التقاليد الراسخة ، وكان فاشياً بمقياس واسع . وقد

رأينا أفراد بحث خاص عنه في هذا الفصل بسبب ذلك وعقب البحث السابق للتناسب القائم بينها ، مع التنبيه اننا لا نعني بطبيعة الحال ان الرق كان حالة خاصة بالبيئة العربية ، حيث كان نظاماً عاماً شاملاً مختلف البلاد والبيئات ومنذ العصور القديمة . ولقد ورد في القرآن آيات كثيرة متنوعة الاهداف والاساليب حول الرق والرقيق يمكن الاستدلال بها على اشياء كثيرة مما كان عند العرب عنها ، واليك هي :
 ١ - يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأتى بالأتى ... البقرة ١٧٨

٢ - ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ولا أمة مومنة خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تملكوا المشركين حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم ... البقرة ٢٢١

٣ - فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ... النساء ٣

٤ - من هذا الباب آيات النساء ٢٤ و ٢٥ التي نقلناها في ما سبق .

٥ - واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً ... النساء ٣٦

٦ - وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراودفتها عن نفسه ... يوسف ٣٠

٧ - ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منارزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهرأ هل يستوون الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون ... النحل ٧٥

٨ - وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنم الله من فضله والله واسع عليم ، وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنمهم الله من فضله والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكانت لهم إن علمتم فيهم خيراً وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ولا تكرر هوافتياتكم على البغاء إن اردن تحصناً ...

النور ٣٢ - ٣٣

٩ - ويسلك في هذه السلسلة آيات النور ٣١ و ٥٨ التي نقلناها سابقاً .

- ١٠ - ضرب لكم مثلاً من أنفسم هل لكم من ما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم ... الروم ٢٨
- ١١ - ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سليماً لرجل هل يستويان مثلاً ... الزمر ٢٩
- ١٢ - ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون ... الطور ٢٤
- ١٣ - يطوف عليهم ولدان مخلدون ... الواقعة ١٧
- ١٤ - والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ... المعارج ٢٩ - ٣٠

- ١٤ -

ويستطاع ان يستلهم من هذه المجموعة بسبب ما احتوتها من مصطلحات عربية لا بد ان تكون معروفة عند العرب قبل نزولها الامور التالية :

- ١ - إن الرق كان فاشياً في الاوساط العربية .
- ٢ - إن الرجال والنساء على السواء كانوا يملكون الرقيق .
- ٣ - إن من العرب من كان يملك عدداً كبيراً من الرقيق ،
- ٤ - إن الرق كان يتناول الذكور والاناث .
- ٥ - إنه كان يطلق على الرقيق تعبيرات « العبد » للمفرد و « العباد » للجمع من الذكور و « الأمّة » للمفرد و « الأماء » للجمع من الاناث . كما كان يطلق عليه تعبيرات « المملوك » و « الغلمان » و « الولدان » و « الفتى » و « الفتاة » ... وتبعاً لاستعمال تعبير الغلمان والولدان فانه كان يستعمل ايضاً تعبير « غلام » و « ولد »
- ٦ - إن تعبير « الفتى » و « الفتاة » كان يطلق من باب التلطف والتجيب ، وان تعبير « الغلمان » و « الولدان » كان يطلق على الارقاء الذكور الذين لم يصلوا بعد الى سن كبيرة والذين يقومون بخدمة مالكيهم الخاصة .
- ٧ - إن تعبير « العبد » للذكر و « الأمّة » للأنثى هو الذي كان فاشياً على الأغلّب . وقد كان يستعمل نقيض تعبير « الحر » و « الحرة » تماماً .
- ٨ - إن لفظ العبد مشتق من العبادة التي هي الخضوع . ولذلك نرى هذا

التعبير قد استعمل في آيات كثيرة مفرداً وجمعاً في صدد نسبة الناس الى الله ولا سيما الانبياء والصالحين والملائكة ، مع التنبيه ان هذا ورد احياناً ليؤدي معنى الناطف والأعزاز باعتبار أن الخضوع لله هو الخضوع الحق الذي ليس فيه تلك الغضاظة والهوان اللذين يكونان في عبودية الانسان الانسان .

٩ - إنه كان يملك العبد او الأمة اكثر من مالك واحد شراكه .

١٠ - ليس من شأن العبد او الأمة ان يكون له ملك أو ثروة خاصة .

١١ - ان الرقيق كان أحياناً عرضة للإساءة والقسوة من مالكة بدليل التوضيحية باحسان معاملته .

١٢ - إن مالكي الرقيق كانوا يسخرون عبيدهم وإماءهم في اعمالهم وخدماتهم المتنوعة .

١٣ - كان من الممكن ان يشتري الرقيق نفسه من مالكة اذا وافق المالك على ذلك ، وكان من طرائق هذا الشراء « المكاتبه » وهي تعهد العبد بايراد مبلغ معين الى سيده ضمن مدة معينة ثمناً لنفسه ، على ان يسمح له بالتكسب للحصول على هذا المبلغ ، وهذا مستلهم من صيغة آية النور ٣٢ حيث تأمهم انها تشجع على حيلة مألوفة .

١٤ - كان مالكو الإماء لا يتساهلون في تزويج إماءهن وكان هذا مما يدفع الإماء الى الارتكاس في البغاء .

١٥ - إن مالك الإماء كان ينكح من إماءه ما يريد بدون تقييد بعدد وبدون عقد نكاح باعتبارهن ملك يمينه يتصرف فيهن كما يشاء . ولا يسمى هذا زواجا .

١٦ - لم يكن العبد ولا الأمة يستطيعان التزوج إلا باذن سيدهما .

١٧ - كان من الجائز أن يتزوج الحر بأمة اذا أذن سيدها .

١٨ - لم يكن الزواج من الإماء شيئاً مرغوباً فيه من قبل الأحرار . وإنما يتزوجهن العبيد على الأغلب واذا تزوجهن حريكون بسبب الفقر وعدم استطاعته التزوج بالحره .

١٩ - لم يكن من السائغ ان يقتص من حر بعبد . فاذا قتل حر عبداً لا يقتل به . ويقتل العبد بالحر طبعاً .

٢٠ — كان الأماء أكثر تعرضاً للبقاء وارتكاساً فيه .

— ١٥ —

ولا كمال الصورة نلحق بالمهمات القرآنية المذكورة بعض ما كان من عادات استناداً الى الروايات المتواترة :

١ — كان الرقيق بمثابة الاموال المقومة والمنقولة . يباع ويشترى ويورث ويؤجر .

٢ — ابناء الأماء من سيدهن احرار ؛ غير انهم ينزولون بنز « الهجين » لمكان امهاتهم من العبودية .

٣ — ان ابناء الاماء من أزواجهن الأحرار عبيد لسيدهن . وكذلك ابناء الاماء من أزواجهن العبيد .

٤ — اذا ولد لأمّة من مالكيها ولد تسمى أم ولد ولا يصح عليها بيع ولا شراء ولا هبة . وتصبح حرة بموت سيدها .

وواضح مما اردناه انه كان للرقيق شأن عظيم ، وكان يشغل حيزاً واسماً في ذلك العصر والبيئة ، وانه كان عليه معول اقتصادي ومعاشي كبير . فمن المعقول والحالة هذه أن يكون الناس وخاصة الزعماء والرؤساء والأغنياء قد استكثروا منه ، واعتبروه جزءاً مهماً من وسائل حياتهم الاقتصادية والمعاشية .

ومصدر الرقيق الأول السبي في الحروب كما هو معلوم . فالقبيلة التي كانت تغلب القبيلة العدو تستطيع ان تسبي نساءها واطفالها بل ورجالها وان تسترقهم وان تتصرف بالسبي تصرف السيد بالعبد . وكراهة الإناث في العرب آتية من خوف عار السبي او ان هذا الخوف من أسبابها .

ومن الروايات المتواترة يفهم أن كثيراً من الرقيق عند العرب كانوا سود البشرة ، ويدل هذا على انه كان يجلب جلباً ايضاً من بلاد السودان ؛ او ان جيلاً بشرياً أسود كان هاجر او جلب في الازمنة السابقة فلما وتكاثر وظل طابع العبودية ثابتاً عليه .

كذلك فان الروايات قد تواترت على ان من هذا الرقيق من كان حبشياً

او رومياً او قبطياً او كلدانياً مما يدل على ان تجار الحجاز كانوا يشترون من اسواق البلاد التي يصلون اليها في رحلاتهم التجارية افراداً من الرقيق لينتفعوا بهم في الانتفاعات. ونرجح ان من هؤلاء من كان صاحب مهنة او حذق في الخدمة ، ومنهم من كان يكتب ويقرأ ايضاً .

- ١٦ -

هذا ، وفي القرآن آيات عديدة تشير الى فك الرقاب — أي تحرير العبيد — والحث عليه ، والتقرب الى الله بذلك ، واتخاذ كفارة عن بعض الذنوب كما ترى في الامثلة التالية .

١ — ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب ... البقرة ١٧٧

٢ — ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقه مؤمنة ودية مسالحة الى اهله ...

النساء ٩٢

٣ — ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقه ... المائدة ٨٩

٤ — إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عايها والمؤلفة فلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله ... التوبة ٦٠

٥ — والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقه من قبل أن يتماسا ... المجادلة ٣

٥ — فلا اقتحم العقبة . وما أدراك ما العقبة . فك رقه ... البلد ١١ — ١٣

فهذه الآيات وإن كانت تتضمن تشريعاً للمسلمين وهدفاً من اهداف الدعوة الاسلامية في الرفق بالرقيق وعتقه فاننا لا نتجاوز اذا استأنسناها لتقول إن تحرير الرقيق لم يكن شيئاً غير معروف قبل البعثة ؛ بل ان آيات البلد خاصة جاءت بصيغة تلهم بقوة أن فك الرقاب من المكرمات المطلوبة ، عدا ان آيات البقرة (١٧٧) والتوبة (٦٠) تلهم ان هذا مما كان مألوفاً . على ان الروايات العربية

المتواترة تفيد أن هذا كان واقعياً ، وأنه كان يعد من المكرمات التي يتسابق إليها أولوالأريحية والمروءات ؛ وإن الناس كان ينذرون فعله شكراً لله أولاً لهم^(١) . وقد باشر النبي (ص) هذه المكرمة بنفسه قبل البعثة ، إذ استوهب زيداً بن حارثة (رض) مملوك السيد خديجة (رض) وأعتقه وتبناه^(٢) . كذلك فإن أبابكر (رض) قد اشترى بعض أرقاء المسلمين من مالكيهم الذين كانوا يعذبونهم واعتقهم وكان ذلك في أوائل الدعوة الإسلامية^(٣) . وقد كان العتيق يحتفظ بولائه لمعتقه ، وإذا مات بدون وارث ورثه ، وإذا مات وله ورثة كان له نصيب من إرثه . وقد انتقل هذا التقليد إلى الإسلام وهو ما يعرف في الفقه الإسلامي بولاء العتاقة أو مولى العتاقة^(٤) .



(١) اسد الغابة ج ٢ ص ١٦٨

(٢) اسد الغابة ج ٢ ص ٢٢٤ — ٢٢٥

(٣) ابن هشام ج ١ ص ٢١٨ — ٢٩٠

(٤) تفسير الخازن وغيره

الباب الثالث

في

الحياة العقلية

تمهيد

يتناول هذا الباب ما يمكن ان يكون فيه دلالة ومقياس على قوى العرب العقلية في بيئة النبي (ص) وعصره كاللغة وفنونها والقراءة والكتابة وانتشارهما، وكالعلوم والمعارف ومدى ما كان للعرب من مشاركة فيها، وما كان عند العرب من سحر و كهانة وما يمكن ان تدل عليه من اطوار العقل العربي، وما كان من مدى إلمام العرب باللغات الاجنبية، وكوقوف المشاة والمعارضة التي وقفها المشركون من الرسالة في مكة ويثرب ومدى ما تدل عليه من قوى عقلية.

ويتألف الباب من ثلاثة فصول :

الاول : اللغة القرآنية مقياس لقوى العرب العقلية .

الثاني : العلوم والمعارف ووسائلها .

الثالث : مواقف المشاة ودلالاتها على قوى العرب العقلية .

الفصل الأول

اللغة القرآنية مقياس لقوى العرب العقلية

اللغة مقياس صحيح لقوى الأمة العقلية — اللغة القرآنية وتمثيلها للغة بيئة النبي (ص) وعصره — تحليلات وتعليقات واستدلالات قرآنية في صدد صحة ذلك — سمو طبقة القرآن ودلالاتها — بحوث وتعليقات اضافية في صدد ذلك — فنون اللغة — الشعر ومدى مفهومه — مدى نسبة الشعر الى النبي (ص) وفيها — خطورة الشعر والشعراء — السجع والسجع القرآني — تعليقات وتنبهات في صدد السجع وخطورته — الترسل والترسل القرآني — تنبيهات على البراءة الاسلوبية في استعمال السجع والمرسل — الأمثال والأمثال القرآنية — القصة والقصص القرآني — النحو والصرف والاشتقاق ودلالة نضوجها التام — فنون الكلام القرآني الاخرى ودلالاتها — اللغة الادبية واللغة التخاطبية وميزتها العجيبة التي تحدثان فيها .

— ١ —

مما لا مرء فيه أن لغة أمة ما في احد عصورها هي من مقياس قواها العقلية في ذلك العصر ؛ لأن اللغة وسيلة للتعبير عما يكون في ذهن الانسان من افكار ومعان ، وما يشعربه من حاجات مختلفة ؛ فاذا كانت أمة ما في احد عصورها ضعيفة المادة والاداء ، ضيقة المجال كان ذلك برهاناً على ضيق افق تلك الأمة في ذلك العصر وضعف معارفها وتجاربها وقواها العقلية ، وعلى العكس من ذلك اذا كانت غزيرة المادة دقيقة الاداء ، تتسع لشتى الافكار والمعاني ، غنية في المفردات فإن ذلك يكون دليلاً على نشاط الذهن وسعة الافق ، وقوة الافكار والتجارب والحيوية العقلية ، فنحن على صواب اذا اتخذنا اللغة مقياساً من مقياس القوى

العقلية للعرب ، او مظهراً من مظاهر حياتهم العقلية في عصر النبي (ص) وبيئته .
 وليس في يدنا صورة للغة ذلك العصر والبيئة اصدق ولا أوثق ولا أغزر
 مادة من لغة القرآن . فهو من جهة فوق كل مظنة او شبهة في أنه وصل اليها كما
 بلغه النبي (ص) ، وهو من جهة ثانية الكلام الوحيد الذي وصل اليها مدوناً
 وسليماً من كل شائبة وشك من ذلك العصر ؛ في حين اننا لانستطيع ان نقول هذا
 القول بهذه القوة والجزم عن اي كلام مما روي من كلام ذلك العصر والبيئة ؛ لانه
 لم يدون الا بعد مدة طويلة ، وقد ظل طول هذه المدة تتناقله الالسن ، وعرضة
 للتبديل والتحريف والزيادة والنقص بل والتلفيق والصنع ، والاهواء والاعراض .
 وكون لغة القرآن تمثل لغة عصر النبي (ص) وبيئته بنوع خاص مما لا يحتمل
 شكاً ولا كلاماً في ما نعتقد ، وقد أكدنا هذا في فصل سابق ، واستعرضنا في
 سياق الآيات القرآنية العديدة التي فيها الدلالة والدعامة الصريحان القويان ،
 وانتهينا استناداً الى النصوص القرآنية الى تقرير كون لغة القرآن هي من حيث
 المفردات والمصطلحات والتراكيب والاستعارات والتشابه هي ما كان مألوفاً
 ومفهوماً ومستعملاً من حيث الاجمال — وبقطع النظر عن الكثرة والقلة والسعة
 والضيق — في بيئة النبي (ص) وعصره قبل البعثة بنوع خاص وسائر العرب
 بوجه عام .

- ٢ -

وقد أعدنا استعمال جملة « من حيث الاجمال » هنا كما استعملناها هناك لنقول
 بالاضافة الى ما قلناه هناك انه في كل بيئة — حتى في ارقاها التي يكون التعليم فيها
 قديراً وسائر وسائله تسييراً واسعاً — لابد من ان يوجد تفاوت بين افرادها في قوة
 الفهم والتعريف باللغة ، وحسن الأداء والتأني ، ودقة الاستعمال ، وعمق النفوذ ،
 وحسن السبك والاسلوب ، وغزارة المسادة ، وان هذا التفاوت هو مظهر من
 مظاهر التفاوت الطبيعي في قوة العقل وحدة الذكاء ، وسعة الاطلاع والتجارب
 وغزارة العلم والمعرفة ، وأننا لنجد من أجل هذا في الامة الواحدة او في مجتمعاتها
 من لا يكون في واعيته اكثر من التي كلمة يستعملها في حاجاته والتعبير عن ما في

نفسه ، بينما نجد من يكون لديه عشرة آلاف كلمة او أكثر يستعملها كذلك في حاجاته والتعبير عما في نفسه ؛ ومع ذلك تكون اللغة بمجموعها من مفردات وتراكيب ومصطلحات مهما تفاوت الأفراد في ما بينهم من النصيب فيها هي لغة مجموع الأئمة من حيث الاجمال . ومن الطبيعي ان ينطبق هذا على الأئمة العربية في عصر النبي (ص) وبئس أيضاً . واذا كان من المسلم به ان طبقة لغة القرآن السامية لا يمكن أن تمثل من حيث الاستعمال والاسلوب وسعة تناول والاداء اكثرية الأمة العربية في ذلك العصر ، وان من المعقول انها من هذه الناحية لا تمثل إلا اقلية او فئة محدودة منها فان من الحق ان يقال إنها من حيث فهمها ومداهها تمثل اكثرية الأئمة ، وان قول بعض المؤلفين انها كانت فوق مستوى عقول الناس ومتناولهم ومدركاتهم وخاصة من حيث الفهم لا يتفق مع الوقائع من جهة ولا مع طبيعة مهمة الرسول (ص) وهي الاتصال بجميع الناس ومختلف فئاتهم ودرجاتهم ومخاطبتهم بلغة القرآن التي كانت حتماً هي لغة النبي (ص) وتلاوة القرآن عليهم من جهة اخرى ، وهي الطبيعة التي يمكن استشفافها من آيات قرآنية كثيرة نورد منها الأمثلة التالية :

- ١ — ... كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ... هود ١
- ٢ — ... وأزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون ... النحل ٤٤
- ٣ — ... وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً ...

الاسراء ١٠٦

٤ — الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً . قِيماً لينذر بأساً شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً ... انكف ١-٢

وفي القرآن آيات كثيرة جداً حكمت اقوال المشركين في القرآن ولجأهم تدل دلالة صريحة على انهم فهموه كل الفهم وجادلوا فيه ، واقوالهم المحكية مندحة في الاسلوب القرآني اندماجاً تاماً ؛ حتى على فرض ان يكون القرآن قد حكى ما لاقوالهم بأسلوبه فان هذا لا ينقض دعوى كون اقوالهم في مفرداتها واساليبها

مماثلة لمفردات وأساليب القرآن، ومثل هذا يقال بالنسبة لآيات كثيرة حكت اقوال ومواقف المسالمين والكتائبين من القرآن مما لا يكاد يحصى كثرةً ويكاد يكون في كل سورة من السور الطويلة والمتوسطة، وما سبق في الفصول السابقة امثلة كثيرة له، وما يجعلنا نكتفي بما نورد هنا من امثلة قليلة اخرى :

١ — واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون... الاعراف ٢٠٤

٢ — واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الاولين... الانفال ٣١

٣ — واذا ما انزلت سورة فهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون... التوبة ١٢٤

٤ — وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون... النحل ٤٤

٥ — وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون... النحل ٦٤

٦ — وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً... الاسراء ١٠٦

٧ — طاهها . ما انزلنا عليك القرآن لتشقى . إلا تذكرة لمن يخشى... طاهها ٣١

٨ — وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاءوا ظلماً وزوراً . وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً... الفرقان ٤-٥

٩ — وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً... الفرقان ٣٣

١٠ — وان أتوا القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل إنما أنا من المذنبين... النمل ٩٢

١١ — وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون... فصلت ٢٦

١٢ — ... وهذا كتاب مصدق لساناً عربياً لينذر الذين ظلموا وبشرى
المحسنين ...

والقد كان اتصال النبي (ص) بطبيعة الحال بجميع الطبقات من حضر وبدو
مكيين وغير مكيين وحجازيين وغير حجازيين ، وأميين وكتابين ، بل وعرب
اقحاح واجانب لا يعرفون العربية الا لماماً او بالتعلم ، وكان اول ما يخاطبهم به
ويتلوه عليهم هو آيات القرآن ، ولا يكون هدامقولا لولم تكن لغة القرآن مفهومة
من هذه الفئات والطبقات المتفاوتة والمتنوعة .

وليس فيما نرى في وجود طبقة من اهل بيعة النبي (ص) وعصره تفهم لغة
القرآن فيها عميقاً وتستعملها — ولو كانت قاصرة على الزيرين في المدن — مع فهم
اكثر الطبقات والفئات الاخرى لها فيها اجمالياً وهو ما يتبادر الى الذهن في هذا
الموضوع ، تناقض او ثغرة يورد علمنا منها ان طبقة لغة القرآن لا تشمل بيعة النبي
(ص) وعصره ذلك التمثيل العقلي الذي يريد ان نقرره . فأن هذا هو الشأن
العام في كل امة وفي اى عصر من عصورها . واللغة المدونة لامة او عصر هي التي
تصل عادة الى العصور التالية وتكون الوسيلة لقياس قواها العقلية من هذه الناحية
دون ما اعتراض او تناقض . وهذا المعنى يكون اقوى بالنسبة لعصر النبي (ص)
وبيئته الذين لم يكن التعليم فيها كافين لايجاد طبقة خاصة من النبهاء والزيرين بوسائل
ثقافية منظمة واصطناعية ؛ حيث تكون دعوى سعة نطاق طبقة المتكلمين والفاهمين
لما يصل الى الاجيال التالية من لغتها المدونة انصع حجة واشد سنداً .

— ٣ —

هذا ؛ ولقد كتب العلماء والفضلاء والادباء واللغويون قديماً وحديثاً عن
الطبقة السامية التي عليها لغة القرآن من قوة البيان ، وروعة الاسلوب ، وبلاغة
التعبير ، ونفوذ المعنى ، ودقة الاداء ، ونصاعة الحجج ، وسعة المتناول ، وغرارة
المادة وفنونها مالا مزيد عليه إلا ان نقول ان كل ذلك يصح ان يعتبر مصوراً للاحية
من النواحي العقلية العربية في بيئة النبي (ص) وعصره ، ومظهراً من مظاهر
حياتها العقلية كما اعتبرنا ما جاء فيه مصوراً لحياتهم المادية والمعاشية . فبيئة في عصر

أصل مادة التعبير عما في ذهنها من معانٍ وحاجات ، وما يدور في رأسها من أفكار بهذه اللغة القوية في بيانها ، الرائعة في أسلوبها ، البليغة في تعبيرها ، النافذة في معانيها ، الدقيقة في أدائها ، الناصعة في حجتها ، الواسعة في تناولها ، الغزيرة في مادتها وفنونها لا يمكن إلا أن تكون من حيث الاجمال على حظ غير يسير من رقي العقل ، وحدة الذكاء ، واضطرام ذهن ونشاطه ، واتساع الأفق والتجربة والمعرفة .

ولقد يقول قائل إن القرآن كلام الله ، وأنه لا يصح أن تقاس به قوى العرب العقلية ، وأنه قد تحدى الكفار بأن يأتوا بحديث أو سورة أو سور من مثله فعجزوا كما جاء في الآيات المكية التالية :

١ — أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ...
يونس ٣٨

٢ — أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ...
هود ١٣

٣ — قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ...
الاسراء ٨٨

٤ — أم يقولون تقوله بل لا يومنون . فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين
الطور ٣٣ — ٣٤

غير أننا نقول أن هذا التحدى والعجز عن الاستجابة اليه لا يتعارضان مع ما قررناه من كون لغة القرآن بمادتها ومفرداتها وتراكيبها هي لغة عصر النبي (ص) وببنيته ، وانها كانت اللغة المفهومة المأنوسة من الناس على اختلاف طبقاتهم بوجه عام ، واللغة المفهومة المأنوسة والمستعملة في الحديث والكتابة من الطبقة النيرة بوجه خاص مما يسندنه تقارير القرآن الصريحة التي استعرضناها قبل .

هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فإن الناس يسمعون الشاعر المفلح ، والخطيب المصقع ، ويقرأون الكتاب العبقري فيفهمون كلامهم كل الفهم وخاصة الطبقة المثقفة منهم ، وينفذون الى دقائق ما يسمعون ويقرأون ، دون أن يرد بأن ما يقرأون

ويسمعون هو غير لغتهم او غير طبقة لغتهم ، ودون ان يخرجها ابداع الشاعر والخطيب والكاتب في الاسلوب عن طبقتهم اللغوية . وامتيازهم انما يكون في ابداع الاسلوب الذي يقفون منه على روعة وقوة وسمو حديث له حلاوة وطلاوة تجعلان لا صاحبه تلك الميزة الابداعية التي يتميزون بها والتي يعجز الناس عن الاتيان بمثلا والله وكتابه المثل الاعلى ؛ على ان هذا لا يعني في حال انقطاعاً بين طبقة هؤلاء وبين طبقة لغة البيئة الأدبية الراقية مفردات ومادة وتركيب وقواعد الخ ؛ والالكان من المتعذر ان تفهم الوحدة اللغوية في بيئة من البيئات فهماً صحيحاً . والواقع يؤيد هذا ، حيث يوجد دائماً تقارب ما في الاسلوب والاداء والروعة في كتابة وخطابة وشعر عصر من العصور ولا سيما الطبقة المتفوقة ، ولا يندر ان يأتي اكثر من واحد بأسلوب فيه روعة وسمو وابداع ، ونعتقد ان هذا ينسحب على لغة أهل عصر النبي وبيئته لانه ظاهرة طبيعية .

علم اننا نرى من ناحية اخرى ان التحدى الذي تحدى به الكفار هو لما في القرآن من روحانية وصدق لهجة واستقامة دعوى ، ونصاعة حجة ومضامين وروعة نظم معاً وليس لمادته ومفرداته اللغوية وفنونه اللفظية والصرفية والقاعدية لذاتها . وبهذا يستقيم الأمر ويتسق المدى القرآني في تقرير عروبة لغة القرآن ، وكونها لغة ولسان العرب ولسان النبي (ص) وقومه ، وفي تحدى الكافرين في آن واحد . وفي النصوص القرآنية ما يسند بقوة هذه التوجيه الذي لم ننفرده به . فمن جهة قد جاء قبل آيات التحدى او بعدها آيات من مثل ذلك كما ترى في ما يلي .

١ — ... وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي

بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين ... يونس ٣٧

٢ — ... بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله (١) كذلك كذب

الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ... يونس ٣٩

٣ — فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل

أثم مسلمون ... هود ١٤

(١) لم يظهر بعد تحقيق ما وعد به وأشار إليه فتمجّلوا بالتكذيب .

٤ - ولقد صرّفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس إلا
كفوراً ...
الاسراء ٨٩

٥ - فذكر فما أتت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون . أم يقولون شاعر تتربص
به ريب المنون . قل تربصوا فأني معكم من المتربصين . أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم
هم قوم طاغون ...
الطور ٢٩ - ٣٢

ومن جهة قد جاء في سورة الانعام والانفال آيتان هما :

١ - ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ومن
قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا
أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير
الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ...
الانعام ٩٣

٢ - وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا
أساطير الاولين (١) ...
الانفال ٣١

حيث تلهمان ان من أهل بيته النبي (ص) من ادعى القدرة على حكاية القرآن ؛
ومع أن عجزهم عن ذلك لا ريب فيه فانهم لم يكونوا ليدعوا هذا إلا لكونهم
رأوا أن القرآن في مادته وتراكيبه وفنونه اللفظية إنما هو مثل تراكيبهم ومادتهم
وفنونهم اللفظية ، وأن هذا في متناولهم ، وغفلوا عن تلك الروحانية والهجبة
الصادقة ، والدعوة المستقيمة ، والهجبة الناصعة ، والدعوة الحق فتجدهم الله بأن
يأنوا بمثله من هذه النواحي .

ولعل في تكرار حكاية نسبتهم افتراء القرآن إلى النبي (ص) ما يدخل في
هذا المعنى على ما هو المتبادر .

(١) في ابن هشام ج ٦ ص ٣٢ ان النضر بن الحرث كان إذا جلس رسول
الله (ص) بمحل دعا فيه إلى الله تعالى وتلا القرآن وحذر مما أصاب الامم الخالية
خلفه في مجلسه فحدثهم عن رستم الشديد وعن اسفنديار وملك فارس ثم يقول
والله ما محمد بأحسن حديثاً مني وما حديثه إلا أساطير الاولين أكتبها كما أكتبها .

على أننا نعرف أن بعض الذين يقولون أن التحدي إنما كان للتراكيب والمادة والاسلوب والنظم يقولون بنظرية الصرف ، أي أن الله قد صرف الكافرين عن الايمان بمثله من هذه النواحي فعجزوا مع أنه من جنس لغتهم . وفي هذا القول اعتراف كما هو واضح بأن لغة القرآن في مادته وأسلوبه ونظمه وفنونه اللغوية كان مما يدخل في متناول العرب الايمان بمثله لو لم يصرفهم الله عن ذلك ؛ وقد قالوا هذا لانه لم يسعهم أن يدعوا بأن لغة القرآن غير لغة أهل بيته النبي (ص) وعصره في مادتها اللغوية وفنونها اللفظية . وفي هذا تأييد لوجهة نظرنا من حيث الاساس بقطع النظر عما إذا كان يستقيم القول بأن الله قد صرف العرب عن شيء تحداهم فيه ، إذا تكون النتيجة أنه لو لم يصرفهم لآثوا بمثله...

— ٤ —

وفي آيات القرآن وفي أساليبه دلائل على ما كانت عليه اللغة العربية في عصر النبي (ص) من فنون يمكن أن تكون مقاييس على قوى العرب العقامية ونشاطهم الذهني وذوقهم الفني ايضاً .
من هذه الفنون « الشعر » ، فقد أشير إلى الشعر والشعراء في عدة آيات كما ترى .

- ١ — بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون ... الانبياء ٥
- ٢ — والشعراء يتبعهم الغاؤون . ألم تر أنهم في كل واد يهيمون . وأنهم يقولون مالا يفعلون . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيراً وانتصروا من بعد ما ظالموا ... الشعراء ٢٢٤ — ٢٢٧
- ٣ — وما علمناه الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين ... ياسين ٦٩
- ٤ — ويقولون أعنا لئلا نتركوا آلهتنا لشاعر مجنون . بل جاء بالحق وصدق المرسلين ... الصافات ٣٦ — ٣٧
- ٥ — أم يقولون شاعر نترصد به ريب المنون . قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ... الطور ٣٠ — ٣١
- ٦ — وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ... الخاقعة ٤١

وإذا كان قرض العرب في عصر النبي (ص) ويئنه للشعر من البدائه التي لا تحتاج إلى تقرير فإن هناك أموراً مهمة يصح أن تضاف إلى هذه البديهة في هذا المقام ؛ منها أن شعر العرب في ذلك العصر والبيئة لا بد من أنه كان متساوقاً في سمو طبقته وبلاغته وروعته مع لغة القرآن ؛ وذلك ما يدل عليه نسبة العرب الشعر والشاعرية إلى النبي (ص) وهم يسمعون به يتلو آيات القرآن وروائعه أكثر مما يدل عليه نماذج الشعر المروية التي قد تحمل التوقف كثيراً أو قليلاً من وجهة صحة النسبة . وأن الأمة التي تصل قوة الشاعرية والشعراء فيها في عصر من عصورها إلى طبقة من السمو والقوة تتساوق مع طبقة سمو القرآن وقوتها وروعته لتم عن رقي في إحساسها ، وفوران في عواطفها ، وقوة في خيالها ومشاعرها إلى درجة رفيعة .

ومنها ما يحسن التساؤل فيه عن السبب الذي جعل العرب ينسبون الشاعرية إلى النبي (ص) . فالقرآن لا يحتوي شعراً منظوماً يتفق مع أنماط الشعر العربي المنظوم وأساسه البيت المؤلف من شطرين متوازيين ، وإذا كان البيت من قصيدة فتلازم وحدة القافية في أواخر كل بيت منها . فهل كان العرب يعبرون عن الكلام البليغ الذي يحتوي معاني رائعة أو شعرية بكونه شعراً ولو لم يكن موزوناً ومقفى ؟ أو هل كانوا يطلقون تعبير الشعر حتى يتناول الكلام المسجوع بدون وزن أو المقفى بدون سجع أيضاً بالإضافة إلى إطلاقه على المقفى الموزون . فانه إذا لم يكن في القرآن كلام موزون ومقفى يصح أن يطلق عليه اسم الشعر كما عرفه علماء العروض ففيه كثير من الآيات بل السور ما جاء بأسلوب مسجع أو أسلوب مقفى ، بل وفيه ما يكاد يكون موزوناً ومقفى بعض الشيء ، وفيه ما يشبه الرجز كذلك ولو لم تكن الجملة في كل من النوعين مؤلفة من شطرين مترابطين كما ترى في الأمثلة التالية :

١ - والنجم إذا هوى . ما ضل صاحبكم وما غوى . وما ينطق عن الهوى .
إن هو إلا وحي يوحى . علمه شديد القوى . ذو مرة فاستوى . وهو بالافق الأعلى . ثم دنى فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى .

ما كذب الفؤاد ما رأى • أقمارونه على ما يرى ... النجم ١ - ١٢

٢ - يا أيها المدثر • قم فأندِر • وربك فكبِر • وثيابك فطهر • والرجز
فاهجر • ولا تمنن تستكثر • ولربك فاصبر • فإذا نقر في الناقور • فذلك يومئذ
يوم عسير • على الكافرين غير يسير • ذرني ومن خلقت وحيداً • وجعلت له
مالاً ممدوداً • وبنين شهوداً • ومهدت له تمهيداً • ثم يطمع أن أزيد • كلا إنه
كان لآياتنا عنيداً • سأرهقه صعوداً • إنه فكر وقدر • فقتل كيف قدر • ثم
قتل كيف قدر • ثم نظر • ثم عبس وبسر • ثم أدبر واستكبر • فقال إن هذا
إلا سحر يثر • إن هذا إلا قول البشر • سأسأليه سقر • وما أدراك ما سقر •
لا تبق ولا تذر • لواحة للبشر • عليها تسعة عشر ... المدثر ١ - ٣٠

٣ - والشمس وضحاها • والقمر إذا تلاها • والنهار إذا جلاها • والليل
إذا يغشاها • والسماء وما بناها • والارض وما طحاها • ونفس وما سواها •
فألهمها فجورها وتقواها • قد أفلح من زكاها • وقد خاب من دساها • كذبت
ثمود بطغواها • إذ انبث أشقاها • فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها •
فكذبوه فعقروها • فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها • ولا يخاف عقابها ...

الشمس ١ - ١٦

٤ - والعاديات ضبحاً • فالموريات قدحاً • فالغيرات صبحاً • فأثرن به نفعاً •
فوسطن به جمعاً • إن الانسان لربه لكنود • وإنه على ذلك لشهيد • وإنه لحب الخير
لشديد • أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور • وحصل ما في الصدور • إن ربهم بهم
يومئذ خبير ... العاديات ١ - ١٠

٥ - فيقول هاؤم اقرؤا كتابية • إني ظننت أني ملاق حسابية • فهو في
عيشة راضية • في جنة عالية • قطوفها دانية • كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في
الايام الخالية ... الحاقة ١٩ - ٢٤

وإن التالي لهذه الايات وأمثالها الكثيرة في القرآن وخاصة المكي ليجد كلاماً
قوياً أخذاً ليس بالشعر المنظوم ولكنه غير بعيد منه ولا غريب عنه ، ويجد فيه شيئاً
كما يقال له ضرورات الشعر في التقديم والتأخير لمساوقة الروي كما هو في آيات

المدرّس والعاديات ؛ بالإضافة إلى ما يجده فيه من التمثيل الرائع والوصف البليغ والمعنى النافذ .

ومع أننا لا نستطيع أن نحيب على ما تساءلنا عنه جواباً شافياً مدّ الامن القرآن، وأنه لا يسعنا إلا التسليم بأن الشعر المنظوم هو الذي كان مفهوم كلمة الشعر ، وأن الشعراء الناطقين هم الذين كانوا مفهوم كلمة الشعراء بصورة عامة بسبب التواتر الذي بلغ مبلغ اليقين في تقرير هذا أولاً ، وبالقرينة القرآنية القائمة خاصة في آيات سورة الشعراء ثانياً ، فإننا نسوغ لأنفسنا أن العرب ما كانوا ليقولوا عن النبي (ص) أنه شاعر لو لم يروا في القرآن ما يصح أن يطلق عليه اسم الشعر في روعة الظم والاسلوب والقوة الأخاذة المؤثرة في أعماق النفس ، والمحتوية بليغ الأمثال ، ورائع الاستعارات والوصف دون أن يروا ضرورة التقييد بوزن أو بحر ؛ لا سيما هذه الآيات القصيرة التي فيها روى أو قافية ، وفيها نبذة الشعر وأدائه . فإذا صح هذا فإن مدى الشعر وتعريفه عند العرب أو عند الطبقة النيرة - أو المتأدبة منهم إن صح التعبير - منهم على الأقل في عصر النبي (ص) وبيئته كان أوسع من تعريفه المعروف الذي يقوله علماء العروض ؛ وهذا المعنى الأوسع هو الذي يقول به الأدباء الحديثون وهم يقسمون الشعر إلى منظوم ومثنو ، ويلاحظون في وصف الشعر جماته وروعته وفنه وجماله معاً . وهكذا يكون أدباء عصر النبي (ص) وبيئته قد نفذوا إلى معنى لم ينفذ إليه إلا بعد قرون طويلة ، ودلوا على ذوق فني ، وروح ملهمة ، ونظرة بعيدة وافق أوسع أيضاً .

- ٥ -

ولا يقتضي من قولنا هذا أن يكون النبي (ص) شاعراً بالفعل . فالقرآن قد رد على الذين قالوا عنه ذلك ، ونفي أن يكون قد تعلم الشعر ، وقرر أنه لا ينبغي له ؛ وهذا حق كل الحق وصدق كل الصدق من دون ريب ؛ والروايات متواترة على أن النبي (ص) لم ينظم شعراً وأنه كان حينما يتمثل بأحد أبيات الشعر المنظوم لم يكن يأتي به على وزنه وقافيته ، وكان أحياناً يكتبني بالإشارة إليه . وإنما هذا لا ينفي أن يكون العرب قد رأوا كما قلنا في القرآن ما هو بسبيل الشعر وانماطه

واستعاراته وتشبيهاته وبلاغته وادائه ونبرته ومتأطمه ، فاطلقوا عليه « الشعر » وقالوا عن النبي (ص) انه شاعر . وبالإضافة الى هذا يمكن أن يقال إن الله تعالى اراد بهذا النفي والتوكيد اخراج النبي (ص) من طبقة الشعراء الذين كانوا يتصفون بما وصفتهم آيات الشعراء ايضاً ؛ وتقرير اختصاصه بكرامة النبوة والرسالة ، وانه ليس ممن يلقون القول على عواهنه ، ويهيمون في كل واد ويقولون مالا يفعلون كما كان شأن الشعراء ، وان القرآن انما هو ذكر وقرآن مبين ، وان الذين اتبعوه ليسوا من الغاوين الذين يتبعون الشعراء ويتأثرون بهم . وكل هذا يمكن الاستئناس به على المعنى الذي نحن بسبيل تقريره . وورود آية « إن هو الا ذكر وقرآن مبين » في آيات سورة ياسين التي تقرر ان الله لم يعلم النبي الشعر ولا ينبغي له قد يكون دليلاً او قرينة قوية على صواب ما تقرر . وتزيد الآية التالية لهذه الآية هذا التقرير قوة حيث جاء نصها « لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين » .

- ٦ -

هذا ، ومن الممكن الاستدلال بما جاء في القرآن من الجملة على الشعر والشعراء اولاً على ما كان للشعر والشعراء من خطورة في بيئة النبي (ص) وعصره ، وعلى أنه كان من اهداف القرآن مقاومة او إضفاف هذه الخطورة ليصفو المسكان للقرآن دون الشعر وللنبي (ص) دون الشعراء . وثانياً على ما كان لشعراء الكفار من موقف مؤذ في العهد الاسلامي مستمد من قوة مركز الشعراء وتأثيرهم وخطورتهم . واستثناء المؤمنين من التشنيع في الآية الاخيرة من سورة الشعراء يدل على ان النبي (ص) اضطر الى مجارة الظروف والاهتمام بخطورة الشعر والشعراء ، وتشجيع شعراء المسلمين على الرد على شعراء الكفار ومقابلتهم بالمثل ؛ فكان في هذا الاستثناء حافز ومشجع . وثالثاً على انه كان من عادة الشعراء في ذلك العصر والبيئة الترادد او الملاحاة او المعارضة فيرسل الشاعر قصيدة في هجو او عتاب او فخر فيقابلها خصمه عليها بهجو او عتاب او فخر وهكذا دواليك ، وعلى انه كانت من العادة كذلك ان ينافح الشاعر عن قومه او قبيلته او نحلته ، فيرد شاعر الخصم عليه مناجاً كذلك عن قومه او قبيلته او نحلته . واستثناء الشعراء المؤمنين الذين

انتصروا أي ردوا على العدوان بمثله قرآنية على هذه العادات التي تواترت الروايات عنها حتى بلغت مبلغ اليقين . ورابعاً على ان الشعراء كانوا يخونون منحي المبالغة والتهيج والاثارة دون ان يكونوا في هذا صادرين عن عقيدة واخلق وجد وحقيقة صادقة .

ولقد كان العرب يعتقدون ان بين الشعراء والجن بعض العلاقات والاتصالات، وكان لهذه العقيدة اثر في نسبة الشعر والشاعرية الى النبي (ص) وهذا ما سوف نشير اليه في الباب الرابع .

- ٧ -

ومن الفنون اللغوية التي يستدل عليها من القرآن « السجع » وهو الكلام المقفى الذي لا يشترط فيه وزن ولا بحر . وفي القرآن جملة صالحة ورائعة منه ، منها الطويل ومنها القصير نقل منها الامثلة التالية بالاضافة الى ما نقلناه قبل قليل :

١ - اقربت الساعة وانشق القمر . وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر . وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل امر مستقر . ولقد جاءهم من الانباء ما فيه من دجر . حكمة بالغة فما تغى النذر ...

٢ - الرحمن . علم القرآن . خلق الانسان . علمه البيان . الشمس والقمر بحسبان . والتجيم والشجر يسجدان . والساء رفعها ووضع الميزان . ألا تطغوا في الميزان ...

الرحمن ١-٨

٣ - هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً . إنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً . إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً . إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً . إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً . عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجييراً

الانسان ١-٦

٤ - والفجر وليالٍ عشر . والشفع والوتر . والليل اذا يسر ، هل في ذلك قسم لذي حجر . ألم تر كيف فعل ربك بعاد . إرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد . وثمود الذين جابوا الصخر بالواد . وفرعون ذي الاوتاد . الذين طغوا

في البلاد ، فأكثرها فيها الفساد ...

الفجر ١-١٢

٥ — ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل . ألم يجعل كيدهم في تضليل . وأرسل عليهم طيراً أبابيل . ترميهم بحجارة من سجيل . فجعلهم كعصف مأكول . سورة الفيل .

٦ — إنا عطيناك الكوثر . فصل لربك وانحر . إن شانئك هو الأبتر الكوثر

وفي القرآن أربع سور (١) مسجعة الآيات ، ولآياتها لازمة ، وذلك ان تردد آية بذاتها فيها انذار او تذكير او تنديد بعد كل آية او جملة آيات . وهو فن آخر من اساليب الكلام لم ينسج على منواله فيما نعلم (٢) ، ولم نرا احداً من علماء الادب نوه به مع انه ظاهر الميزة . وهذه امثلة منه :

١ — ولما خاف مقام ربه جنتان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . ذواتا أفنان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . فهما عيانا تجريان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . فهما من كل فاكهة زوجان . فبأى آلاء ربكما تكذبان .

الرحمن ٤٦-٥٣

٢ — ألم نهلك الاولين . ثم نتبعهم الآخرين . كذلك فعل بالمرميين ، ويل يومئذ للمكذبين ، ألم نخلقكم من ماء مهين . فجعلناه في قرار مكين . الى قدر معلوم . فقد رنا فنعم القادرون . ويل يومئذ للمكذبين . ألم نجعل الارض كفافاً . احياء وأمواتاً ، وجعلنا فيها رواسي شامخات واستميناكم ماء فراتاً . ويل يومئذ للمكذبين .

المرسلات ١٦-٢٨

— ٨ —

والروايات العربية تقول في صدد المسجع انه كان في الغالب كلام الكهان والعرافين والهواتف في الاحلام . والذي ذكرته الروايات من الكلام المسجع

(١) الشعراء والقمر والرحمن والمرسلات .

(٢) رأينا في بعض خطب للأستاذ أسعاف الذشاشي شيء من هذا النحو .

القديم انما كان جله معزواً الى هذه الطبقة (٣) . ولقد كان العرب كما حكمت آيات القرآن يقولون عن النبي (ص) انه كاهن . ولعل من جملة اسباب ذلك ما كان يتلوه من الآيات والسور المسجّمة . ويمكن ان يكون في قولهم على هذا التعميل دليل على صحة أصل الروايات العربية من أن اجوبة الكهان للناس كانت مسجّماً وان كنا نشك في ما يعزى اليهم من المقطعات المسجّمة المدونة والتي لا تخلو من آثار الصنعة والتلفيق رواية ونصاً . اما الصورة الصادقة الصحيحة للسجع ومقطعاته وفنونه فانما هي في القرآن . ومن النماذج التي نقلناها منها وهي قليل من كثير يمكن ان يرى المرء في السجع فناً وذوقاً وجمالاً وقوة أداء وتأثير ، وفي هذا مظهر من مظاهر القوة العقلية العربية لأنه متصل باللغة العربية كما هو واضح .

وفي القرآن ثمان وستون سورة مسجّمة او في مدى ذلك ، منها (٥٧) قصيرة وخمس متوسطة وست طويلة ومعظمها اي (٦٤) منها مكي . ولعل في هذا دليلاً على ما كان للسجع من دولة وتأثير ونفوذ في الاسماع والقلوب في عصر النبي (ص) وبنيته . وقد أردنا من جملة « او في مدى ذلك » السور التي آياتها موزونة بدون قافية ، حيث رأينا انها تدخل في نطاق التسجيع من ناحية مع الإشارة الى أن السور التي ينطبق عليها وصف السجع الصحيح اي المقفى هي الاكثر .
وننبه اولاً على انه بالإضافة الى ذلك العدد من السور التي هي مسجّمة او

(٢) مما رواه هشام ج ١ ص ١٣٤ من اقوال الهاتف الذي أمر عبد المطلب بن هاشم جد النبي (ص) بحفر بئر زمزم : « احفر زمزم . لا تنزف . ولا تدم . تسقي الحجاج الاعظم . وهي بين الفرث والدم . عند تقرة الغراب الأعجم » .
ومما رواه كذلك ج ١ ص ١٥ من اقوال سطيج الكاهن في تفسير رؤيا تبع اليمن : « أحلف بما بين الحرتين من حنش . ليهطن ارضكم الحبش . فيملكن ما بين أبيين الى جرش . ولما سأله تبع اليمن عن موعد ذلك أجاب : بعد ملكه بحين بسنين او سبعين .
يمضين من السنين . ونحن اذ نورد هذين النموذجين لا زوبها كحقيقتين ولكن ورودهما في كتاب من أقدم الكتب العربية يعطينا صورة عن سجع الكهان والهواتف الذي تناقلته الألسنة وحفظته الصدور .

موزونة كلها فان السور الاخرى قلما تخلوا من جملة آيات مسجعة أو موزونة
ايضاً ، وهو يؤيد ما قلنا من قوة السجع ونفوذه ، وثانياً على ان السجع ليس واحد
القافية في السورة الواحدة دائماً ، فهناك سور فيها سلاسل مسجعة ذات قواف
متعددة كما هو في آيات سورة المدثر والمرسلات والفجر التي نقلناها ، وهناك سور
فيها سلاسل مسجعة بقواف واحدة أو متعددة وسلاسل موزونة الآيات بغير قافية
واحدة ، بل وهناك موالاة بين هذا وذاك في سلسلة واحدة ايضاً . وفي كل هذا
مظاهر فنية من مظاهر اللغة القرآنية التي هي لغة بيئة النبي (ص) وعصره جديرة
بالتنويه في هذا المقام .

- ٨ -

ومن هذه المنون « المرسل » الذي لا يتتيد بقافية ولا وزن . واكثر آيات
القرآن من هذا النوع ؛ حيث هو أسلوب اكثر السور الطويلة والمتوسطة ، وفيه
الطويل بحيث تزيد كلمات بعض الآيات منه على المئة وعلى السبعين كما ترى في الامثلة التالية :

١ - يا أيها الذين آمنوا إذا تدابرتكم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه
وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب
والحمل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئاً فان كان الذي عليه
الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع ان يمل هو فليمال وليه بالعدل
واستشهدوا شهادتين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون
من الشهداء أن تضرل احداها فتذكر احداها الاخرى ولا يأب الشهداء اذا ماعوا
ولا تساموا ان تكتبوه صغيراً أو كبيراً الى اجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم
للشهادة وأدنى ان لا ترابوا إلا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم
جناح ان لا تكتبوها وأشهدوا إذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن تفعلوا فانه
فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم ...

البقرة ٢٨٢

٢ - ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاساً يغشى طائفة منكم وطائفة قد
اهتمت أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من

شيء قل إن الامر كله لله يخفون في انفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم ولأيامه حص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور . . .

آل عمران ١٥٤

وفيه المتوسط وهو أكثر المرسل القرآني وهذه أمثلة منه :

١ - أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين . لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم . . .

التوبة ١٠٩ - ١١٠

٢ - إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم . دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين . . .

يونس ٩ - ١٠

٣ - وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين . كأن لم يغنوا فيها ألا إن ثمود كفروا ربهم ألا بعداً لثمود . . .

هود ٦٧ - ٦٨

وليس في هذا النوع قصير جداً ، وكل ما في الأمر أن بعض آيات تكون في بضع كلمات كما ترى في الأمثلة التالية :

٤ - بل هم في شك يلعبون . فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين . يغشى الناس هذا عذاب اليم . ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون . . .

٩ - ١٦ الدخان

ونلفت النظر مع ما وصفنا به المرسل إلى أن المرسل القرآني لا يخلو من رنة تركيزية او توزينية في اواخر آياته بقطع النظر عن عدم التقفية والوزن والروي كما هو ظاهر في الأمثلة التي نقلناها ، وفي الآيات القرآنية المرسلات التي هي غالب آيات القرآن .

— ٩ —

كذلك نلفت النظر الى نقطة مهمة في صدد نوعي النثر والسجع والمرسل وهي

البراعة الأسلوبية في استعمال كل منها في المقام المناسب له . فالذي يتدبر آيات القرآن يجد ان الآيات المسجعة القصيرة وكذلك الرسالة القصيرة قد استعملت في الغالب في مقام التبشير والانذار والوعد والوعيد والانذار والتمثيل ، لان في اسلوبها ونبراتها وادائها ما يسترعي الانتباه بسرعة ، ويخاطب العاطفة والقلب ، وان الآيات الرسالة المتوسطة والطويلة والآيات المسجعة الطويلة استعملت في الغالب في مقام الجدل والحجاج والتعليم والتشريع والتقدير والحكاية وضرب الامثال لان هذه المقامات تتطلب على ما هو متبادر نفساً طويلاً ، ويخاطب بها العقل اكثر مما تخاطب بها العاطفة ، ويقصد بها التقييم والتبصير وحمل المخاطب على التفكير والتدبر والمقايسة والاستنتاج اكثر مما يقصد بها الترهيب والترغيب والوعد والوعيد وليس من ريب في ان هذا الذي اتسعت له اللغة من التنوع والمطاوعة في الأداء والبيان والتناسب مع مقامات القول فضلاً عن السلاسة وحسن السبك وروعة الديباجة ليعطي للسان العربي في عصر النبي (ص) وبينته صورة رائعة حقاً ، ويضعها في درجة رفيعة جداً .

— ١ —

ومن هذه الفنون « الأمثال » وهي في القرآن على نوعين . أحدها تمثيل ومقارنة وفيه بعض الاسهاب ، وثانيها أمثال قصيرة . ومن النوع الأول جملة صالحة جاءت بأسلوب في غاية السمو والروعة ، وقد تضمنت من الحكم الاجتماعية والعظات الأخلاقية ما يتناسب مع اسلوبها السامي الرائع نورد منها الأمثلة التالية :

١ — أنزل من السماء ماء فسات اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدًا رايياً ومجا يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية او متاع زبدٌ مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الأمثال

الرعد ١٧

٢ — ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء . تؤتي أكلها كل حين باذن ربها . ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون . ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها

ما لها من قرار . . . ابراهيم ٢٤-٤٥

٣ - الله نور السماوات والارض مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاج كانها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم . . .

النور ٣٥

وهذه أمثلة من النوع الثاني مع التنبيه على انها لم ترو من قبل القرآن كأمثال ، وانما تداولها الناس أمثالا بعد نزولها لما فيها من الحكمة البالغة والمعنى النافذ الذي تكون الجملة المأثورة به مثلاً سائراً :

١ - قال بلى ولكن ليطمئن قلبي . . . البقرة ٢٦٠

٢ - فبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ = ٢٥٨

٣ - قضي الامر الذي فيه تستفتيان يوسف ٤١

٤ - أضغاث أحلام = ٤٤

٥ - حاجة في نفس يعقوب = ٦٨

٦ - إن كيدكن عظيم = ٢٨

٧ - إن بعض الظن أثم الحجرات ١٢

٨ - مثله كمثل الحمار يحمل أسفاراً الجمعة ٥

ولم نطلع على ما يساعد على القول بثقة او جزم ان في القرآن امثالا قصيرة مما كان سائراً قبل البعثة ؛ مع ان مما لا يكاد يحتمل شكاً أنه كان منها شيء كثير ، تسلك به في سلك الفنون اللغوية والأدبية العربية قبل البعثة ، وهو الذي جعلنا نسوغ ذكر الامثال في هذه السلسلة .

وننبه على شيء مهم وهو ان علماء اللغة ساروا على وتيرة واحدة حينما يذكرون الأمثال كفن من فنون اللغة ، وذلك بالاكْتِفَاء بالنوع القصير ، في حين أن القرآن قد احتق بالنوع الأول حفاوة كبيرة ، واختصه بالتنويه والاشارة ، اذ كل ما جاء واحد منه ذكر قبل البدء او بعد الانتهاء منه أنه مثل وان الله كذلك يضرب الأمثال او ما في معنى ذلك كما رأيت في الأمثلة التي نقلناها . وما دام القرآن هو

اصدق وأوثق صورة للغة العربية في عصر النبي (ص) وبشئته فقد كان ينبني ان لا يغفل هذا النوع من الأمثال كفن من فنونها .

- ١١ -

ومن هذه الفنون « القصة » او « القصص » . وفي القرآن قصص كثيرة عن الأنبياء السالفين وأممهم وما جرى لهم وعن غير الانبياء (ص) ايضاً بأسلوب جميل نورد منها بعض الأمثلة مما لم يرد في العهد القديم والعهد الجديد (اسفار التوراة والانجيل) :

١ - وإذ قال موسى لفتهاه لا أبرح حتى أبلغ جمع البحرين او امضي حقبا . فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سربا . فلما جاوزا قل لفتهاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا . قال ارأيت إذ أوتينا الى الصخرة فاني نسيت الخوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً . قل ذلك ما كنا نبغي فارتدا على آثارهما قصصاً . فوجدا عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً . قال له موسى هل أتبعك على ان تعالني مما علمت رشداً . قال انك لن تستطيع معي صبراً . وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً . قال ستجدني إن شاء الله صابراً ولا اعصي لك امرأ . قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً . فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها قل أخرجتها الغرق اهلهما لقد جئت شيئاً إمراً . قال ألم اقل إنك لن تستطيع معي صبراً . قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسراً . فانطلقا حتى اذا لقيا غلاماً فقتله قال أقتلت نفساً زكية بغير نفس لقد جئت شيئاً نكراً . قال ألم اقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً . قل إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً . فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية استطعما اهلهما فأبوا ان يضيّفوهما فوجدا فيها جداراً يريد ان ينقض فأقامه قال لو شئت لاتخذت عليه أجراً . قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً . اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت أن اعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا . وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقها طغياناً وكفراً . فأردنا ان يبدلها ربهما

خيراً منه زكاة واقرب رُحماً . واما الجدار فكان للغلامين يثيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما صالحاً فاراد ربك ان يبلغا اشدها ويستخرجا كنزها رحمة من ربك وما فعلته عن امري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبراً ... الكهف ٦٠-٨٢

٢ - وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون . حتى اذا اتوا على واد النمل قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون . فتبسم ضاحكاً من قولها وقال رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحاً ترضاه وادخني برحمتك في عبادك الصالحين . وتنفق الطير فقال مالي لا ارى الهدهد ام كان من الغائبين . لا عذبه عذاباً شديداً او لاذبحه او ليايتني بسلطان مبين . فكث غير بعيد فقال احطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ نبأ يقين . لاني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم . وجبتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون . ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السماوات والارض ويعلم ما تحفون وما تعلنون . الله لا اله الا هو رب العرش العظيم . قال سننظر اصدقت ام كنت من الكاذبين . اذهب بكتابي هذا فאלقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون . قالت يا ايها الملاء اني القي الي كتاب كريم . إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم . ألا تعالوا علي وأتوني مسلمين . قالت يا ايها الملاء افتوني في امري ما كنت قاطعة امرأ حتى تشهدون . قالوا نحن اولواقوة وأولوا بأس شديداً والأمر اليك فانظري ماذا تأمرين . قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا أعزة اهلها أذلة وكذاك يفعلون . واني مرسل اليهم بهدية فانظرة بكم يرجع المرسلون . فلما جاء سليمان قال آمندوني بما لآتاني الله خير مما آتاكم بل اتم بهديتكم تفرحون . إرجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها اذلة وهم صاغرون . قال يا ايها الملاء ايتكم يأتيني بعرضها قبل أن يأتوني مسلمين . قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك واني عليه لقوي امين . قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي لييلوني

أعشكر أم أكفر ومن شكر فأنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم .
 قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدي أم تكون من الذين لا يهتدون . فلما جاءت
 قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنامسلمين . وصدّها
 ما كانت تعبد من دون الله إنها كانت من قوم كافرين . قيل لها ادخلي الصرح
 فلما رأته حسبتها حسبة طحّة وكشفت عن ساقها قل إنه صرح ممرد من قوارير . قالت
 رب إنني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين ... النمل ١٧-٤٤

وفي سورة يوسف نموذج رائع للقصة القرآنية التامة أيضاً مع التنبيه أنها
 جاءت من حيث التفصيل والحوادث مقارنة كثيراً لما جاء عنها في التوراة . ولم نقلها
 تفادياً من التطويل ، ويحسن بالقاريء ان يقرأها في المصحف بتمعن ليرى جمالها
 وروعها .

ونلفت النظر الى ما في القصتين اللتين نقلناها وما في قصة يوسف (ص) من
 حوار شائق ومن عبر بالغة ، ومن عظات حكيمة تخللت حوادث القصة وسردها
 واسبغت عليها لوناً بديعاً .

- ١٢ -

وهناك ناحية فنية أخرى من اللغة العربية في عصر النبي (ص) ويئسّه قبل
 البعثة تتمثل في القرآن ونعني بها النحو والصرف والاستقاق ، حيث احتوى جملة
 صالحة بل الجملة الصالحة فيها ، ولعل اتصال هذه الناحية ببلغة اهل عصر النبي (ص)
 ويئسّه قبل البعثة أشد وضوحاً من جهة ومما لا يتحمل اي توقف او سؤال من جهة أخرى ،
 لأن مما لا يتحمل أي ريب ان ما احتواه القرآن وطابعاً مستقراً للغة العربية التي نزل
 واشتقاق كانت مستعملاً قبل نزول القرآن وطابعاً مستقراً للغة العربية التي نزل
 بها ، وفيه دلالة قوية على ما وصلت اليه هذه اللغة من هذه الناحية من الدرجة الرفيعة
 والنضوج التام الذي كان وما زال مثار إعجاب الباحثين ودهشتهم ، سواء في كمال
 دقتها وحروف جرّها ومعانيها وإعرابها ، او في تنوع أوزانها وجموعها وصفاتها وصيغها
 بحيث لم تصل الى درجتها اي لغة مع ملاحظة ان هذا كان منذ الف واربعائة سنة
 ونيف على اقل تقدير : وطبيعي ان هذا المظهر الرفيع العجيب يصح ان يكون دليلاً

على ذهنية حية جواله ونشيطة ، وعلى ذوق فني بديع . ولا نرى في هذا ما يحتاج الى امثلة او تحمله هنا . لانه الاساس الشائع العلم في اللغة القرآنية واللغة العربية الفصحى المتعارف عالمها والتي تجري في مجرى الأولى بوجه علم .

ونبه في هذه المناسبة على ما في تطبيق الصرف والنحو والاشتقاق القرآني وما يعرف بغريب القرآن على الشعر العربي الجاهلي حسب ما جرى عليه علماء اللغة والمفسرون وجعل القرآن تابعاً من هذه الناحية لهذا الشعر من خطأ وبعد عن الصواب . فالقرآن لا غيره هو الذي وصل الينا مدوناً سليماً ، والقرآن لا غيره هو الذي يصح ان يكون مرجع القاعدة اللغوية الصحيح الصادق ، وما يمكن ان يكون فيه شذوذ عن قاعدة مطردة فيه فانه من قبيل المستثنيات التي توجد في كل لغة حية . والشعر الجاهلي الذي يجعل اصلاً للقاعدة لم يصل مدوناً الى عهد التدوين ، وكثير منه مصنوع بعد الاسلام لأغراض متنوعة لعل منها التعامل في هذا التطبيق نفسه ...

— ١٣ —

ومما يدخل في هذه الناحية اللغوية التعريب ؛ وهو مما يمثل في القرآن ايضاً ، حيث احتوى جملة من الألفاظ المعربة أعلاماً وأجناساً عن الرومية والحبشية والفارسية والعبرية وغيرها مثل ابراهيم واسماعيل واسرائيل ويوسف ويعقوب وسليمان وداود وعيسى وموسى وجالوت وطالوت وجبريل وميكال ؛ ومثل درهم ودينار وسجيل واستبرق وريين وحواريين وسرادق ومشكاة وكافور وزنجبيل وسندس الخ ... والتعريب يدلنا اولاً على أن العرب قبل البعثة قد اخذوا كثيراً من الألفاظ الأجنبية التي لم يكن لها مقابل في لغتهم حينما استعملوا او اقتبسوا مسمياتها ، وان هذا كان من اسباب نمو هذه اللغة ، وثانياً على أنهم كيفوا هذه الألفاظ في الأعم الأغلب وكيفوا كذلك الأعلام الأجنبية على اوزانهم وعدلوا وبدلوا في حروفها حتى يتم لهم حسن الاداء والموائمة مع نبرتهم وحروفهم . وفي هذا وذلك دلالة على سعة صدر اللغة العربية ومرونتها وحيويتها في ذلك العهد البعيد وبالتالي على ذهنية جواله نشيطة ومرنة في الناطقين بها ثم على الصلات الكثيرة بينهم وبين الأمم والبلاد المختلفة المجاورة واقتباسهم منهم كثيراً من وسائل ومظاهر

الحضارة والمعرفة . ولا يرد احتمال تناقض بين نص القرآن بأنه لسان عربي مبين ، وبين وجود الفاظ أعجمية الاصل فيه كما هو المتبادر ، لأن هذه الالفاظ قد اندججت في اللسان العربي بصيغتها ونبرتها المعدلة او المعربة وغدت جزءاً منه قبل نزول القرآن ؛ بل وإن هذا ليلهمنا أن هذه المعربات ترجع الى عهد غير قريب من البعثة ونزول القرآن ، وأن دلالات وجودها التي نبهنا عليها تزداد بذلك قوة ووضوحاً ، هذا مع التنبيه على ان هناك زيادات وادعاءات قائمة على الغرض او التحكم في صدق الفاظ قرآنية كثيرة .

ولقد ذكر بعض القدماء ان في القرآن الفاظاً اعجمية لم يعرفها العرب قبل نزوله ، وان حكمة نزولها هي كون رسالة النبي (ص) لمتكلمين في لغة فافتضى ان يكون في القرآن الفاظ من لغات امم مختلفة ليتسق بذلك مع مدى الآية « وما ارسلنا من رسول إلا بلسان قومه ... ابراهيم ع » ، والتهافت في هذا واضح بحيث لا يتحمل تقدماً .

- ١٤ -

يضاف الى ما ذكرنا من الفنون اللغوية ما يتمثل في القرآن من فنون الكلام الأخرى كالجذل والبرهان المفحم ، وكوصف حالات نفسية في متبني الروعة والنفوذ الى أدق الاحساسات ، وكوصف مظاهر الطبيعة وسنن الكون وصفاً قوياً أخذاً يجعل سامعه وقارؤه يرى فيه من العظمة والابداع والنظام الدقيق المدهش ما يحمله على التسليم بعظمة البارئ عز وجل . وكوصف ما ياتي الناس في الآخرة من حساب ونعيم وعقاب وصفاً قوياً رائعاً يكاد سامعه وقارؤه كذلك يشعر به أنه أمام مشاهد ماثلة تحسها يديه ويراهها بعينه ، مما قد لا يعد فناً مستقلاً كالفنون التي افردنا لها ابحاثاً خاصة ، ولكن فيها من القوة والسمو وبلاغة التعبير والأداء والاسلوب ما فيه الدلالات الوافية على مبلغ سعة اللغة القرآنية لشتى فنون الكلام بأرقى درجاتها ، وأروع مظاهرها ، وأعمق نفوذها ، وأبلغ تعبيرها ، وبالتالي على مبلغ النشاط الذهني في اهل العصر والبيئة التي تمثلهم هذه اللغة وارتقاء ادواقهم وسعة تفننهم .

والآيات التي تتمثل فيها هذه الفنون كثيرة جداً ، بل هي كل آيات القرآن تقريباً ، ولا بد لمن يريد ان يشعر بها نفسه ، ويتذوق مافيه من حلاوة وروعة وقوة خلود من أن يتلوها المرة بعد المرة ، ويقف عند روائعها وقوف المتمعن المستبصر ؛ ولهذا رأينا من الطويل غير الشافي ايراد امثلة هنا ، والاكتفاء بالاشارة الى ارقام بعض مجموعات الآيات . فآيات البقرة (٨-٢٠) مثال رائع لوصف المناقطين و (٧٤) مثال لتصوير مبلغ قسوة قلوب اليهود ؛ وآيات آل عمران (٥٩-٦٠) مثال للجدل المفحم وآيات الانعام (٥٩-٦٥ و ٩٥-٩٩) مثال لوصف عظمة الكون وخالقه ، وآيات الاعزاب (١٣-٢٠) مثال لوصف جبن المناقطين في الشدة وسلطانهم في السعة وآيات ابراهيم (٤٢-٤٧) مثال لتنديد القارع بالظالمين وآيات الحاقة (١٣-٣٧) مثال لوصف يوم البعث والحساب والجنة والنار ، وآيات المذثر (١١-٢٩) مثال لتنديد القاصم بالبغاة ووصف مواقفهم الجردية الخ ..

- ١٥ -

هذا ، ونختم هذا البحث بالقول إننا لسنا منفردين في ماقلناه عن ما بلغ اليه اهل عصر النبي (ص) وبيئته من بلاغة وفصاحة وبيان ، وتقنن في اساليب القول بما يمكن ان يكون مقياساً على ما كانوا عليه من قوة عقل ورجاحة رأي ، ورق ذوق ، بل قال هذا غير واحد من المفسرين نذكر على سبيل المثال ما قاله الطبرسي في تفسيره بجمع البيان :

« إن الله خاطب قوماً عقلاء فصحاء ، قد بلغوا الغاية القصوى من الفصاحة ، وتسمنوا الذروة العليا من البلاغة » . وما قاله الزمخشري في تفسيره الكشاف :

« إنهم كانوا من صحة التمييز بين الصحيح والفساد ، والمعرفة بدقائق الأمور وغوامض الأحوال والاصابة في التدبير والدهاء والفطنة بمنزل لا يدفعون عنه » .

وما قاله النيسابوري في تفسيره آية (٢٢) من البقرة التي جاء في آخرها « فلا تجعلوا لله انداداً وانتم تعلمون » :

« أي وانتم اهل العلم والمعرفة بدقائق الأمور وغوامض الأحوال ، وهكذا كانت العرب خصوصاً قطان الحرم من قريش وكنانة لا يشق غبارهم في الدهاء والفطنة » .

هذا الى أن تقارير جمهور المفسرين مجمعة على أن لغة القرآن هي من مادة ومفردات وتراكيب وقواعد ومصطلحات بيئة النبي (ص) وعصره . والذي يمكن أن نكون أضفناه هو أننا استدللنا بسمو طبقة القرآن وما فيه من روعة أداء وقوة بيان وتقنن في الأساليب - وهي الطبقة الوحيدة التي وصلت الينا عن ذلك العهد سليمة لاشك فيها حرفاً حرفاً وكلمة كلمة - على ما كانوا عليه من بلوغ الغاية القصوى من الفصاحة ، وتسمن الذروة العليا من البلاغة ، وما هو من المعقول ان يكون وراء هذا من عقل راجح ، وفكر ثاقب ، وفطنة ودهاء ، وذوق ونشاط ذهني بعيد المدى .

- ١٦ -

ونقول استطراداً إن بيئة النبي (ص) وعصره لم يكونا ليخرجا عن الظاهرة الطبيعية العامة المعروفة من وجود لغة تخاطب ولغة أدب وكتابة الى جانب بعضها فيها . ويستأنس على هذا بأسلوب الأحاديث النبوية وأحاديث الصحابة وأحاديث العرب المروية ومقايسته بالأسلوب القرآني . فالأحاديث كانت احاديث مجالس اعتيادية في الأغلب ، وهي دون طبقة اللغة القرآنية نظماً وسبكاً وأناقة وابداعاً كما لا يخفى . ويستأنس على هذا ايضاً بما هو مروى من سجع الكهان ومأثورات العرافين ، وخطب خطباء العرب وشعر شعرائهم المشهورين ، مما هو أرق سبكاً وأناقة وابداعاً كذلك مما هو مروى من لغة الأحاديث بصورة عامة ، مع تحفظنا وتوقفنا ازاء كثير مما يروى من هذا وذاك .

ومع ذلك فهناك ظاهرة عجيبة لما كانت عليه اللغة العربية من رقي ونضوج يتجليان في أنه لا يكاد يوجد فرق مهم بين مفردات وتراكيب لغة التخاطب والحديث وبين مفردات وتراكيب اللغة الأدبية والكتابية الراقية اولاً وفي اتحاد كلتا اللغتين في قواعد الصرف والنحو والاشتقاق والتعريب ثانياً .

الفصل الثاني

في

المعلوم والمعارف ووسائلهما

ملاحظة مبدئية — القراءة والكتابة في الاوساط الكتابية ودلالاتها ومداها — في مكة — في المدينة — مافي القرآن من مسميات وسائل القراءة والكتابة — كثرة الآيات ودلالاتها — تفنيد بعض الروايات — القراءة والكتابة في البدو — هل كان لتعليم الصبيان كتاب — اللغات الأجنبية عند الكتابيين — عند العرب غير الكتابيين — اطلاع العرب على الكتب الأجنبية — كلمة العلم في القرآن — فهم العرب لمعناها الفني — تحفظ لابدمنه — المعارف التاريخية عند العرب وتحليلات واستدلالات قرآنية — مدونات تاريخية وقصصية عند الغرب — المعارف الجغرافية عند العرب واستدلالات قرآنية — المعارف الفلكية واستدلالات قرآنية — المعارف الطبية — علم الانساب — مهاب الرياح — القيافة — معارف العرب الزراعية والحسابية — كلمة اجمالية — صلة الكهانة والسحر بموضوع الفصل — مركز الكهان عند العرب — تعبير الكاهن في القرآن — صورة الكاهن عند العرب وسبب نسبتهم الكهانة الى النبي (ص) الكهانة طور من اطوار العقل العربي — السحر والسحرة في القرآن — الصورة التي تاهها الآيات القرآنية — كلمة الحكمة في القرآن ومعانيها — مفهومها عند العرب — حكماء العرب ولقمان الحكيم في القرآن.

القراءة والكتابة

— ١ —

من الحق ان يلاحظ قبل كل شيء في صدد ما يتناوله هذا الفصل أن القراءة والكتابة والعلوم والمعارف التي تتصل بهما ، والتي لا بد منها لها بالنسبة الى بيئة النبي (ص) وعصره قبل البعثة بصورة خاصة ، والى طبيعة ذلك العهد في مختلف

انحاء العالم المتحضر بصورة عامة هما اقل مدي بالنسبة الى عصرنا ؛ سواء من حيث الانتشار والاقبال ، أو الوسائل والاشكال ، أو النطاق والامكانيات ، أو النفع والانتفاع ، أو الحاجة والضرورة ؛ وان من الواجب التحفظ في اعتبار درجة انتشارها في بيئة ما من البيئات القديمة متياساً صحيحاً من مقاييس الثقافة العقلية فيها على اطلاقه كما هو شأنها في عصورنا التي يسرت الطباعة ونظام المدارس الحديثة فيها القراءة والكتابة وزيادة المعرفة الانسانية لختلاف الطبقات والبيئات ، وصارت القراءة والكتابة بحق من مقاييس القيم الثقافية . وننبه على اننا لا نفي بهذا التحفظ تقليل شأن القراءة والكتابة في العصور والبيئات القديمة بل قد يكون شأنها بسبب طبيعة هذه البيئات والعصور ذا خطورة خاصة ، وقد يكون لدرجة انتشارها في بيئة ما سعة وضيقاً معنى غير يسير في الدلالة على نشاط وحيوية وثقافة هذه البيئة .

- ٢ -

هذا والكلام في موضوع القراءة والكتابة مصبوب بطبيعة الحال على البيئة النبوية عامة ؛ وما دام انه كان في هذه البيئة كتابيون وأميون = غير كتابيين = ومن الكتابيين من كان عربياً ومن كان أعجمياً فمن المعقول ان يقال كلمة عن القراءة والكتابة في اوساط هؤلاء ولو أنهم اقلية من جهة ، وان المطلوب معرفة قواد العرقية هم العرب في الدرجة الاولى من جهة أخرى . على ان لمعرفة مدى انتشار القراءة والكتابة في هذه الاوساط ضرورة وفائدة على كل حال . فمن الكتابيين من هم عرب نصارى ويهود ، ودرجة معرفتهم الكتابة والقراءة مما يصح ان يتناولها الكلام ، وان تدخل في مدى التدليل على القوة العقلية العربية ؛ عدا انها تصح أن تعد من المؤثرات في غير الكتابيين من العرب لا سيما اذا كانت واسعة قوية . وهذه التذلة الاخيرة واردة بالنسبة للكتابيين من غير العرب الذين كانوا يعيشون في الوسط العربي ، ويندجون في مختلف صفحات حياته الاجتماعية والثقافية والمادية . وفي القرآن آيات كثيرة تدل دلالة صريحة على أن القراءة والكتابة كانتا منتشرتين في الكتابيين بوجه عام ، وفي الكتابيين اليهود بوجه خاص بمقاييس

يصح أن يقال عنه إنه كان واسعاً بعض الشيء .

وانت اذ تقرأ ماجاء في الآيات المكية التي هي في الذين كانوا منهم في مكة مثل آيات الانعام ٢٠ و ١١٤ والاعراف ١٥٧ ويونس ٩٤ والرعد ٣٦ والاسراء ١٠٧-١٠٨ والنحل ٤٣ والحج ٥٤ والقصص ٥٢-٥٥ والعنكبوت ٤٦-٤٧ والشورى ١٤ والشراء ١٩٧ والاعحقاف ١٠ والنمل ٧٦ التي نقلناها في الفصل الثالث من الباب الاول ، وتتمعن كذلك في آيات النحل (١٠٣) والفرقان (٤-٥) التي نسب الكفار فيها الى الكتابيين تعليم النبي (ص) ما يتلوه من قرآن يحصل عندك ترجيح بان اكثر الكتابيين في مكة كانوا يقرأون ويكتبون . ولقد انتهى بحثنا فيهم الى انهم لم يكونوا جالية جنسية واحدة وكبيرة وانما كانوا افراداً قليلين من متنوع الاجناس ، ومنهم من كان حديث عهد ، ومنهم من جاب جلباً لمزية ما فيه ؛ وهذا كله قد يدعم ما تلهمه الآيات من أن اكثرهم يقرأ ويكتب . اما اللغة التي كانوا يقرأونها ويكتبونها فليس من الممكن الجزم بها ، غير ان من ما يصح تخمينه ان الاسرائيليين القلائل كانوا يكتبون ويقرأون العبرانية وان النصراني الاجانب كانوا يقرأون ويكتبون لغاتهم او لغة الانجيل الذي ترجح انه كان بالسريانية واليونانية - اللاتينية ، وهاتان اللغتان كانتا شائعتين في ذلك الظرف في الشام والعراق ومصر . على أن هذا لا يعني ان هؤلاء الاجانب لم يكونوا يقرأون ويكتبون العربية ؛ فاننا لا نستبعد ان لم نقل ترجح ان منهم وخاصة القديمين من كان يقرأها ويكتبها ايضاً ، أما الكتابيون العرب فترجح انهم كانوا يكتبون ويقرأون العربية ، وان منهم من كان يقرأ ويكتب لغة الانجيل . ولقد ورد في حديث بخاري ان ورقة بن نوفل قد تنصر وكان يكتب العبرانية .

- ٣ -

اما الكتابيون في المدينة ومعظمهم اسرائيليون فالآيات النازلة فيهم مثل آيات البقرة ٤١ ، ٧٦ ، ٧٩ ، ٨٩ ، ٩١ ، وآل عمران ٧٨ ، ٩٣ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٩ والنساء ٤٤ ، ٤٧ ، ١٥٦ ، ١٦٢ والمائدة ١٥ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٦٨ والجمعة ٥ التي نقلناها كذلك في الفصل الثالث من الباب الاول تسوغ ترجيح

كون الكتابة والقراءة منتشرتين فيهم ايضاً بنطاق غير ضيق ، ولكنه اضيق من نطاق انتشارهما في كتابي مكة . ففي آية البقرة

٧٨

« ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى » إنهم إلا يظنون»

قرينة قوية على صحة هذا التحفظ حيث تقرر ان من اليهود من لم يكن يحسن القراءة والكتابة . وفي طبيعة الكيان الاسرائيلي المؤلف من جاليات كبيرة نازحة من عهد غير قصير نزوحاً عائلياً ، فيها الكبار والصغار والرجال والنساء والزراع والعمال دليل آخر على صحته ايضاً .

والمرجح ان لم نقل المحقق أن الاسرائيليين الذين كانوا يقرأون ويكتبون انما كانوا يقرأون ويكتبون العبرانية في الدرجة الاولى فهي لغتهم القومية والدينية . وحديث البخاري عن ورقة بن نوفل ، وحديث آخر ذكر فيه ان النبي (ص) أمر زيداً بن ثابت بتعلم العبرانية وهو من الانصار دعلمات لهذا الترجيح . على اننا نرجح كذلك ان منهم من كان يقرأ ويكتب العربية ايضاً .

واما بالنسبة لغير الاسرائيليين من الكتابيين فما قلناه عن الاجانب والكتابيين في مكة يطرد هنا بتمامه على ما هو المتبادر .

— ٤ —

والآن نقول الكلام على القراءة والكتابة بين اهل الحجاز العرب غير الكتابيين وهم اكثرية السكان الساحقة ؛ بل هم المقصودون في الدرجة الاولى من تعبير اهل عصر النبي (ص) وبمئته فنقول إن القرآن قد احتوى آيات عديدة ذكرت فيها ادوات الكتابة والقراءة من كتب وقرطاس ورق وصحف وأقلام وممداد وسجلات كما ترى في الآيات التالية :

١ — ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين . الانعام ٧

٢ — قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس تبعولونه قرطيس تبدونها وتخفون كثيراً . الانعام ٩١

٣ — وكل انسان الزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه

منشوراً . اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً... الأسراء ١٣ - ١٤

٤ - أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرأه ...

الأسراء ٩٣

٥ - قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات

ربي ...

٦ - يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب ...

٧ - ولو أن مافي الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر

ما نفدت كلمات الله ...

٨ - والطور . وكتاب مسطور . في رق منشور ...

٩ - ن . والقلم وما يسطرون ...

١٠ - بل يريد كل امرء منهم أن يؤتى صحفاً منشرة ... (١) المذثر ٥٢

١١ - إن هذا في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى ... الأعلى ١٨ - ١٩

١٢ - اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك

الاکرم . الذي علم بالقلم ...

ونبهه على ان هذه الآيات جميعها مكية ، ومن تحصيل الحاصل أن نقول إن

أهل مكة الذين كانوا اول من سمعوها كانوا يفهمون مدلولاتها .

ولقد وردت كلمات الكتابة ومشتقاتها في القرآن نحو ثلاثمائة مرة ونيف وكلمة

القراءة ومشتقاتها نحو تسعين مرة ونيف بأساليب متنوعة كما ترى في الامثلة

المكية التي اخترناها لتدل على المعنى الذي يتناولها الكلام مباشرة :

١ - فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك ...

٢ - وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً ... الفرقان ٥

(١) هذه الآية في آيات تنديدية بالمشركين لاعراضهم عن سماع التذكير والدعوة النبوية ، فكأنما تقول انهم معرضون لأن كلاً منهم يريد ان تنزل عليه صحيفة خاصة يقرأها .

٣ — ولو نزلناه على بعض الأعجمين . فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين ...
الشعراء ١٩٨-١٩٩

٤ — وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك ... العنكبوت ٤٨

٥ — وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير ...
سبا ٤٤

ويجب ان تضاف الى هذه الآيات ، الآيات التي نقلناها قبل قليل ايضاً لأنها من
من بابها من حيث الدلالة .

— ٥ —

واذا كانت الآيات المدنية التي ذكرت فيها كلمات القراءة والكتابة ومشتقاتها
بكثرة هي حول اهل الكتاب واليهود خاصة على الاء كثر فان فيها ما هو موجه الى
المسلمين الذين كانوا عرباً من اهل بيئة النبي (ص) وفي صدد تعليم متصل بالحركات
التجارية والحسابية الجارية ونعني بها آية الدين (٢٨٢) الطويلة من سورة البقرة .
فورود هذه الآيات الكثيرة في القرآن تحتوي اسماء وسائل وادوات القراءة
والكتابة ، وتحثي بالقراءة والكتابة هذه الحفاوة الكبيرة دليل راهن على ان العرب
في بيئة النبي (ص) وعصره قد عرفوا تلك الوسائل والادوات واستعملوها
وعلى ان القراءة والكتابة فيهم كانتا منتشرتين في نطاق غير ضيق ، فكثرة التردد
تدل على الألفة ، وهذه لا تكون إلا حيث يكون المألوف ذاتعاً ذيوعاً غير يسير .
واذا لاحظنا ان أولى آيات القرآن نزولاً على ماعليه الجمهور ويلاحظه مضمونها
هي آيات سورة العلق الأولى التي نوه فيها بالقراءة والكتابة « اقرأ باسم ربك الذي
خلق — والذي علم بالقلم » بأسلوب يدل على حفاوة عظيمة ، وان ثمانية آيات نزلت
بعدها على ماعليه كثير من الرواة هي آيات سورة القلم الأولى التي اقسم الله فيها
بالقلم والكتابة (والقلم وما يسطرون) مما يدل كذلك على حفاوة بالغة ازداد قولنا
قوة وتأيداً .

ولعل في آية الأنعام (٧) وفي آية الاسراء (٩٣) بنوع خاص قرآن قوية
ايضاً ، فلايتان قد جاءتا في معرض التحدي والتنديد ، وبصيغة الجمع ، واسلوب آية

الاسراء اسلوب الاليف للقراءة والكتابة ؛ ومن أقوى القرائن آية المدثر (٥٢) اذا ما امعن في مضمونها ومداهها، ومثل هذا يقال بالنسبة لآيات الاسراء (١٣-١٤) التي تفرض جميع الناس يقرأون ويكتبون ولو كان الكلام في صدد مشاهد الآخرة . هذا من جهة ومن جهة اخرى فان مكة مدينة تجارية ، وكانت رحلات تجارها متوالية الى بلاد كانت على حظ غير يسير من الحضارة كالشام ومصر والعراق وفارس واليمن ، ومن المعقول ان يكون هؤلاء الغادون الرائحون قد تأسوا بما رأوه هناك من ذبوع الكتابة والقراءة ووسائلها فشجعوا على اذاعتها في بيئتهم . هذا الى ما كانت طبيعة مشاغلهم التجارية تقضي به من القراءة والكتابة والاعمال الحسابية ؛ فان هذا ايضا مما ينبغي ان يكون حملهم على التشجيع والاذاعة . ويلفت النظر خاصة الى آية البقرة (٢٨٢) وما فيها من الحث على العناية بتسجيل الاعمال التجارية وعقود الديون ، فان هذا يلهم انه كان من الممكن تنفيذ ما يحث السامعون عليه . واستعداد البيئة له بعمياس غير ضيق ، عدا ما يلهم ذكر الكاتب على الوجه الذي جاء في الآية بأسلوب حفي من وجود طبقة مخصوصة تحترف الكتابة والتسجيل وكتابة العقود التجارية ، وما في هذا من دلالة على سعة الاعمال التجارية واقتضاء وجود مثل هذه الطبقة .

ثم ان القرآن المبكي ضعف القرآن المدني تقريباً ، وكانت آياته تكتب في الصحف ويتداولها المسلمون في بيوتهم يقرأونها وينسخونها ، فاذا كان من المحتمل ان اكثر رجال المسلمين في مكة (١) او ان كثيراً منهم كانوا يقرأون ويكتبون وهم أقلية ضئيلة بالنسبة لاهل مكة فيكون من المعقول ان عدد الذين يقرأون ويكتبون في مكة كان كبيراً ؛ لاسيما وان اكثرية الطبقة البارزة من زعماء ووجهاء وتجار

(١) ان حادثة اسلام عمر بن الخطاب (رض) التي ذكرها ابن هشام في الجزء الاول ص ٣١١ من سيرته والصحيفة القرآنية التي وجدها في يد شقيقته فاطمة وهي من الحوادث المعروفة المروية كثيراً تدل على ان من النساء المسلمات من كن يقرأن ويكتبن قبل البعثة . أما الروايات التي تذكر النساء المسلمات القارئات الكتابيات بعد الهجرة فكثيرة . وليس من ريب ان هذا استمرار لما سبق من ناحية ما .

واغنياء لم تكن في عداد المسلمين ، وهؤلاء او أكثرهم مظنة القراءة والكتابة . بل إن هناك من الروايات ما يدل على أكثر من هذا ذكرها المفسرون وكتاب السيرة (١) في سياق تفسير آيات الأعرى ٦٧-٧٠ في سورة الأنفال حيث ذكر فيها أنه كان بين الأعرى فقراء لا يملكون فداء ، فجعل النبي فداءهم أن يعلم الواحد منهم عشرة من اطفال المسلمين القراءة والكتابة ، وهذا يعني ان القراءة والكتابة كانتا فاشيتين في اهل مكة بحيث لم يكن الفقراء والمتوسطين خارجين عن نطاقها فضلاً عن طبقة الزعماء والأغنياء والتجار .

يضاف الى هذا وجود تلك الجالية الأجنبية في مكة والتي نسب الى بعض افرادها تعليم النبي (ص) ومساعدته كما سبق القول . فليس من التجوز ان يظن ان من هؤلاء الذين رجحنا أن أكثرهم يقرأون ويكتبون من كان يعلمها للعرب او اطفالهم او اطفال الأغنياء والزعماء الذين كان منهم بعض افراد هذه الجالية رقيقاً عندهم ، وبالتالي من كان يساعد على اذاعتها .

كذلك يضاف الى هذا وجود عرب متنصرين من اهل مكة طارئيين ومستقرين فيها مما رجحناه في الفصل الثالث من الباب الأول . ولقد رجحنا قبل قليل غلبة احتمال معرفة هؤلاء او أكثرهم القراءة والكتابة ايضاً ، فليس من التجوز ان يكونوا ممن ساعد على اذاعة القراءة والكتابة في مكة ايضاً .

وعلى هذا كله ايضاً نقرر ان ما ذكره بعض المؤلفين القديمين ونقله عنهم — بعض المؤلفين الحديثين (٢) من انه جاء الاسلام ولم يكن يكتب ويقرأ في مكة إلا سبعة عشر شخصاً ، وانه لم يكن في جميع اليمن من يكتب ويقرأ ، وان الحروف العربية لم تخترع الا قبيل البعثة النبوية ، وان الافراد القلائل الذين تعلموها من أهل مكة لم يتعلموها الا في هذا الظرف ، وان وسائل الكتابة في عصر النبي (ص) وبينه لم تكن تعدو لحاء شجر واكتاف عظام ، وقطع جلد ، ورقائق حجارة

(١) طبقات ابن سعد ج ٢ ص ٦١

(٢) الاسلام والحضارة العربية لمحمد كرد علي ج ١ ص ١٢٤

الحق إنما هو قول جزاف لا يثبت أمام التمهيص والتدبر ، وقد تقصته الحقائق
العامة الراهنة (١) .

- ٦ -

وإذا كان جل ما قلناه قد انصب على سكان مكة من العرب فلا يعنى هذا أن
العرب سكان يثرب وغيرها من المدن الحجازية لم يشملهم الكلام والقرائن القرآنية ،
فاللغة المكية هي لغة العرب في هذه المدن ، والدلالات والمفاهيم القرآنية تتسحب
عليهم بطبيعة الحال ولو كان ما قلناه من الآيات مكيًا . على أن في القرآن المدني
آيات كثيرة في صدد القراءة والكتابة والكتب لا يصح أن يشك في أن سكان
يثرب من العرب كانوا يفهمون دلالاتها ولو كان جلها ورد في صدد الكتابين عامة
واليهود خاصة . ولقد كانت يثرب مقر جالية يهودية كبيرة كان لها كتبها ومدارسها
ومعاملها وأخبارها وربانيوها ، ولقد رجحنا أنه كان بين الأسرائيليين من يحسن
القراءة العربية ، ولقد رجحنا كذلك وجود كتابيين غير اسرائيليين من عرب
وغير عرب ، فهؤلاء يدخلون من جهة في متناول تقرير انتشار الكتابة والقراءة ،
ومن جهة أخرى في احتمال مساعدتهم في تعليم وإذاعة القراءة والكتابة العربية .
والمدينة بعد مركز تجارى وطريق تجارية ، وليس من المعقول كما هو المتبادر
أن يبقى عربها في عزلة عن القراءة والكتابة ، وأن لا يكونوا قد احتاجوا اليها
وتأسوا فيها بمن بينهم قبل البعثة ؛ ولهذا فنحن لا نسمعنا أن نسلم بصحة رواية ابن
سعد (٢) في سياق اشتراط تعليم أسرى قريش لآبناء المسلمين من أن أهل مكة
كانوا يكتبون وأهل المدينة لم يكونوا يكتبون . واشتراط تعليم أسرى قريش

(١) في أحد فصول تاريخ الإسلام للمستشرق الطلياني كياتاني بحث مسهب
في نشأة الخط العربي أثبت فيه بالدلائل المادية والاستكشافية الحاسمة أن الخط العربي
قديم الوضع والذويوع في مختلف أنحاء جزيرة العرب والشامية منها خاصة ومنها الحجاز
وفي مقدمة تفسيرنا بحث واف انتهينا به إلى التقرير الاستدلالي بأن القرآن كان يدون
على رقوق وصحف وقراطيس .

(٢) ج ٢ ص ٦١

لأبناء المسلمين الأنصار ليس برهاناً على عدم انتشار القراءة والكتابة في المدينة ،
ففي كل بيئة منها كانت القراءة والكتابة فيها فاشيتين يوجد اطفال كثيرون حرموا
من فرصة التعلم لسبب ما . وهذا الواقع يفرض في بيئة النبي (ص) وعصره بقوة
أكثر ؛ هذا عدا أن المهاجرين لم يكونوا جمهرة كبيرة في ظروف وقعة بدر ،
وكثير منهم هجر مكة وفيها افراد من عائلته بل ومنهم من تخلف نساؤه عنه كما
تلمحه آيات الممتحنة ١٠ - ١١ : التي تنهي المسلمين عن التمسك بعصم
زوجاتهم الكافرات وتأمّر بالتعويض على الأزواج المسلمين الذين فاتتهم زوجاتهم
الى الكفار :

- ١ - ولا تمسكوا بعصم الكوافر ...
٢ - وأن فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتم فآتوا الذين ذهب
أزواجهم مثل ما أنفقوا ...
١١

ولهذا كله يصح القول إن الكتابة والقراءة في يثرب والمدن الحجازية الأخرى
كالطائف وجده كانتا كذلك منتشرتين ، وإن كان مما يصح ان يكون انتشارها
في مكة ويثرب اوسع منه في غيرها .

أما البدو أو الأعراب فانما تميل الى القول ان الكتابة والقراءة فيهم لم يكن
لها نصيب من الشيوع . ولا يمنع هذا ان يكون بعض افراد في أنحاء الحجاز
المتخلفة قد الموا بهما إلماماً ساذجاً . وفي روايات السيرة ما يستأنس به على صحة هذا
القول ؛ حيث ذكرت إن بعض ناهيهم قابل النبي (ص) في احد المواسم وكان
معه ما سماه مجلة لقمان (١) .

- ٧ -

ونود أن نتساءل عما اذا كانت القراءة والكتابة في المدن الحجازية تعلمان
للصبيان في مدارس او كتاتيب ؟ ونميل الى الإيجاب في الجواب وإن لم يكن في
القرآن ما يثبت هذا او ينفيه . فان عدداً من شباب المسلمين المكين عرفوا بانهم
يقرأون ويكتبون . ونعرف كذلك أن كتاب النبي (ص) كانوا من الشباب سواء

(١) وفيات الأعيان ج ٤ ص ٤٨ الطبعة الأخيرة للبابي

منهم المكيون او المديون . فمعاوية بن ابي سفيان مثلاً كان حدثاً يوم الفتح — اذ ذهب مع جيموش الفتح وهو فتى ، وتولى حكم الشام وهو شاب ؛ وقد هاجر الى المدينة بعد الفتح وكان من كتاب النبي (ص) ؛ ونستطيع ان نذكر عدداً غير قليل مثله اذا اردنا الاستقصاء ، فهذه الطبقة تعلمت الكتابة والقراءة في سن الحداثة على ما هو المتبادر ، وليس من المستبعد أن تكون قد تعلمت على يد معلمين بصورة جممية وهذا معنى الكتاب او المدرسة مها كان الشكل .

ولقد ذكرت كتب التراجم أن والد الحجاج بن يوسف امير العراق كان معلم كتاب في الطائف (١) ، والحجاج ولد في اواخر عهد الخلفاء الراشدين ، وربما كان كتاب ابيه إذا صحت الرواية في عهد عمر بن الخطاب (رض) او قبله بمدة ما . وليس من التجوز ان يقال انه لم يخترعه وان يكون استمراراً من عهد ما قبل البعثة ، حتى ولو لم تصح الرواية في ذاتها وأريد بها غمز أصله او أرومته فانها تدل على ان هذا النوع من الكتابات كان موجوداً ومعروفاً في عهد ابي الحجاج ، وهو مقارب لعصر النبي (ص) إن لم يكن نفس العصر . وانا ترجح ان الكتابات والمدارس كانت معروفة في بلاد الشام ومصر التي كانت تحت سيادة الرومان الذين لا شك في انهم كان لصبيانهم مدارس وكتاتيب يتعلمون فيها وفي انهم اقاموا مثلها في هذه البلاد ؛ ومن المحتمل ان يكون تجار الحجاز وزعماءؤها الذين كانوا يترددون على هذه البلاد قد اقتبسوا ذلك في جملة ما اقتبسوه . وارجح أن الجالية اليهودية الكبيرة في يثرب قد انشأت لصبيانها مثل ذلك ؛ وندعم ترجيحنا بجملة جاءت في احدي آيات آل عمران خطاباً لليهود :

ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون . . . ٧٩

حيث تلهم مها كانت في صدد آخر انه كان لليهود نوع من المدارس يعلم احبارهم وربانيوهم فيها الكتاب . ولا نستبعد ان يكون للجالية الكتابية في مكة مثل ذلك ، ولعل ما في الشام ومصر منه هو الاصل الذي نقل عنه كتابيو الحجاز وجالياتهم ، ولعل بعض هؤلاء الكتابيين والعرب او المستعربون منهم خاصة كانوا

قد ساعدوا أهل المدن الحجازية في إنشاء هذه المدارس أو تولوا تعليم أبنائها فيها .

- ٨ -

ويخطر بالبال سؤال آخر وهو ما اذا كان بعض اللغات الاجنبية منتشراً في عصر النبي (ص) وبمئته بين العرب ، ولم تتسائل عن انتشار شيء من اللغات الاجنبية بين الكتابيين غير العرب لأن هذا في اعتقادنا لا يتحمل شكاً ، وآية النحل (١٠٣) صريحة بأن من كان في مكة منهم كان أعجمي اللسان ، وآيات الشعراء (١٩٨ - ١٩٩) أيضاً قوية الإلهام بأنه كان في مكة أناس عجم اللسان . والآيات العديدة المدنية الواردة في بني اسرائيل والتي تشير الى ما كان بين أيديهم من كتب يقرأونها ويتدارسونها وفي الروايات العديدة التي ذكرت ان النبي (ص) أمر بعض الشبان المسلمين في المدينة بتعلم العبرانية ، وأن النبي (ص) في بعض مواقف الحجج اليهودية أمر اليهود باحضار التوراة وكلف احد مسلميهم عبد الله بن سلام بقراءتها ، وعدم ورود أي رواية أو خبر عن وجود ترجمة عربية للتوراة اذ ذلك قرائن يصح ان تورده في هذا المقام لتدعيم كون اليهود كانوا يعرفون العبرانية ويتدارسون كتبهم بها في عصر النبي (ص) ، والنقطة الأخيرة تصلح لتدعيم الكتابية الأعجمية في مكة والمدينة ، تقرأ كتبها الدينية وتدارسها بلغتها .

ونقول في صدد الأجابة على السؤال أنه ليس في القرآن ما يمكن الاستدلال به على معرفة العرب لغة اجنبية بصراحة . غير ان وجود عرب كتابيين في مكة والمدينة على ما رجحناه في بحث سابق ، وعدم ثبوت ترجمة عربية للتوراة والانجيل يجعل القول باحتمال إلمام هؤلاء الكتابيين أو بعضهم بأغة كتابهم الديني سائفاً . واذا كان من المعقول ان يدخل كتابيو العرب في الحجاز في متناول الآيات القرآنية التي تذكر أهل الكتاب وأهل العلم وأهل الذكر وكتبهم وقراءتهم ودراساتهم ، وقولهم حينما كان يتلى عليهم القرآن أنهم كانوا من قبله مسلمين وانه الحق من ربهم ومصداق لما بين أيديهم من الكتب الخ مما نقلناه في الفصل الثالث من الباب الأول فيكون احتمال معرفة الكتابيين العرب أو أفراد منهم لغات اجنبية واراداً وصحيحاً

بالأستلهاهم القرآن أيضاً ، وبالإضافة الى هذا الاحتمال فانه من المحتمل ان يكون هؤلاء قد تعلموا هذه اللغات في مكة والمدينة من الكتّابيين الاجانب فيهما . ولقد جاء في حديث بدء الوحي الذي رواه البخاري عن عائشة (رض) ان ورقة بن نوفل كان قد تنصر وكان يكتب باللغة العبرانية ؛ فهذا الخبر جدير بان يستأنس به على ما نحن بسبيل تقريره ويدعمه ، والحديث قد ذكر ورقة بمناسبة شخصية ، فليس من التجوز أن يقال انه لم يكن وحده ملماً باللغات الاجنبية من كتابي العرب كما هو واضح .

على اننا لا نظن ان الأمر قد اقتصر على كتابي العرب الحجازيين أو بعضهم ونميل الى الظن بان غيرهم من أهل مكة والمدينة قد ألم قليلاً أو كثيراً بلغة اجنبية ما ، فأهل مكة في رحلات تجارية مستمرة ، والبلاد التي كانوا يرحلون اليها وإن كانت محاطة الاطراف بالقبائل العربية فإن اللغات الغالبة في مدنها غير عربية ، وقد كانوا يتغفلون فيها ، ومصلحة التعامل والسفر تقضي بالآلم بشيء من لغاتها وهي اليونانية اللاتينية والارامية السريانية والقبطية والفارسية ، ودلت أهل يثرب وثيقة باسرائيليين يحتفظون بلغتهم العبرانية ؛ وليس من التخصص ان نقول هذا بالنسبة لأهل جدة ايضاً المتصايين بالعالم الخارجي عن طريق الملاحة ، والملاحون دائماً يلمون باللغات الاجنبية بطبيعة مهنتهم كما لا يخفى . ولعل ما في اللغة العربية من كلمات كثيرة معربة عبرانية الأصل او يونانية او فارسية او حبشية او قبطية من القرائن على ما نقول بوجه عام ، فالذين ينقلون من لغة اجنبية الى لغتهم يعرفون في الغالب معناها او يلمون قليلاً أو كثيراً باللغة التي منها الكلمات .

— ٩ —

هذا ، ويستتبع إلمام العرب باللغات الاجنبية احتمال اطلاع بعض الملمين على الكتب المكتوبة باللغات التي ألوأها . واذا كان هذا وارداً بل ومستلهاً من القرآن بالنسبة للكتّابيين العرب على ما أسلفنا قوله فاننا لانراه غير وارد بالنسبة للألميين — غير الكتّابيين — منهم ايضاً . فالألماء بعضهم باللغات الاجنبية ، واتصلهم بمن في أيديهم كتب مكتوبة بهذه اللغات دينية وغير دينية من الكتّابيين في الحجاز والبلاد

المجاورة مما هو ميسور وواقعي يجعل احتمال اطلاعهم على هذه الكتب او بعضها قائماً
إن لم نقل طبعياً .

ونعقب على هذا كله فنقول انه من الطبيعي أن يكون للأمام العرب باللغات
الاجنبية في عصر النبي (ص) وبيئته ، واطلاع الملمين على بعض الكتب الدينية
وغير الدينية بهذه اللغات الذي نظن أن ما قلناه كاف لترجيح احتمالها دلالة على سعة
أفق أهل بيعة النبي (ص) وعصره وحيويتهم ونشاطهم العقلي من جهة وتأثيرها في
اذهانهم وثقافتهم من جهة أخرى مما كانت دائرة ذلك الأمام والاطلاع ضيقة أو
محدودة .

العلوم والمعارف

— ١٠ —

في القرآن آيات كثيرة يمكن الاستناد اليها واستلهاها في درس ما يمكن ان
يكون عند أهل بيعة النبي (ص) وعصره من علوم ومعارف بعد أن تبينا ما عندهم
من وسائلها كالقراءة والكتابة والأمام باللغات الأجنبية ، والاطلاع على الكتب
الأجنبية .

ويحسن بنا قبل المضي في هذا الموضوع أن نتساءل عما اذا كانت كلمة « العلم »
مفهومة اذ ذاك ومستعملة بمعناها الفني المعروف .

إن الآيات القرآنية قد رددت كلمة العلم ومشتقاتها مثل العلماء ، والعالمين ،
والذين أوتوا العلم ، والراسخين في العلم . وقوم يعلمون ، والذين يعلمون والذين
لا يعلمون ورددت كذلك كلمة « التعلم » ومشتقاتها ؛ ورددت كلمة « الدرس »
ومشتقاتها في صدد الكتب الدينية والتعاليم الدينية كثيراً حيث بلغ عدد مشتقات
كلمتي العلم والتعاليم اربعاً وثلاثين .

ومن المسلم به ان كلمتي العلم والتعاليم ومشتقاتها قد استعملت في معان غير
معنى « العلم » الفني المعروف حيث استعملت لاداء معاني : الفهم والتفهم والمعرفة
والاحاطة والادراك والألهام والأبحاث والبيان والتبيين والتأكيد والتصديق
واليقين والرؤية والمشاهدة والأحاسيس والتقرين والشعور والعلم بأمور الدين

والكتب السماوية ، وكانت احياناً تعني الطبقة النيرة والعقلاء وذوي البصائر
والافهام ايضاً مما هو منبث في سور الفرقان المختلفة ولا يحتاج الى تمثيل .

غير ان من الحق ان يقال ان هاتين الكلمتين ومشتقاتهما قد استعملت في القرآن
كذلك في الدلالة على « العلم » و « التعليم » بمعناها الفني المعروف ، سواء أكان ذلك
للعلم والتعليم دينياً أم دنيوياً كما يمكن ان يفهم من الآت التالية :

١ — ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ... البقرة ١٥١
٢ — وما أنزل على الملائكة ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى
يقولا إنما نحن فتنة فلا تكفر ... البقرة ١٠٢

٣ — إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم ... البقرة ٢٤٧

٤ — والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ... آل عمران ٧

٥ — ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون
آل عمران ٧٩

٦ — ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا
ما فيه ... الأعراف ١٦٩

٧ — إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي ... النحل ١٠٣

٨ — أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني اسرائيل ... الشعراء ١٩٧

٩ — قال الذي عنده علم من الكتاب ... النمل ٤٠

١٠ — وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ... العنكبوت ٤٣

١١ — إنما يخشى الله من عباده العلماء ... فاطر ٢٨

فإذا صح استشهادنا واستنتاجنا فيكون قد وجد عند العرب هذا المعنى وفهموه
قبل البلغة ، لا سيما وأكثر هذه الآيات مكية أي انها استعملت قبل ان تنتشر الدعوة
الاسلامية وتتطور معاني الكلمات او بعضها . وإذا كان الامر كذلك فليس من
التجوز ان يقال ان الذين كان هذا المعنى في لغتهم وازدهانهم بالتبعية موجوداً
ومفهوماً لا بد من ان يكونوا ملهمين ببعض العلوم ومشاركين فيها بشكل من الاشكال
وإن لم يكن قد انتهى الينا شيء كثير وموثوق عن ذلك ، وإن لم يكن قد ورد في

القرآن عنه شيء واضح ومعين . ومع هذا فإن في القرآن من الدلالات والارشادات والملمهات ما يساعد على عرض بعض صور وأشكال من العلوم والمعارف عند العرب في عصر النبي (ص) وبيئته كما سترى في الأبحاث الآتية .

على اننا نود قبل البدء في ذلك أن نبدي تحفظاً في اطلاق وجود « العلم » بمعناه الفني المعروف اليوم الذي يتناول طرائق البحث والتمحيص ، ووسائل الدرس والمقارنة وأصولها واساليبها ، ووضع القواعد والدراسات العلمية والفنية الخ حيث نجزم أن العلم عند العرب في ذلك العصر والبيئة لم يكن قد وصل الى هذه الدرجة او المفهوم الفني ، وكل ما نعيه من ذلك الاطلاق أن من العرب من اطلع على كتب متنوعة ، وتدارس بعض العلوم ، وفقه بعض قواعدها ، ولم يبق من هذه النواحي سماعياً على سجيته البدوية وبصيرته الطبيعية ، ومكتسباته الغابرة .

واليك الآن المواضيع العلمية والفنية التي يمكن أن يستلهم من القرآن انه كان للعرب مشاركة او ألام فيها ضمن النطاق الذي ذكرناه آنفاً :

- ١١ -

في القرآن قصص كثيرة عن الامم الغابرة في جزيرة العرب وفي خارجها فمن الاول :

(١) ما يتعلق بسبأ قديماً وحديثاً . القديم منه في سياق قصة ملكة سبأ وما كان لها من ملك ضخمة وقوة بأس ورجاحة عقل ، وما كان بينها وبين سليمان (ص) النبي الملك الاسرائيلي (آيات النمل ١٦ - ٤٤) (١) ، والحديث منه في سياق الاشارة

(١) اكتفينا بالاشارة الى الآيات خلافاً لما سرننا عليه لأن النصوص القرآنية ليست مقصودة بذاتها هنا للاستدلال . ولما كان موضوع الكتاب هو عصر النبي (ص) وبيئته فاننا لم نعرض ماتدل عليه الآيات القرآنية من الحضارة العربية القديمة التي قامت في أنحاء الجزيرة العربية المختلفة . وإلا فلايات تصح ان تكون مصدراً للتعريف بحضارة وعمران ورفاه وبأس قامت في اليهود المتقدمة كثيراً عن عصر النبي (ص) في بلاد اليمن وحضرموت ومدائن صالح وشبه جزيرة سيناء اي في جنوب جزيرة العرب وشمالها ، وكان العرب يتداولون اوصافها واخبارها جيلاً -

الى ما كان من عمران مملكة سبأ بعد ذلك العهد البعيد، وكثرة ما كان فيها من مدن وقرى تكاد تكون سلسلة متصلة الى الحجاز، وما كان فيها من مياه وجنات، ووراء ونعيم، ثم ما كان من أمر سيل العرم ونقهر المملكة وحجرة السكان وتمزقهم شر ممزق (آيات سبأ ١٥ - ١٩).

(٢) ما تنطوى عليه الاشارات المقتضية الى تَبَّعَ بما كان معروفاً ومتداولاً من حكم التبابعة في اليمن (آيات الدخان ٣٧ وقاف ١٤)

(٣) ما يتعلق بالاعاقاف - القسم الجنوبي الشرقي من جزيرة العرب - منازل عاد، وما كان فيها من عمران ومدن وقرى وزروع وعيون وقوة بأس، ومراصد في ذرى الجبال، وخزانات المياه، وما كانوا عليه من قوة جسمانية الخ وما كان من بعثة هود (ص) فيهم وتدميرهم بالريح الصرصر العاتية. (آيات الاعراف ٦٥ - ٧٢ وهود ٥٠ - ٦٠ والشعراء ١٢١ - ١٣٤ وفصلت ١٥ والاعاقاف ٢١ - ٢٦ والقمر ١٨ - ٢٠ والفجر ٦ - ٨)

(٤) ما يتعلق بمنازل ثمود التي سماها القرآن بالحجر ايضاً، وما كان فيها من عمران وجنات ونخيل وزروع ومياه وما كان لهم من بيوت منحوتة في الجبال، وقصور في السهول، وما كان من بعثة صالح (ص) فيهم ومعجزة الناقة لهم ثم ما كان من عقر الناقة وما حل فيهم من تدمير بالرجفة (الاعراف ٧٢ - ٧٨ وهود ٦٠ - ٦٨ والحجر ٨٠ - ٨٣ والشعراء ١٤١ - ١٥٢ والنمل ٤٥ - ٥٢ والتمر ٢٣ - ٣١ والفجر ٩)

(٥) ما يتعلق بمدين وهي في طرف جزيرة العرب الشمالي الغربي، وما كان

- بعد جيل الى عصر النبي (ص). والآثار التي ما زالت الى اليوم في الانحاء المذكورة تؤيد ذلك تأييداً قوياً وعظيماً لانها تدل على قوة وسعة هذه الحضارة بالنسبة للعصور التي وجدت فيها وتدل على ان العرب في عصر النبي (ص) ليسوا بسبيل عهد حضري حديث على الامة العربية، عدا ان ما انشأته الموجات العربية القديمة في العراق والشام ومصر وحضارات يدل على ذلك ويمت اليه ايضاً.

عليه أهلها من ثروة وقوة وحرارة تجارية واخذ وعطاء وبيع وشراء وما كان
من رسالة شعيب (ص) اليهم وتدميرهم (آيات الاعراف ٨٥ - ٩١ وهود ٨٤ - ٩٥
والشعراء ١٧٦ - ١٩٠) .

٦ (ما يتعلق بصلة ابراهيم (ص) بمكة واسكانه بمض ذريته في حرمها وبنائه
الكعبة وابنه اسماعيل (ص) ومصلاه الذي عليه علامات واضحة (ابراهيم ٣٥ - ٤١
والبقرة ١٢٤ - ١٣١ وآل عمران ٩٦ - ٩٧) .

ومن الثاني أي خارج جزيرة العرب ماله صلة بالمذكورين في التوراة ومنه
ماليس له هذه الصلة . فمن الأول :

١ (نوح (ص) وطوفانه وسفينته (آيات يونس ٧١ - ٧٣ وهود ٢٥ - ٤٨
والمؤمنون ٢٣ - ٢٨ والقمر ٩ - ١٦) .

٢ (وقصص ابراهيم وقومه (ص) مع قومه ومالكهم ونزوحه الى فلسطين
ورؤياه ومحاولة تنفيذها وفداء ابنه وذريته الخ . (البقرة ٢٥٨ - ٢٦٠ والانعام
٧٤ - ٧٨ وهود ٦٩ - ٧٦ ومريم ٤١ - ٥٠ والانبياء ٥١ - ٧٣ والشعراء
٧٠ - ١٠٤ والعنكبوت ١٦ - ٢٥ والصفات ٨٣ - ١١٣) .

٣ (وقصة لوط (ص) ونزوحه مع ابراهيم وما كان من قومه واخلاقهم السيئة
وخسف الله بلادهم والاشارة الى قيام آثارها (الاعراف ٨٠ - ٨٤ وهود
٧٧ - ٨٣ و٦١ - ٧٧ والشعراء ١٦٠ - ١٧٥ والصفات ١٣٣ - ١٣٨ والقمر ٣٣ - ٤٠) .
٤ (وقصة يوسف (ص) واعوام الجذب في مصر ونزوح آل يعقوب الى مصر
(سورة يوسف ٤ - ١٠١) .

٥ (وقصص اضطهاد فرعون لبني اسرائيل ونشأة موسى (ص) ودعوته
ومعجزاته وموقف فرعون منها وما كان من المناظرة السحرية ومصير فرعون
 وخروج بني اسرائيل من مصر ومعجزاتهم وتبليغهم ومناجاة موسى (س) ربه
 وجروب بني اسرائيل وملك داوود وسليمان (ص) والغزوات الخارجية على بني
اسرائيل وشتاتهم في الأرض (البقرة ٢٤٦ - ٢٥١ والمائدة ٢٠ - ٢٦ والاعراف
١٣٠ - ١٣٣ و ١٦٤ - ١٦٩ و ١٣٨ - ١٣٩ و ١٤٢ - ١٤٥ و ١٤٨ والاسراء

٤ - ٧ وطاهها ٥٧ - ٧٠ و ٧٦ - ٧٧ والأنبياء ٧٨ - ٨٢ والشعراء ١٠ - ٦٨
والنمل ١٥ - ٤٤ والقصص ٣ - ٦ و ٣٩ و ١٠ و ١٤ و ١٧ - ٢٠ و ٢٦ و
٣١ - ٢٩) .

٦) وقصة ايوب (ص) وبلائه وشفائه (الانبياء ٨٣ - ٨٤ وصاد ٤١ - ٤٤)
٧) وقصة يونس (ص) وغضبه من جحود قومه وركوبه السفينة وقذفه
منها وابتلاع الحوت له وقذف الحوت اياه ثانية وایمان قومه به بعد ذلك (الصافات
١٣٩ - ١٤٨ والقلم ٤٨ - ٥٠)
ومن الثاني :

١) قصة ذي القرنين وامتلاكه المشارق والمغرب وبنائه سدّاً جوج ومأجوج
(الكهف ٨٣ - ٩٨)
٢) وموسى (ص) والرجل الصالح وما كان من اعمال هذا اتي انكرها
عليه موسى (ص) لما فيها من مخالفة ظاهرة للحق والمنطق وتفسيره اعماله له بعد
ذلك (الكهف ٦٠ - ٨٢)

٣ - وقصص زكريا ويحيى ومريم وعيسى (ص) المتنوعة وما كان من امر
ولادة يحيى (ص) بمعجزة وولادة عيسى (ص) بمعجزة ورسالة عيسى (ص)
لبنی اسرائيل وایمان الحواريين ، واستنزال المائدة من السماء (آل عمران ٣٢ - ٦٢
والنساء ١٥٦ - ١٥٩ والمائدة ١٠٩ - ١١٨ ومرم ١ - ٤٠ والزخرف ٥٧ - ٦٥
والصف ٦) .

٤) وقصة أصحاب الكهف ونومهم سنين طويلة ويقظتهم ثم موتهم وعدتهم
وكلبهم الخ (الكهف ٩ - ٢٦) .

٥) وقصة لقمان وحكته ومواعظه لابنه (لقمان ١٢ - ١٩)
ومن الذى له صلة بالانبياء المذكورين في التوراة ما يتطابق مع قصصهم في
القرآن قليلاً أو كثيراً أو مجملًا أو تفصيلاً مع ما جاء في التوراة ومنها ما يتفاير
ومنها ما لم يرد في التوراة بالبرّة كما كثر قصص ابراهيم (ص) وقصة موسى (ص)
والعبد الصالح .

وفي القرآن آيات عديدة حول أخبار الأنبياء ومواقف أممهم منهم بأسلوب يوحى بان العرب الذين كانوا يسمعونها ليسوا غريبين عنها اي انهم كانوا يعرفونها او يعرفون اشياء منها ، كما تلهمه الآيات الآتية :

١ - واقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظالموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين . ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون ...
يونس ١٣-١٤

٢ - وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجب دعوتك وتنج الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال . وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال ...
ابراهيم ٤٤-٤٥

٣ - أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إن في ذلك لآيات لأولي النهى ...
طاه ١٢٨

٤ - وقالوا لولا يأتينا بآية من ربنا أولم تأتوهم بينة ما في الصحف الأولى ...
طاه ١٣٣

٥ - وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح و عاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط . واصحاب مدين وكذب موسى فأملت للكافرين ثم اخذتهم فكيف كان تكبير . فكأين من قرية أهلكناها وهي ظالمة فهي خاوية على عرشها وبئر معطلة وقصر مشيد . أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فأنها لاتسمى إلا بصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ... الحج ٤٢-٤٦
٦ - وعاداً وثموداً وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين ...
المنكوت ٣٨

٧ - أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ...
الروم ٩

٨ - وإن لوطاً من المرسلين . إذ نجيناه وأهله أجمعين . إلا عجزوا في الغابرين .
ثم دمننا الآخرين . وإنكم لثمرون عليهم مصبحين . وبالليل أفلا تعقلون . . .
الصفات ١٣٣-١٣٨

وفي القرآن آيات عديدة حكى فيها ردود كفار العرب على الدعوة النبوية
والنذر القرآنية حيث كانوا يرون فيما يرون بأن ما يقال لهم ويتلى عليهم هو أساطير
الاولين كما ترى في الأمثلة التالية :

١ - ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم
وقرأ وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاؤوك بمجادلونك يقول الذين كفروا
إن هذا إلا أساطير الاولين . . .
الانعام ٢٥

٢ - وإنا نتلى عليهم آياتنا فقالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا
أساطير الاولين . . .
الانفال ٣١

٣ - وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي تلى عليه بكرة وأصيلاً... الفرقان ٥
كذلك في القرآن آيات حكى فيها تحدى العرب للنبي (ص) بأن يأتي بمثل ما جاء
به الانبياء كما ترى في الأمثلة التالية :

١ - بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل
الاولون . . .
الانبياء ٥

٢ - فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى أو لم يكفروا
بما أوتي موسى من قبل قالوا سحران نظاهر أو قالوا إننا بكل كافرين . . . القصص ٨٤
وفي مقدمة آيات قصة يوسف (ص) آية نصها « لقد كان في يوسف واخوته
آيات للسائلين » كما أن نزول قصة ذي القرنين كانت بناء على سؤال وجه الى النبي (ص)
عنه حيث جاء في مقدمتها هذه الآية « ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم
منه ذكراً » وفي آيات قصة أصحاب الكهف ما يلهم ان نزولها قد كان بناء على خوض
في شأنها : « سيقولون ثلاثة ورابعهم كلبهم ويقول خمسة وسادسهم كلبهم رجماً
بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم قل ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل فلا تمار
فيهم الا مراءاً ظاهراً ولا تستفت فيهم منهم أحداً » .

فهذه النصوص توحى بأن الذين كانوا يسمعون ما يتلى من آيات القرآن المحتوية اخبار الائمة والانبياء كانوا يعرفون هذه الاخبار اجمالاً أو تفصيلاً ، بل وصل الامر قيهم الى ان قالوا إن النبي (ص) استكتبها في بيتي على عليه في الصباح والمساء حتى يستظهرها ويتلوها عليهم ، والى ان قالوا إننا نعرف الذي يقوله وانالو نشاء لقلنا مثله لانه من قصص الاولين واساطيرهم المعلومة . . .

ولقد احتوت كتب التفسير شروحاً وبيانات مسبهة حول القصص القرآنية مروية عن الرواة وعلماء الاخبار والصحابة من عرب ويهود مسلمين مما يمكن ان يستأنس بها على انها هي ايضاً مما كان يدور في عصر النبي (ص) وبيئته حول تلك الاخبار والقصص في الاوساط العربية والاوساط الكتابية ، ولا يعقل ان تكون جميعها مصنوعة بعد الاسلام .

وهذا الذي تقوله متسق مع الحكمة والمنطق ايضاً . فالقصص القرآنية انما وردت كما هو واضح من أسلوبها وحكمة تكرارها وتنوعها وسياقها للعبارة والعضة والتمثيل والتذكير ، وهذا انما يكون ابلغ أثراً ونفوذاً الى النفوس إذا كان في صدق ما يعرفه السامع ويعترف به . وإذا كان هناك بعض آيات وردت عقب قصة نوح (ص) في سورة هود : « تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا ٤٩٠٠٠ » وعقب قصة يوسف (ص) في سورة يوسف : « ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يمكرون ١٠٢٠٠٠ » وعقب قصة مريم في سورة آل عمران : « ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون ٤٤٠ » فان الاولى ان يحمل هذا على مقاصد اخرى اسلوبية أو جزئية أو تعميمية اكثر مما يحمل على الجهل التام للقصة اصلاً ولا موضوعاً . لاسيما وقصتنا نوح ويوسف (ص) من القصص التي وردت في التوراة مفصلة والتقارب كبيرين ماجاء عنها في التوراة وفي القرآن ، ولا يمكن ان يجعلها الكتابيون اذ ذاك كما ان من الراجح ان لا يجعلها العرب او بعضهم وهم متصلون بهم .

فليس من التجوز في شيء أن تقرروا الحالة هذه :

١ - إنه كان لأهل بيعة النبي (ص) العرب حظ ما من المعارف والأخبار التاريخية .

٢ - إنه من المعقول أن لا يكون هذا قاصراً على ماوردت اليه الإشارة بجملاً أو مفصلاً في القرآن ، لأن ما ورد هو ما اقتضت حكمة التنزيل وحية للعظة والتذكير ومن ذلك كثير مما نقله علماء الصحابة والأخبار والرواة ودونه المفسرون كشروح وبيانات للقصص القرآنية مما لا يعتد أن يكون كله مصنوعاً بعد الإسلام على ما ذكرنا آنفاً وبقطع النظر عن ما تحمله وقائدها من نقد وتوقف .

٣ - إن هذه المعارف والأخبار التاريخية ترجع الى مصدرين : الأول عربي المكان والمنشأ والرواية مثل قصص عاد وثمود وسبأ ومدين ولقمان ، وقد يصح أن يسلك في هذا السلك قصص إبراهيم (ص) التي لم ترد اليها أية إشارة في التوراة والمتصلة بتقاليد عربية صرفة ، كاسكانه من ذريته في منطقة البيت الحرام ، وبنائه هو وإسماعيل الكعبة ، ووضعه تقاليد الحج ودعوته اليه ، ومواقفه مع قومه في صدد اصنامهم وإلقائه في النار وسلامته منها الخ والثاني طاريء وهو ما جاء عن طريق الجاليات الكتابية وكتبهم ورحلات العرب الى البلاد المجاورة واتصالاتهم بأهلها مثل القصص التوراتية واليهودية والنصرانية الدينية وغير الدينية ، وامثال قصص ذي القرنين ورستم واسفنديار الخ ، مما ذكر في القرآن طرف منه وما لم يذكر حيث كان العرب في بيعة النبي (ص) يتداولون القصص العربية الاصل او المتصلة بالتقاليد العربية جيلاً بعد جيل ، وحيث كانوا يتخذونها هي وما جاءهم من المصدر الثاني قبل البعثة النبوية من وسائل سمرهم وتندرهم ، ويتناقشون فيها في مجالسهم .

- ١٤ -

بل نحن نذهب الى اكثر من هذا ونقول استلهاً من القرآن انه يحتمل كثيراً ان يكون عند العرب كتب وصحف ورقوق قد دونت فيها الأخبار والتعصر والمعارف التاريخية قبل البعثة العربية وغير العربية قبل البعثة ، ولم يقتصر تناقلها على الاسنة والصدر ، ولو لم يصل اليها منها شيء ، وذلك من تكرار تعبير « أساطير الاولين »

من كفار العرب كل ما تلا النبي (ص) عليهم القرآن . وهذا التعبير وإن كان يطلق على أقاصيص الأولين فاننا نميل الى الاعتقاد أنه ينطوي على معنى كتابات الأولين إن لم نقل ان هذا هو القصد منه ، وان اطلاقه على الاقاصيص القديمة او الخرافية هو اطلاق متأخر ، ولا سيما اذا لوحظ أن « اساطير » من « سطر » وان « سطر » تعني الكتابة وقد استعملها القرآن كذلك في آيات سرتوي الطور ١-٣ والقلم ١-٢ التي نقلناها في مناسبة قريبة ، ولعل في آية الفرقان الخامسة التي نقلناها قبل قليل قرينة قوية على صواب ما نقرره حيث احتوت حكاية قول الكفار إن النبي (ص) كان يستكتب اساطير الأولين ويحفظها ثم يتلوها عليهم مما يلهم أن كتابة الاخبار والقصص ليست مجهولة عند العرب وأن هناك اشياء مدونة منها كانت وسيلة لزعيم مازعمة الكفار بالنسبة للنبي (ص) . وقد ذكر ابن هشام (١) خبرين معينين يصح أن يستأنس بهما في ما نقرره الاول ان النضر بن الحرث الذي كان يخاف النبي (ص) في مجالس دعوته ويقص على الناس اخبار رستم واسفنديار كان يقول: « والله ما حديثه بأحسن حديثاً مني وما حديثه إلا اساطير الأولين اكتبها كما اكتبتها » . والثاني « ان سويداً بن الصامت لقي النبي (ص) في موسم فدعاه الى الاسلام فاجابه لملك تدعو الى ما في هذه المجلة ثم اخرج مجلة لقمان وعرضها عليه » .

- ١٥ -

وفي القرآن آيات كثيرة تشير الى البحر واسفار والرياح الطيبة والرياح العاصفة والرياح القاصفة وكذلك الى الاسفار والرحلات البرية التجارية وغير التجارية والسبل والفجاج والعلامات التي يهتدى بها في الاسفار مما نقلنا منه شيئاً كثيراً في الفصول السابقة وما نورد منه ما يلي مما لم ننقله :

- ١ - الذي جعل لكم الأرض مهدياً وسلك لكم فيها سبلاً ... طاهها ٥٣
- ٢ - وجعلنا في الأرض رواسي ان تميد بهم وجعلنا فيها فجاجاً سبلاً لعلهم يهتدون ...

الانبياء ٣١

(١) ج ١ ص ٣٢٣ وج ٢ ص ٢٧-٢٨

٣ - هو الذي جعل لكم الأرض ذللاً فامشوا في منابكها وكلوا من رزقه
واليه النشوء ...

الملك ١٥

فتلك الآيات وهذه وما يسلك في سلكها تدل على كثرة الأسفار البرية والبحرية التي كان يقوم بها الحجازيون قبل البعثة والتي رجحنا ان تكون قد تجاوزت في البحر سواحل البحر الأحمر الى سواحل الحبشة وغيرها من افريقية الشرقية وآسيا الجنوبية، وان تكون رحلاتهم في البر قد تناولت العراق وفارس والشام ومصر وربما بلاد الروم في آسيا الصغرى . وليس من المعقول ان يكونوا قد تمسوا بهذه الاسفار واكثروا منها إلا وقد تمسوا بالمعارف الضرورية للملاحة سواء من حيث الطرق البحرية ومهاب الرياح ، او من حيث الموانئ والثغور والاقطار والمدن التي كانوا يصلون اليها او يمرون بها ويتجرون معها ، وبكلمة اخرى لابد من ان يكون قد حصل عندهم ما نستطيع ان نسميه بالمعارف الجغرافية سواء منها الطبيعية او الاقتصادية او الاجتماعية ، وسواء منها البرية او البحرية . وفي ما انتهينا الى تقريره من معارف العرب التاريخية ما يدعم هذه النتيجة التي انتهينا اليها هنا دعماً قوياً ايضاً . فالعرب الذين حصت عندهم هذه المعارف لابد من ان يكون قد حصلت عندهم معارف جغرافية متنوعة عن البلاد والمواقع التي كانوا يتداولون اخبار اممها ووقائعها بطبيعة الحال .

- ١٦ -

كذلك في القرآن آيات عديدة ذكر فيها الشمس والقمر ومنازل القمر وفلك الشمس والقمر وحر كاتهما وما في ذلك من علم السنين والحساب، وذكر فيها كذلك النجوم وحر كاتهما والاهتداء بها في ظلمات البر والبحر في الاسفار الليلية التي هي أهم اسفار العرب في الجزيرة او اعمها بسبب شدة الحرارة وصعوبة السفر في حمارة القيظ في النهار ، بل ذكر في بعضها اسم كوكب بعينه عدا الشمس والقمر كما ترى في الآيات التالية :

- ١ - يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج ... البقرة ١٨٩
- ٢ - فالحق الاصبح وجعل لكم الليل سكناً والشمس والقمر حسباً لذلك تقدير

العزيز العليم ... الأُنعام ٩٦

٣ - وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون ... الأُنعام ٩٧

٤ - هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ... يونس ٥

٥ - وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره . النحل ١٢

٦ - والقي في الارض رواني ان تميد بكم وانهاراً وسبلا لعلكم تهتدون . النحل ١٥ - ١٦

٧ - وهو الذي خالق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون . الانبياء ٣٣

٨ - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ... لقمان ٢٩

٩ - والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم . والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون (١) القديم . لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا

الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ... ياسين ٣٨ - ٤٠

١٠ - وانه هو رب الشعري ... النجم ٤٩

١١ - فلا أقسم بالخذش . الجوار الكدش (٢) . والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس ... التكوثر ١٥ - ١٨

١١ - فلا أقسم بالشفق . والليل وما وسق والقمر اذا اتسق ... الانشقاق ١٦ - ١٨

(١) العرجون القديم : غصن النخلة اذا تقادم ويس وصفر ، والتشبيه هو تشبيه للقمر في أواخر مظاهره الشهرية .

(٢) الجوار : اي السيارة . الكدش : جمع كنساء وهي المحجوبة او المختفية . الخنس : جمع خنساء وهي النجوم التي تأتي ثم تكرر راجعة .

واسلوب هذه الآيات التي جاءت في معرض التذكير بنعم الله أو التنويه بعظمة الله يدل على ان الذين يسمعونها يفهمون دلالاتها ، وبالتالي يدل على ان العرب في بيئة النبي (ص) وعصره كانوا على شيء من العلم بمواقع النجوم وحرركاتها وبعض اسمائها، وانهم كانوا ينتفعون من علمهم هذا في اسفارهم وحلهم وترحالهم ومواقيتهم واسفارهم، وكانوا يقدرّون حركتي الشمس والقمر ويستفهمون بهما في حساب المواسم والايام وبكلمة أخرى انهم كان عندهم شيء من المعارف الفلكية (١) . هذا مع القيد الى اننا لا نذهب الى القول ان ما كان عند العرب من هذه المعارف مماثل لما كان في عهدهم اوقبله عند اليونانيين من المعارف الفلكية التي كانت لها عندهم قواعد وحدود علمية ؛ وانما نرجح انها كانت معارف اولية مستمدة من تجاربهم واسفارهم ومشاهداتهم .

- ١٧ -

وما دمنا في صدد الكلام عن معارف العرب التي تدل على قواهم العقلية ومظاهرها فان من الحق ان نقرر انه لا يعقل إلا أن يكونوا قد ألموا او المتطبقة منهم بطبيعة الامراض ومعالجتها والعقاقير واستعمالها بالتجربة والملاحظة أو بالاقباس من البلاد المجاورة ، مما يصح أن يسمى « المعارف الطبية » ولو لم يكن في القرآن إلا اشارة عابرة بسبيله وهي التي وردت في احدى آيات النحل عن العسل :

ثم كلي من كل الثمرات فاسلك سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس . . .

(١) من الممكن ان يشار بهذه المناسبة الى تقسيمات البروج واسماؤها العربية وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والنسبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت والى منازل القمر واسماؤها العربية وهي السرطان والبطين والنجم والثريا والدبران والهفعة والهنعة والذراع والبشرة والطرف والجهة والغرنان والصرفة والعواء والسمك والقفر والزباني والاكليل والقلب والشولة والتعائم والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الأخبية وفرع الدلو المقدم وفرع الدلو المؤخر حيث يدل هذا كذلك على عناية العرب بحركات النجوم ورصدها

وننبه على ان الروايات والتراجم احتوت اسماء عدد من العرب اشتهروا بجماعة
الطب قبل البعثة وفي اثنائها .

- ١٨ -

كذلك فان حياة العرب القبلية تجعل من السائع أن يقال لإنهم لا بد من ان
يكون قد نشأ فيهم طبقة قد آلت المأما واسعاً في الانساب وتسلسل القبائل
والعشائر والبطون والبيوت وتطوراتها ومخالفاتها وولائها لان ذلك من مستلزمات
هذه الحياة مما يمكن وصفه بعلم الانساب ، ولو لم يكن قد ورد في القرآن بما يمت
الى هذا الا اشارات عابرة في آيتين وهما :

١ — فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ...

المؤمنون ١٠١

٢ — يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل

لتعارفوا ... الحجرات ١٣

وهذا القول يمكن تكراره بما يتعلق بمهاب الرياح والأنواء والأمطار
ومساقط المياه وبما يتعلق بقيافة الاثر ولو لم يكن الاستناد في تقرير معارف العرب
هذه الشؤون الى نصوص قرآنية صريحة .

أما معارفهم الزراعية فلا نشك في انها كانت وفيرة . وقد أثرنا الى ذلك بشيء
من الانساب واستعرضنا الآيات القرآنية الواردة في هذا الصدد في احد فصول
الباب الاول . كذلك كانت معارفهم الحسابية ايضاً مما بحثناه في مبحث خاص في
احد فصول الباب المذكور ، فنكتفي بالإشارة الى ذلك .

- ١٩ -

واذا اردنا ان نجمل ما قلناه في الابحاث المتقدمة وان نرسم صورة للعرب في

عصر النبي (ص) ويثبته قبل البعثة بالنسبة للعلوم والمعارف يمكننا ان نقول :

١ — إن القراءة والكتابة كانتا منتشرتين انتشاراً محسوساً وانه لا يبعد ان

يكون في البداية افراد قد آلموا بهما .

٢ — إن من العرب من كان يلم ببعض اللغات الاجنبية ويطلع على ما عند

أصحابها من كتب دينية وغير دينية .

٣ — إن العرب كانوا ملينين باخبار الامم وقصص الانبياء ، وإنه كان عندهم كتب وصحف ورقوق ومجلات فيها اخبار ومعارف تاريخية ، وإن من هذه الاخبار والمعارف ما هو عربي الاصل والمكان ومنها ما هو اقتباس .

٤ — إن العرب كانوا ملينين بمعارف جغرافية وفلكية وطبية بعض الاءلام القائم على المشاهدات والتجارب .

٥ — إن العرب كانوا ما هرين بالانساب والقيافة ومهاب الرياح والانواء .

٦ — إن معارفهم الزراعية والحسابية كانت غير ساذجة وبسيطة .

وهذه الصورة تسوغ القول بأن قوى العرب العقلية قد تأثرت بهذه المعارف المتنوعة ، وأنهم قد قطعوا في مضمار الحضارة العقلية والثقافية اشواطاً لا باس بها ولو لم يلحقوا بها أهل البلاد المجاورة لهم .

— ٢٠ —

ونريد أن نلحق بهذا الفصل موضوعي الكهانة والسحر في عصر النبي (ص) ويمتته قبل البعثة لان لها في ما نرى صلة بمتناوله على اعتبار انها من العلوم والمعارف النفسية ، وأنها على هذا الاعتبار يمكن أن يعدا مظهر من مظاهر القوى العقلية عند العرب .

ولقد كان للكهانة والسحر عند العرب شأن غير يسير ، وتأثير غير قليل في اذهانهم ومشكلاتهم النفسية والروحية . وكان العرب ينظرون الى الكهان خاصة نظرة احترام وتقدير ، ويرون فيهم اطباءهم الروحيين ، يفزعون اليهم في كل مامة نفسية ، ومشكلة روحية تطرأ عليهم وتحداث لهم ازعاجاً وقلقاً واضطراباً ، وينشدون لديهم الطمأنينة والمعرفة . فلذا رأى أحدهم رؤيا رهيبة فزع الى الكاهن فيعبرها له ، وإذا وقع بينهم خلاف على بعض الامور الغامضة رجعوا الى الكاهن لحلله ، وإذا حدث أمر خطير جرى أو أرضى أخاف الناس تهافتوا الى الكهان يستنبئونهم الغيب ويطلبون عندهم التفسير والتعليل .

وقد وردت كلمة « الكاهن » في القرآن في آيتين تنفيان عن النبي (ص) الكهانة

التي كان كفار العرب ينسبونها اليه وهما :

١ — فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ... الطور ٢٩

٢ — ولا يقول كاهن قليلاً ما تذكر ... الحاقة ٤٢

وليس في القرآن غير هاتين الآيتين يمكن أن تساعد على رسم صورة واضحة للكاهن عند العرب . غير أن نسبتهم الكهانة إلى النبي (ص) لم تكن بطبيعة الحال إلا لأنهم رأوا مشابهة ما على زعمهم بينه وبين الكهان . ويستفاد مما جاء في الروايات العربية عن الكهانة والكهان :

اولاً — إن الكهانة ليست مظهراً دينياً عند العرب .

ثانياً — إن الكهان كانوا يرسلون أقوالهم وإجاباتهم على أسئلة السائلين بالاسلوب المسجع الرنان ، ويضمنونها بعض التوريات التي يجد فيها السامع احياناً تفسيراً لما في نفسه .
ثالثاً — إنهم كانوا يحدثون الناس عن المغيبات والمستقبل فيما يرسلونه من الكلام الغامض المسجع المحتوي للتوريات .

رابعاً — انهم كانوا يوهمون الناس أو أن الناس كانوا يتوهمون ، ولعل الكهان انفسهم ايضاً كانوا يتوهمون بسبب ما كان يجري على لسانهم من سجع وتوريات أن لهم تابعين من الجن يساعدونهم في مهمتهم ، وأن هؤلاء التابعين كانوا يسترقون السمع ويخطفون الاخبار من السماء ويلقونها في روع الكهان فينطق هؤلاء بها . وتلفت النظر إلى ان بعض الآيات القرآنية قد أشارت إلى اختطاف الشياطين اخبار السماء واستراقهم السمع كما ترى في الآيات التالية .

١ — ولقد جعلنا في السماء بروحاً وزيناها للناظرين . وحفظناها من كل

شيطان رجيم إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين ... الحجر ١٦-١٨

٢ — إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب . وحفظاً من كل شيطان مارد .

لا يسمعون إلى الملاء الأعلى ويُقذفون من كل جانب . دحوراً ولهم عذاب واصب .

إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب ... الصافات ٦-١٠

٣ — وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً . وإنا كنا نقعد

منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً ... الجن ٨-٩

٤ - ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير .
الملك هـ

وعلى هذا فتكون المشابهة التي رآها الكفار بين النبي (ص) وبين الكهان هي ما كان النبي (ص) يتلوه من الآيات القرآنية المسجعة الرنانة او المتوازنة ، ولا سيما في اوائل بعثته ، واكثر الآيات المسجعة كانت في اوائل البعثة ، وما كان يخبر به من أخبار المستقبل والبعث والحساب والجنة والنار وصلاته بالله والسماء والملائكة ، وتنزيل القرآن على قلبه بواسطة الملائكة .

وسياق الآيتين اللتين وردت فيهما كلمة « الكاهن » وروحها يمكن ان تجعل صورة الكاهن العربي وفق ما ذكرناه مما او ضحته الروايات .

ولقد نقلت الروايات اخباراً كثيرة عن الكهان والكاهنات ، ورجوع الناس اليهم في المعات والمساكن والاعلام كما انها نقلت اسماء عدد منهم ونماذج من اقوالهم (١) . ومما كان من شأن هذه الروايات فأنها بالاضافة إلى النص القرآني الحاسم الذي يلهم وجود هذه الطبقة تصح أن تكون دليلاً على ما كان لها في اذهان العرب من صورة قوية مؤثرة ، وما شغلته عندهم من الحيز الكبير والاهتمام العظيم حتى كان من امرهم ان جنحوا إلى تعليل مظهر النبوة في النبي (ص) بالكهانة وسلكه في سلك الكهان لما رأوه من المشابهة بينه وبينهم .

وعلى هذا فنحن على حق إذا عددنا الكهانة طوراً من اطوار العقل العربي ومظهراً من مظاهر قواه ولو كان هذا ايس خاصاً بالعرب من جهة وقاصراً على طبقة قليلة الافراد من جهة اخرى . فان مثل هذه الدعوى والاضطلاع بها ، واستهواء الناس اليها على اختلاف طبقاتهم ودون استثناء الزعماء والنايين لا يمكن أن يكون إلا من افراد وهبوا حدة ذكاء ، وسعة حيلة ، وقوة عقل وقدرة على التصرف في فنون الكلام . ولعل بعض هؤلاء كانوا يعتقدون فعلاً بسبب ما أوتوه من مميزات وقوى انهم متصلون بالجان ومساعدون منهم على ما كان سائداً في اذهان العرب من اتصال هؤلاء بالنوايج والبقارة . وليس من التجوز أن يقال إن وجود

(١) ابن هشام مثلاً ج ١ ص ١٤-١٧ و ١٣٥-١٤٤ و ١٩٤-٢٠١

افراد متصفين بصفات مثل هذه في أمة ما في احد عصورها يصح ان يذكر كظاهرة من قوة تلك الأمة العقلية في ذلك العصر ؛ لا سيما إذا كان إلى جانبها طبقات اخرى متميزة بطواهر مماثلة كما هو شأن العرب في عصر النبي (ص) وبيئته على ما جاء في الفصول السابقة ويحيى في الفصول اللاحقة .

- ٢١ -

اما السحر والسحرة فقد جاء ذكرهم في آيات كثيرة ومناسبات متنوعة :

منها ما ورد في قصة موسى (ص) وفرعون كما ترى في الامثلة الآتية :

- ١ - قالوا ياموسى إما أن تلقى وإما أن نكون نحن الملقين . قال ألقوا فلما ألقوا سحروا اعين الناس واسترهبوهم وجأؤوا بسحر عظيم ... الاعراف ١١٥-١١٦
- ٢ - قالوا يا موسى إما أن تلقى وإما ان نكون اول من ألقى . قال بل القوا فاذا حبا لهم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسمى ... طاهها ٦٥-٦٦
- ومنها ماورد في معرض حكاية اقوال الكفار ونسبتهم السحر الى النبي (ص) احيانا واعتبارهم دعوته وما يعده ، القرآن من بعث وخسر وحساب وجنة و نار سحراً كما ترى في الامثلة التالية :

- ١ - ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين ... الانعام ٧
- ٢ - أكان للناس عجباً أن أوحينا الى رجل منهم أن انذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون إن هذا لساحر مبين ... يونس ٢
- ٣ - وأئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين ... هود ٧
- ٤ - ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون . لقالوا إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون ... الحجر ١٤-١٥
- ٥ - إذ يقول الظالمون إن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً ... الانشراح ٤٧
- ٦ - لاهية قلوبهم وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون ... الانبياء ٣

٧ - وقالوا إن هذا إلا سحر مبين • أءذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا

لمبعوثون ... الصافات ١٤ - ١٦

٨ - وإن يرو آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر ... القمر ٢

ومنها ماورد في معرض التنديد باليهود واتباعهم اقوال الشياطين، وما كان من خبر سحر هاروت وماروت في بابل كما جاء في آية البقرة (١٠٢) التي نقلناها في الفصل الثالث من الباب الاول .

ومنها سورة الفلق التي تأمر بالاستعاذة من النفاثات في العقد التي هي أعمال سحرية على مذاهب اليه جمهور المفسرين :

« قل أعوذ برب الفلق . من شر ما خلق . ومن شر غاسق إذا وقب . ومن شر

النفاثات في العقد . ومن شر حاسد إذا حسد ... »

وهذه الآيات ليست كل الآيات التي ورد فيها ذكر السحر والسحرة . فان عدد هذه الآيات يبلغ نحو الخمسين . ومن الغريب انه بينما لم يذكر الكهان إلا في آيتين فان الروايات التي تروي أخبار الكهانة والكهان واقوالهم واسماءهم كثيرة ، وبينما لم يرد في الروايات شيء كثير عن أخبار السحرة والسحر وأعمالهم ورد ذكرهم في هذا العدد الكبير من الآيات القرآنية .

ومهما يكن من أمر فان ترديد بعض كلمات السحر والساحر والمسحور والسحرة في القرآن وحكاية اقوال الكفار في نسبة السحر الى النبي (ص) دليل حاسم على ان العرب قد عرفوا السحر والسحرة قبل البعثة ، وأن هذا المظهر من مظاهر القوى العقلية كان موجوداً عندهم .

ومن الممكن استلزام الآيات القرآنية في التعرف على ما كان السحرة يقومون به من اعمال أو على ما كان في اذهان العرب في صدر السحر والسحرة من صور كما يلي :

اولاً إنه كان مفهوماً إن بين الشياطين والسحر والسحرة صلات المعلم والمتعلم وإن الساحر يقدر ان يفرق بين المرء وزوجه (آية البقرة ١٠٢) .

ثانياً إنه كان مفهوماً أن الساحر يستطيع ان يخيل للرأي الاشياء على غير حقيقةها

وأن يبعث الخوف والرغبة في نفوس الناس (آيات الاعراف ١١٥-١١٦ و طاه ٦٥-٦٧)
ثالثاً إن العرب كانوا اذا مسمعوا شخصاً يتكلم بأمر لم يكونوا رأوها او
اعتادوها او سمعوها وفيها بعض الامور الغامضة او الجديدة الخارقة اعتبروه أنه واقع
تحت تأثير السحر وقالوا إنه مسحور .

رابعاً ان العرب كانوا يعتبرون احياناً ما يقع من الخوارق على ايدي البشر سحراً
ولو لمسوه بأيديهم ورأوه بأعينهم .

خامساً إنه كان من جملة اعمال السحرة عقد العقد والنفث عليها اي تلاوة
بعض الكلمات السرية او الموهمة ذلك عليها .

سادساً إن من اليهود من كان يتعاطى اعمال السحر .

فاذا اردنا بعد هذا البيان ان نرسم صورة للساحر استطعنا ان نرسمها قريبة من
صورة الكاهن ، من حيث هو شخص أوتي ذكاءً حاداً وقدرة على التصرف ،
وسعة في الحيلة ، وقوة على الايهام بالاتصال بالجان واستخدامهم في متنوع الاعراض ،
وعلى التأثير في القوى الانسانية واستهوائها بحيث يخيل لها وجود مالا وجوده
ووقوع ما لم يقع . ويقال في السحرة ما قلناه في الكهان من احتمال توهم بعضهم اتصال
الجان بهم ومساعدتهم إياهم على اعمالهم بسبب ما يبدو لهم في أنفسهم من قوى واستعداد
جريباً على عقيدة الغرب باتصال الجان بالتوابع والعباقر .

وعلى هذا يصح ان يعد السحر كما سبق القول عن الكهانة طوراً من اطوار
العقل العربي ومظهراً من مظاهر قوى العرب العقلية .

- ٢٢ -

هذا ، ويحسن قبل ان تنتهي من هذا الفصل ان نشير الى كلمة « الحكمة » التي
وردت في آيات كثيرة ، منها ما يتصل بالانبياء (ص) ومنها ما يتصل بمهمة النبي (ص)
ومنها ما هو بسبيل التنويه بها اطلاقاً كما ترى في الامثلة التالية :

١ - ربنا وابعت فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب
والحكمة ويزكيهم البقرة ١٢٩

٢ - يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً . البقرة ٢٦٩

٣ - ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولاً الى بني

اسرائيل ... آل عمران ٤٨-٤٩

٤ - ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم (١) والنبوة ثم يقول للناس

كونوا عباداً لي من دون الله ... آل عمران ٧٩

٥ - وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل

الله عليك عظيماً ... النساء ١١٣

٦ - ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة (٢) ... الاسراء ٣٩

٧ - ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي

أحسن ... النحل ١٢٥

ويستلهم من الآيات بوجه الاعمال ان الحكمة هبة عقلية يكون صاحبها راجح العقل صائب الحكم محكم الرأي ، مستلهاً الخير والحق والرشد في ما يقول ويفعل ، وانها مظهر من مظاهر رجحان العقل ، وحسن البصيرة والتصرف والنضوج ، وسلامة الضمير والذوق ، وحب الخير والحق ، والعزوف عن الشرور والرعونات . والآيات وإن لم تكن لها صلة مباشرة بحالة العرب قبل البعثة فإن ورود الكلمة في القرآن مرات كثيرة تحمل هذه المعاني يسوغ القول أن معناها ومداهما كما كان مفهوماً عند العرب ، وان منهم من كان متصفاً بهذه الاوصاف ، يرجع اليهم في مدلهات الخطوب ، وعوصات المشاكل ، فيصدرون عن عقل راجح وفكر ثاقب ، وقلب زكي ، ورأي محكم ، وبالتالي يسوغ القول ان هذا الطور من اطوار القوة العقلية كان موجوداً في العرب في بيئة النبي (ص) وعصره قبل البعثة . ولقد سميت الاخبار بعض رجالهم فعلاً مثل الاكثم بن صفي صاحب الامثال والحكمة والاقوال التي سارت أمثلاً بما فيها من رأي ناضج وفكر ثاقب . واذ اصح ان لقمان من العرب ونحن نرجح هذا فهو مثل آخر يمدنا به القرآن ، حيث جاء ذكره

(١) الحكم = الحكمة (٢) هذه الآية تعقيب على سلسلة الوسايا القرآنية الجميلة

الشأن الواردة في سورة الاسراء (٢٢-٢٩) التي هي اسمي مصداق لما ذكرناه مما تلهمه الآيات عن معنى الحكمة .

وذكر حكمته في آيات من سورة لقمان فيها المواعظ الحكيمة المتسقة مع الوصف الذي وصفناه كما ترى فيما يلي :

ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد . واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم . ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير . وإن جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً واتبع سبيل من أناب إلي ثم الي مرجعكم فأنثكم بما كنتم تعملون . يا بني إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير . يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر وأصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور . ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور . واقصد في مشيك واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير . . .

١٢ - ١٩



الفصل الثالث

مواقف المشاقة ودلالاتها على قوة العرب العقلية

دلالة المشاقة ووجهة هذا الفصل — ما في القرآن من صور لها — بحث في المشاقة ودلالاتها على قوة عقل العرب — المشاقة في العهد المبكى — صور من الآيات القرآنية عنها — في العهد المدني — صور قرآنية للمشاقة فيه .

— ١ —

في القرآن الكريم آيات كثيرة جداً تشير إلى مواقف المشاقة والمعارضة والمناوأة التي كان يقفها العرب من النبي (ص) كفاراً ومنافقين ، وتحكى اقوالهم وافعالهم ، وتصف مكرهم ومكائدهم وججاجهم ولجاجهم .

والمشاقة والمعارضة في كل زمن وهدف ومهما كان امرها تنطوي على شئ من الحيوية والقوة العقلية التي تدفع اصحابها إلى الوقوف من معارضهم وخصومهم تلك المواقف ؛ سواء أكان ذلك بدافع العقيدة والايان أم بدافع الانانية والطمع والطموح ، أم بدافع الاستكبار والحسد والعناد واللجاج . فان كل ذلك لا يمكن أن يبدو من أناس اغبياء غافلين ، وضمفاء خاملين . وبقدر ما يكون عليه موضوع المعارضة والمشاقة من خطورة ، وما يكون الطرفان عليه من قوة مادية او عقلية او نفسية تكون النتائج والمظاهر بطبيعة الحال .

هذا ما جعلنا نعقد هذا الفصل في هذا الباب ، ونستعرض شيئاً مما جاء في صدق مواقف الكفار والمنافقين من أهل بيته النبي (ص) من الآيات القرآنية لنتبين ما كانت عليه قوى العرب العقلية من هذه الناحية ايضاً . ولا نشك في ان هذه المواقف تصاح لتكون مقياساً لهذه القوى ، ومظهرراً من مظاهرها .

والذي يتمعن في الآيات القرآنية يجد فيها صوراً كثيرة لتلك المواقف ، حيث يجد صوراً للجدل العنيف والخصومة العنيدة ، وصوراً للجاج والحجاج والمكابرة ،

وصوراً الممكّر والدس والاحراج في المسائل والمطالب والمشاكل ، وصوراً للأناثية والاستكبار والسخرية والاغراء والالغواء . وفي طيات هذه الصور القرآنية تلوح عقلية قوية ، وشعوراً شديداً بالذاتية والكيان ، ونفسية طامحة طماعة ، ودفاعاً عن تقاليد ومصالح تراءى لأصحابها أنها مهددة ، وعناداً ناشئاً عن استكبار ذاتية وعقل وليس عناد الغبي الغافل ، والضعيف الخامل ، والأحمق الجاهل .

ولهذا فمن الحق ان يطيل الباحث النظر في هذا الموقف والصور ، حيث يرى فيها مظهراً قوياً من مظاهر القوى العقلية في أهل بيئة النبي (ص) وعصره ، وخاصة في المدن ، وبنوع أحص في الطبقات التي تولت قيادة المشافقة والمعارضة والتي عنها القرآن في هذه الآيات :

١- وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون . وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتي رسل الله الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون ... الانعام ١٢٣ - ١٢٤

٢- وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ، ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون . وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ... البقرة ١٢ - ١٣

وإذا لاحظنا ان هؤلاء المشاقين الكفار والمنافقين قد كانوا رجالاً بلغوا أشدهم وبرز أكثرهم في بيئته في مختلف المناحي قبل البعثة النبوية حق لنا ان نرى ان المظهر القوي الذي تمثله مواقفهم تقواهم العقلية إنما تمثل في الحقيقة مظاهر القوى العقلية قبل البعثة ، وحينئذ يتسق بحثنا من هذه الناحية .

- ٢ -

ولقد يقال في هذه المناسبة إن الماراة والمعارضة لما جاء به النبي (ص) من الدعوة المؤيدة بقوة الله وروحانية الحق والمنطوية على صدق الالهجة ونصاعة الحججة لا تكون من اناس أقوياء العقول والمدارك ؛ ومع أن هذا هو الذي كان يدفع بعض المؤلفين قديماً وحديثاً الى الخط من تلك العقول والمدارك ، وتصوير عهد

ما قبل البعثة تصويراً قائماً يخبط اهله بالجهل والضياء ، ويرتكسون في الانحطاط والتوحش نديناً وتأثماً ، وذهاباً الى ان هذا الوصف هو الذي يتسق مع مهمة الرسالة النبوية التي ارادها الله لاجل اخراج الناس من الظلمات الى النور ؛ في حين :

(١) إن هذه الظلمات المعنية هي ظلمات الشرك والوثنية والانحرافات الاخلاقية والاستغراق في شهوات الدنيا وملاذها ، ونسيان الآخرة وحسابها وعذابها ونعيمها ، وايست ظلمات الجهل والتوحش وانحطاط المدارك والقوى العقلية كما يمكن ان يفهم ذلك من سياق الآية التي تذكر تلك المهمة النبوية :

«الر كُتِبَتْ اَرْزُلْنَاهُ اِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ اِلَى صِرَاطٍ مُبِينٍ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ . اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ . الَّذِينَ يَسْتَحْجُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ . وَمَا أَرْسَلْنَاهُ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نَايِسًا قَوْمَهُ لِيُتْلِيَ عَلَيْهِمْ فَيَمْضِلَ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

ابراهيم ١ - ٤
و (٢) إن العقائد الدينية في الناس في الاعم الاغلب تكون وراثية وتقليدية وناسان حالهم يقول كما وصف القرآن ذلك :

«بل قلوا انا وجدنا آباءنا على أمة (١) وإنا على آثارهم مهتدون . وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون»
الزخرف ٢٢ - ٢٣

و (٣) إن الاهتداء الى الدين القويم يحصل بهداية ربانية وانشراح الصدر وباعداد او استعداد نفسي كما جاء في آيات سورة ابراهيم السابقة وفي آيات كثيرة منها هذه الآية :

«فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعّد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون .

الانعام ١٢٥

(١) على طريقة اوسالة

و (٤) إن العقائد الباطلة او المنحرفة يمكن أن تكون عند أقوى العقول والمدارك ، والمترقين في مدنيتههم وعلومهم وثقافتهم كما يعرف ذلك بالبداهة والواقع السابق والحاضر . ففي كل زمن ومكان وجدت أديان مختلفة ، ولا يكون الحق إلا في واحد ، ومع ذلك فالذين لم يكونوا من ذلك الواحد الحق ليسوا دائماً أغبياء منحطين ، وهمجاً جاهلين ، بل كثير منهم يفوقون في عقولهم ومداركهم ومدنيتههم وعلومهم كثيراً من الذين هم من ذلك الواحد الحق ؛ وهذا مشاهد محسوس لا يمكن المراء فيه .

ولقد وقف اليهود وبعض النصارى في بيئة النبي (ص) موقفاً مماثلاً لموقف كفار العرب ، وجحدوا رسالته وناوؤوه وكادوا له ، ولم تكن الحملة عليهم ولا سيما على اليهود بسبب جهلهم وضعف مداركهم لأن هذا لم يكن ليقال عنهم ، وقد استشهد بهم القرآن المبكي على صحة الرسالة النبوية والتزليل القرآني ، وإنما بسبب كفرهم ومكرهم عناداً وحسداً واستكباراً بينما كانوا يعرفون أن رسالة النبي (ص) حق ومصدقة لما معهم كما جاء في آيات كثيرة نقلناها في الفصل الثالث من الباب الاول . و (٥) إن الآيات القرآنية التي سنستعرضها في هذا الفصل تحتوي البراهين القاطعة على أن إصرار كفار العرب على كفرهم ومواقفهم الكيدية والمكرية والشقاقية التي وقفوها ولا سيما اهل المدن وبنوع خاص زعمائهم وكبرائهم وأغنيائهم لا يمت الى سبب الجهل والغباء وانحطاط المدارك ، وإنما يمت الى العناد والاججاج والحسد والغرور والانانية وخشية فقدّم منافعهم وامتيازاتهم ومرا كزهم ونفوذهم

— ٣ —

يضاف الى هذا كله أن كثيرين ممن وقفوا موقف المشاققة والمعارضة مدة قصيرة أو طويلة ولا سيما في مكة قد اساموا ، وكانوا فيما تولوه بعد الإسلام من أعمال الحرب والفتح والحكم والسياسة والادارة والقضاء مثلاً في العبقريّة والدهاء وسعة الحيلة وحسن التصرف ، وعظمة النفس وبعد النظر ، امثال عمرو بن العاص وخالد بن الوليد ويزيد بن ابي سفيان ومعاوية بن ابي سفيان والمغيرة بن شعبة رضوان الله عليهم وغيرهم وغيرهم ؛ وطبيعي أن هذه الصفات لم تكن

مفقودة فيهم ، ولم تكن الأهلية التي اضطلمعوا بقوتها بأعباء مهامهم الكبيرة ولججوا فيها ذلك النجاح الباهر عفو الساعة ، وإنما كانت فيهم من قبل نامية أو كامنة ، وكان كثيرون منهم بارزين وذوي شأن في بيئتهم .

وهذا عدا كبار الصحابة الذين كانوا السابقين الى الاسلام ، واطهروا الكفايات العبقريّة في الحكم والادارة والقيادة والقضاء كابي بكر وعلي وعثمان وأبي عبيدة وسعد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وجعفر بن ابي طالب رضوان الله عليهم وغيرهم الذين نشأوا في تلك البيئة وكان أكثرهم قد بلغ أشده قبل البعثة ، ومنهم من كان بارزاً ذا شأن في قومه ايضاً .

فبيئته ينبت فيها مثل هؤلاء العقلاء الحكماء الاقوياء في نفوسهم وقلوبهم لا يصح ان تعتبر بطبيعة الحال متوحشة همجية منحطة المدارك والقوى العقلية .

وتحسن الاشارة بهذه المناسبة الى أن عن أمثال هؤلاء وآبائهم صدر كثير من تقاليد الحج والأشهر الحرم وغيرها من التقاليد الاجتماعية التي أقر الاسلام كثيراً منها إما على حاله أو بعد شيء من التهذيب ، وقد انطوت من دون ريب على فوائد ومنافع وغايات بعيدة المدى تدل على البصيرة الصائبة والنظر الثاقب والعقل الراجح . وكذلك تحسن الاشارة ايضاً الى ان اللغة العربية القرآنية كانت لغة هؤلاء وامثالهم وآبائهم الاقربين ، وهي اللغة التي وصلت الى أسمى الطبقات واروعها فصاحة وبلاغة وقوة بيان وتقن أسلوب وغزارة مادة وبراعة صرف ونحو واشتقاق وبديع ، والتي استدللنا بها على ما كان عليه اهل بيئة النبي (ص) وعصره من عقل حي وذهن وقاد ، واحساس مرهف وذوق سليم ، وبصيرة نافذة .

ونذكر القارئ بما قلناه في الفصل الأول من هذا الباب من أنا لسنا منفردين بهذا القول ، وقد قاله قبلنا كثير من المفسرين ، وقد نقلنا اقوال ثلاثة من أجلهم ...

— ٤ —

ومواقف المشافقة والمعارضة التي وقفها العرب كانت في عهد مكة والمدينة على السواء . والقرآن المبكي يمثل الاول كما ان القرآن المدني يمثل الثاني .

ولقد كان الاول هو الاشد أذى والأبعد نكايَةً ، لأن أهل مكة كانوا في موقف القوى العزيز الجانب ، وكان المسلمون في حالة القلة والضعف التي أشارت إليها إحدى آيات الانفال المذكورة :

« واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس فأواكم وأيدكم بنصره وورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون . . . » ٢٦

وقد ثبت الله بنبيه (ص) فضل يحمل المهمة العظمى التي اختارها الله لها ، ولم يبال ما لقيه مقدرًا خطورة هذه المهمة تقديرًا جعله قوي النفس قوى القلب قوى الجلد ، أشد ما يكون رباطة جأش وثبات جنان ، وقوة عزيمة ، ومضى في المهمة إلى النهاية ، فناصره الزعماء والأغنياء والوجهاء والكبراء والنهلاء عداً شديداً أعدته اللجاج والحجاج والجدل والسخرية والاحراج والتكذيب ، وفي كل ذلك يبدون أقوياء عنيفين ، شاعرين بقوتهم وذاتيتهم ، مناضلين عن عقائدهم وتقاليدهم وراث آبائهم ، وعن مآظنهم مصالح لهم ستضيع ، ومرا كز ستهدم ، وامتيازات ستنتفد ، وحرمة ستزول نصلاً قوياً عنيفاً فيه من قوة الجدل واللد والعداء ، وتنوع الأساليب ما يدل على أنهم كانوا على جانب غير يسير من العقل والذكاء والفطنة والدهاء ، والادراك والتدبير ، ولم يبالوا بما كان ينذرهم به بلسان القرآن من عذاب الدنيا والآخرة ، بل كانوا يقابلون هذا بالتكذيب تارة والسخرية تارة والتحدي تارة كما تمثله هذه الآيات :

١ — وإذا تتلى عليهم آياتنا قلوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الأولين . وإذا قلوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بعذاب أليم . . .

٢ — وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قلوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين . . .

— ٥ —

والآن نأتي إلى إيراد شيء من الآيات المكية التي تصور مواقف المشاقة والمعارضة التي وقفها كفار مكة وخاصة كبرائها وزعمائها ونابوها وتابعهم فيها عامتهم .

ولم تُر ضرورة للشرح والتنبية لأنها قوية الوضوح والدلالة كما لم تُر ضرورة الى تصنيفها حسب المواقف لأن هذا انما يتصل بالسيرة النبوية^(١) في حين اننا بسبيل عرض مافيه دلالة على قوة عقل وشدة مكر ودهاء ، ونحن على يقين تام من ان الذي يتمعن فيها يلحح ما اردنا التدليل عليه بصورة بارزة .

ونحب ان نلفت النظر اولاً الى أننا لم نسرِد إلا القليل من الآيات وأت في القرآن شيئاً كثيراً من الآيات التي هي بسبيل المعارضة والمشاقة ، ولا بد من تلاوة القرآن تلاوة إمعان وتدبر ليقف القارئ على هذه الصفحة الرائعة من الخصومة وقوة اللدد في مناسباتها وسياقها . وثانياً الى أننا لم نورد شيئاً من الآيات التي فيها حكاية عقائد العرب وافكارهم الدينية والجدل حولها تاركين ذلك للباب الرابع :

١ - ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا الا سحر مبين . وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ثم لا يُنظرون . ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون . ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون .

الانعام ٧-١٠

٢ - ومنهم من يستمع اليك جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى إذا جاؤوك مجادلونك يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين .

الانعام ٢٥

٣ - قد نعلم إنه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون . ولقد كُذبت رُسُل من قبلك فصبروا على ما كُذِّبوا وأوذوا حتى اتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين . وإن كان كبر عليك إعراضهم فإن استطعت أن تبغي نفقا في الأرض أو سماً في السماء فتأتهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين .

الانعام ٣٣-٣٥

٤ - وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل . لكل نبأ مستقر

(١) سيصدر بعد هذا كتاب فصول في السيرة النبوية على نمطه ان شاء الله .

وسوف تعلمون . وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين .
الانعام ٦٦ - ٦٨

٥ - ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى اليّ ولم يوحَ إليه شيء ومن قال سأنزل مثلاً أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون .
الانعام ٩٣

٦ - وكذلك جعلنا لكل نبيّ عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ...

الانعام ١١٢

٧ - تسلك في هذه السلسلة آيات الانعام ١٢٣ - ١٢٤ التي نقلناها قبل قليل .

٨ - وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير

هذا او بدله ...
يونس ١٥

٩ - فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك أو ضائق به صدرك أن يقولوا لولا

أنزل عليه كثر أو جاء معه ملك إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل ...

هود ١٢

١٠ - ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعنا به الارض أو كلم به الموتى (١)

بل لله الأمر جميعاً أفلم يئس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً ولا

يزال الذين كفروا تصيدهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريباً من دارهم حتى يأتي وعد

الله إن الله لا يخلف الميعاد . ولقد استهزي برسل من قبلك فأمايت الذين كفروا

ثم أخذتهم فكيف كان عقاب ...
الرعد ٣١ - ٣٢

١١ - وقد مكروا مكروهم وعند الله مكروهم وإن كان مكروهم لنزول منه

الجبال ...
ابراهيم ٤٦

١٢ - إلهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون .

(١) الجواب مضمرة تقديره لما آمنوا

لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه لا يحب المستكبرين . وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين . ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون ... النحل ٢٢ - ٢٥

١٣ - وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ... النحل ٣٥

١٤ - نحن اعلم بما يستمعون به إذ يستمعون اليك وإذا هم نجوى إذ يقول الظالمون إن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً . انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلاً . وقالوا أءذا كنا عظاماً ورفثاً أءنا لمبعوثون خلقاً جديداً . قل كونوا حجارة أو حديداً أو خلقاً مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يبعدها قل الذي فطركم أول مرة فسيفنضون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريباً ... الأسراء ٤٧ - ٥١

١٥ - وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا اليك لتفترى علينا غيره وإذا لا تأخذوك خليلاً . ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئاً قليلاً ...

الأسراء ٧٣ - ٧٤

١٦ - وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً . أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيراً . أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي باله والملائكة قبلاً . أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً ...

الأسراء ٩٠ - ٩٣

١٧ - ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً . وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سعة الأولين أو يأتيهم العذاب قبلاً . وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما أنذروا هزواً ...

الكهف ٥٤ - ٥٦

١٨ - وقال الذين كفروا ان هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون
فقد جاؤوا ظالماً وزوراً . وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي تملى عليه بكرة
وأصيلاً ... الفرقان ٤ - ٥

١٩ - وقال الرسول يارب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً . وكذلك
جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين وكفى بربك هادياً ونصيراً . وقال الذين كفروا
لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً ...
الفرقان ٣٠ - ٣٢

٢٠ - وإذا راوك إن يتخذونك إلا هزواً أهذا الذي بعث الله رسولا ...
الفرقان ٤١

٢١ - وقالوا إن تتبع الهدى معك تحطف من ارضنا . . . القصص ٥٧
٢٢ - ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم
ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين . وإذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبراً كأن لم
يسمعهما كأن في أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم ... لقمان ٦ - ٧
٢٣ - وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم إذا مزقتم كل ممزق
أنسكم لفي خلق جديد أفترى على الله كذباً أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة
في العذاب والضلال البعيد ... سبأ ٧ - ٨

٢٤ - وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ
تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً ... سبأ ٣٣
٢٥ - وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليمكونن أهدي من احدى
الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفوراً . استكباراً في الارض ومكر السيء ...
فاطر ٤٢ - ٤٣

٢٦ - إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم إن في صدورهم
إلا كبر مالم يبالغيه ... غافر ٥٦
٢٧ - وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . أم يقسمون
الزخرف ٣١ - ٣٢
رحمة ربك ...

٢٨ - ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون وقالوا أئلهتنا خير

أم هو ما ضربوه لك الا جدلاً بل هم قوم خصمون ... الزخرف ٥٦ - ٥٧

٢٩ - كتاب فصلت آياته قرآناً عربياً لقوم يعلمون . بشيراً ونذيراً فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون . وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقرومن بيننا وبينك حجاب فاعمل اننا عاملون ... فصلت ٣ - ٧

٣٠ - وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون

فصلت ٢٦

٣١ - ويل لكل أفاك أثيم . يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر مستكبراً كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم . وإذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين ... الحاثية ٨ - ٩

٣٢ - فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون . أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون . قل تربصوا فاني معكم من المتربصين . أم تأمرهم احلامهم بهذا ام هم قوم طاغون . أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون . الطور ٢٩ - ٣٣

٣٣ - فلا تطع المكذبين . ودوا لو تدهن فيدهنون . ولا تطع كل حلاف مهين . هواز مشاء بنعيم . مناع للخير معتد أثيم . عتل بعد ذلك زعيم . أن كان ذا مال وبنين . اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين . القلم ٨ - ٩

٣٤ - وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لاسمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون .

٣٥ - انه فكرو قدر . فقتل كيف قدر . ثم قتل كيف قدر . ثم نظر . ثم عبس وبسر . ثم أدبر واستكبر . فقال إن هذا إلا سحر يؤثر . إن هذا إلا قول البشر .

المدثر ١٨ - ٢٥

٣٦ - إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون . وإذا مروا بهم يتغامزون . وإذا انقلبوا الى أهالهم انقلبوا فكهين . وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون .

المطففين ٢٩ - ٣٢

ولا يستكثرن القاريء الآيات التي نقلناها ، فهي مازالت قليلة جداً بالنسبة

لائمها في القرآن وقد قصدنا اعطاء صور عديدة ومتنوعة لأساليب الجدل والمكر والتمجيز والاحراج، والسخرية واللجاج والنكايه والاستكبار والصد والاعراض، واللد في الخصومة ليلبس في ذلك ما نوهنا به من قوة المدارك والعقول ، وحدة الذكاء والبصر في اساليب الجدل والخصومة واللجاج .

ونلفت النظر خاصة الى بعض الصفات التي وصفهم بها بعض الآيات من انهم كانوا قوماً خصمين ، وانهم كانوا مبينين في الخصومة ، وانهم كانوا شديدي المكر وانهم كانوا يعلمون ، وأنهم كانوا أصحاب أحلام وعقول ؛ ثم الى ما أشارت اليه بعض الآيات وله امثال كثيرة اخرى من ما كان احياناً من اثر مواقفهم هذه في نفس النبي (ص) من أزمات مع ما تحلى به من اخلاق كريمة و صدر واسع ، وعلم بحالات النفوس والقلوب ، وقدرة على الكظم والعفو ، ومدارة الناس ومخاطبتهم حسب عقولهم .

- ٦ -

أما العهد المدني ، فانه مالبث أن صار عهد قوة ومنعة للنبي (ص) والمسلمين ؛ ولذلك اضطر المشاقق والمعارضون إلى الانتشاح بثوب النفاق ، والقيام بدورهم بالدس والختل والمكر والتبصير والمؤامرات السرية والغمز واللمز وايغار الصدر والتثبيط في الفرض المواثية والمواقف المساعدة.

ومهما يكن أمر فان موقفهم لم يكن أقل دلالة على قوة العقل والنفس والكيد والدهاء من مشاق العهد المكي ومعارضيه إن لم يكن اقوي ؛ فشاقة أصحاب القوة والسلطان تنطوي في احوال كثيرة على جرأة وقوة هممة ، وسعة حيلة ودهاء لما يرافقها من التعرض للخطر والأذى ؛ ولذلك فان موقف المشاقق والمعارضين في العهد المدني يصح أن يعد كذلك مقياساً للقوي العقلية في مدينة كبرى من مدن الحجاز في عصر النبي (ص) وبيئته ومظهرها ، وبالتالي يصح أن يكون دعامة لما تدل عليه مواقف المشاقة والمعارضة من قوي عقلية في عصر النبي (ص) وبيئته بوجه عام وخاصة في المدن الحجازية .

والآن نورد شيئاً من الآيات المكية التي تشمل مواقف المنافقين ، وسيلج

القاريء فيها جرأة وقوة ، وخبثاً ومكرآ سواء في ربائهم وختالهم ومؤامراتهم أم في توليهم الكفار واليهود، أم في جرأة في الاقوال والافعال في بعض المواقف المحرجة . وقد احتوت الآيات لهذه الأسباب حملة شديدة عليهم وفضائح لهم يتلو بعضها بعضاً ، ودعوة إلى الوقوف منهم موقف العنف والصرامة والحزم ، وهو ما لم يكن في الآيات المكية بالنسبة للمشاقين في العهد المكي حيث اكتفت الآيات بالتسفيه والاذنار والتنديد . وطبيعي أن هذا متنسق مع طبيعة كل من العهدين ، وحالة النبي (ص) والمسلمين فيها :

١ - ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين . يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون . في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون . وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون . وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمنن كما آمن السفهاء ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون . وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون . البقرة ٨ - ١٤

٢ - ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام . وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد . وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد ... البقرة ٢٠٤ - ٢٠٦

٣ - وما أصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله وليعلم المؤمنين . وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالا لا تبعدناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون . الذين قالوا لأخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا قل فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ... آل عمران ١٦٦ - ١٦٨

٤ - ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً .

وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك
صدوداً ... النساء ٦٠ - ٦١

٥ - وإن منكم لمن يبغى فإن أصابتكم مصيبة ذل قد انعم الله على إذ لم اكن
معهم شهيداً ... النساء ٧٢

٦ - إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً لم يكن
الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً . بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً . الذين يتخذون
الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة فآل العزة لله جميعاً . وقد
نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنأ بها فلا تقعدوا معهم
حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم ان الله جامع المنافقين والكافرين في
جهنم جميعاً . الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن
كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم
القيامة وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً ... النساء ١٣٧ - ١٤١

٧ - لو خرجوا فيكم مازادوكم إلا خبالاً ولا وضعوا خلافكم يبعثونكم الفتنة
وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين . لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور
حتى جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون . ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا
في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطة بالكافرين . إن تصبك حسنة تسؤم وإن تصبك
مصيبة يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل ويتولوا وهم فرحون ... التوبة ٤٧ - ٥٠

٨ - ويخلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون ... التوبة ٥٦
٩ - ومنهم من يلغرك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها
إذا هم يسخطون ... التوبة ٥٨

١٠ - ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن
بالله ويؤمن بالمؤمنين ورحمة الذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب
أليم . يخلفون بالله لكم أيرضوكم والله ورسوله أبقى أن يرضوا إن كانوا مؤمنين ...
التوبة ٦١ - ٦٢

١١ - يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا

إن الله مخرج ما تحذرون (١). واثن سألهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون . . .

التوبة ٦٤-٦٥

١٢ - المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم إن المنافقين هم الفاسقون . . . التوبة ٦٧

١٣ - ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون . . . التوبة ٧٥-٧٦

١٤ - الذين يأمرون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم . . . التوبة ٧٩

١٥ - وإذا ما أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنتك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن مع القاعدين . . . التوبة ٨٦

١٦ - والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفنَّ إن اردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون . . . التوبة ١٠٧

١٧ - وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون . . . التوبة ١٢٧

١٨ - وإذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً . وإذا قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لامقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون إن يئوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا فراراً . ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها إلا يسيراً . واقعد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأعداء وكان عهد الله مسئلاً . . . الأحزاب ١٢-١٥

١٩ - قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لإخوانهم هلم إلينا ولا يأتون البأس إلا قليلاً . أشح عليكم فإذا جاء الخوف وأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يغشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد أشح على الخير

(١) كانوا يتفكحون في مجالسهم قائلين الآن ينزل فينا على النبي (ص) سورة

في معرض الاستهزاء .

اولئك لم يؤمنوا ...

الاحزاب ١٨-١٩

٢٠ - لئن لم يذته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلا . ملعونين اين ماتفقوا أخذو وقتلوا تقتيلا ...

الاحزاب ٦٠-٦١

٢١ - ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالإثم والعدوان ومعصية الرسول واذا جاءك حيوك بما لم يحبك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله (١) بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير... المجادلة ٨
٢٢ - اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون . اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون ...

المنافقون ١-٢

٢٣ - هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزان السماء والارض ولكن المنافقين لا يفقهون . يقولون ائن رجعنا الى المدينة ليخرجننا منها الا نزل الله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ...

المنافقون ٧-٨

وهذه الآيات ليست كل ماورد في صور مواقف المنافقين ، ولكنها تساعد على مانظن على اقتباس الصور التي أردناها ، وتبين مقدار ما كان فيهم من حيوية ونشاط وحدة ذهن وقوة عقل وجلد ودهاء .

(١) من قبل الاستهزاء .

الباب الرابع

في العقائد والأديان

تمهيد

في القرآن الكريم آيات كثيرة جداً حول الأديان والعقائد التي كانت سائدة في عصر النبي (ص) وبيئته، وهذه الآيات وإن كانت في صدد تفنيد الأديان والعقائد الباطلة، ومجادلة أصحابها وتقريرهم وإقالة الحجة عليهم، ولفت نظرهم إلى ما هم عليه من سخط، وإلى ما في أصرارهم على الباطل من بعد عن محجة العقل والمنطق، ثم في صدد تصحيح العقائد التي كان عليها الكنايون، ومخاطبتهم في ما هم فيه من انحراف، وإقرار للأمور في نصابها الحق، فإن فيها صوراً كثيرة للعقائد والأفكار الدينية التي كانت سائدة في ذلك العصر والبيئة.

وقد عقدنا الباب على العقائد والأديان لأنها متلازمان من ناحية وبينهما بعض الفروق من ناحية أخرى. فالدين هو الإيمان بمعبود ما والاتجاه إليه، والعقيدة تشمل الدين بالمعنى المتقدم، وتشمل التقاليد والأفكار وخاصة الدينية منها الراسخة رسوخاً شديداً، وهذا يقطع النظر عما يمكن أن تتناوله الكامتان من معان أخرى لا نرى ضرورة هنا إلى التبسيط فيها.

وبحثنا في هذا الباب سيتناول وصف وتصوير ما كان من اديان وعقائد
وفكار وتقاليد دينية أو تمت الى الدين بمعنى من معانيه ، كما سيتناول
اليهودية والنصرانية وما كان لهما من اثر وانتشار في عصر النبي (ص)
وبيئته ، وما كان يجري حولهما وفي صددهما من جدال وحجاج . اما
العقائد الاسلامية فانها خارجة عن نطاق الكتاب ، ولن يتناول
البحث منها الا ما كان بينه وبين ما قبل البعث من لحة وثيقة قيد
لا يكون غني عن الاشارة اليه كما فعلنا في الفصول السابقة .

ولما كان بحث الحج والأشهر الحرم وتقاليدها قد دخل في باب
الحياة الاجتماعية فقد اكتفينا بذلك ولم نعد اليه في هذا الباب .

وهكذا سيكون الباب محتويًا الفصول الآتية :

- ١ — الشرك وما ينطوي فيه من عقائد ومظاهر
- ٢ — المعبودات المادية أو الوثنية
- ٣ — الملائكة في القرآن وعقائد العرب فيهم
- ٤ — الجن في القرآن وعقائد العرب فيهم
- ٥ — اعتراف العرب بالله وتمنيهم بشة نبي فيهم
- ٦ — طبقة الخفاء أو الصابئين
- ٧ — اليهودية والنصرانية ومدى انتشارهما واثرها
- ٨ — الطقوس والعادات والأفكار الدينية المتنوعة الأخرى

الفصل الثاني

الشرك وما ينطوي تحته من عقائد ومظاهر

الشرك عقيدة العرب العامة - صدى هذه العقيدة ومظاهرها - انواع الشرك والشركاء - مدى تعابير الأولياء والشفعاء والشهداء - رجال المشركين الدينيون. رسوخ عقيدة الشفاعة والشفعاء - مدى تعابير الشركاء والاعراب والانداد والآلهة عند المشركين - تحليلات وتعليقات لتعدد مسميات الشركاء ومدى مدلولاتهم - مظهر خطوة تطورية دينية - تعاليل وتحاليل لتعدد الشركاء - صورة مقارنة لما كان عليه الحال في صدد تعدد الشركاء - بحث في عقيدة العرب باتخاذ الله ولداً - صورة طريفة في مجادلة المشركين عن عقيدتهم بأن الملائكة بنات الله .

- ١ -

إن كلمة الشرك ومشتقاتها ومدلولاتها قد وردت كثيراً جداً في القرآن ، بحيث استطاع القول إن « الشرك » هو العقيدة العامة التي كانت تسود العرب في بيئة النبي (ص) وعصره ، بل يصح ان يقال إنها كانت العقيدة العربية المحامية . فأكثر الآيات التي تضمنت الدعوة الى الاسلام او التي خوطب بها غير المسلمين - عدا الكتابيين - او وجهت الى الناس او بالأحرى الى العرب لانهم اول ناس خوطبوا بها في صدد تلك الدعوة تحتوي ما يمت الى موضوع الشرك ومدلوله بسبب ؛ سواء أكان ذلك في سياق الدعوة الى ذلك ، أم الجدل حول ما عليه الناس او العرب من عقائد ، او التنديد بهم والتسفيه لهم لاشراكهم مع الله آلهة اخرى ، ودعاء مادون الله وتخاذ الأولياء والشفعاء الخ .

واطلاق كلمة « الشرك » ومشتقاتها مثل « المشركين » و « الذين اشركوا » و « الشركاء » و « الشريك » في الآيات يتناول كفار العرب في الاعم الأغلب مترافقاً في المكية منها مع الجدل والتنديد والتحدي والانذار ، وفي المدينة منها مع

العنف والزجر والدعوة الى القمع والبراءة، مما يتسق مع طبيعة عهدي مكة والمدنية كما ترى في الامثلة التالية :

١ — وجعلوا لله تما ذراً من الحرث والآنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ، فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم
سواء ما يحكمون ...
الآنعام ١٣٦

٢ — أيشركون بالآل يخلق شيئاً وهم يُخلقون. ولا يستطيعون لهم نصراً ولا انفسهم ينصرون . وإن تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم أَدعوتهم أم اَنتم صامتون ...
الأعراف ١٩١-١٩٣

٣ — ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقاً . ورأى المجرمون النار فظنوا (١) أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفاً
الكهف ٥٢-٥٣

٤ — سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين . ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسبونهم بأذنه ...
آل عمران ١٥١-١٥١

٥ — فاذا انسلكوا الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم . وإن احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون ...
التوبة ٥-٦

٦ — يا ايها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ...
التوبة ٢٨

-٢-

ومدلول الشرك هو «إشراك» مادون الله مع الله في الألوهية والربوبية والاتجاه والطقوس مع الاعتراف بالله كما يمكن أن يفهم من معنى الكلمة ومن الآيات المكية التي نقلناها آنفاً ومن آيات كثيرة أخرى منها هذه الآيات :

(١) هنا بمعنى « ايقنوا » وقد ورد بمعنى اليقين في بضع آيات قرآنية .

١ — سيقول الذين اشرعوا لو شاء الله ما اشرعنا ولا آباءنا ولا حر منّا من

شيء...
الانعام ١٤٨

٢ — وقال الذين اشرعوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا

آباؤنا...
النحل ٣٥

٣ — وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون..

الزخرف ٣٠

وهذا المدلول يسوغ القول ان كلمة « الشرك » لاتعني نوعاً محدداً من العقائد ، وانها كلمة عامة يمكن ان ينطوي فيها عقائد متنوعة ، قد تكون احياناً مختلطة ومتداخلاً بعضها في بعض ، يجمع بينها ضابط عام وهو إشراك مادون الله مع الله سواء أكان هذا « الدون (١) » وثناً ام ملكاً ام شيطاناً ام قوة من قوى الطبيعة ، وسواء أكان ذلك الاشراك في الالهية ام الربوبية ام العبادة والطقوس ام بقصد الاستشفاع والزلفى .

فالذي يتمعن في الآيات يجد أن بعض الآيات عنت بالشرك إشراك مالا يعقل ولا يسمع ولا يملك شيئاً مع الله في العبادة والاتجاه والدعاء :

« والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون . وإن تدعوه الى الهدى لا يسمعوكم واهم ينظرون انيك وهم لا يبصرون . الاعراف ١٩٧-١٩٨
وأن بعضاً آخر عنى إشراك الملائكة والجان مع الله :

١ — وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم...
الانعام ١٠٠

الانعام ١٠٠

٢ — ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا

(١) هذا اللفظ بمعاني « غير » و « تحت » و « الأسفل » و « الأقرب » وقد ورد في الآيات القرآنية التي تحتوي الإشارة الى الشركاء والاولياء والآلهة وعني به « غير الله » و « من هم من دون الله » اقرأ تفاسير الطبري والرازي والخازن مثلاً في تفسير الآية (٢٣) من البقرة .

سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون... سباء ٤-١٤
وأن بعضاً آخر يدل على أن الشرك كان يجمع بين الاعتراف بالله كآله اعظم
وبين عبادة الملائكة كشفعاء، مع جعل الاوثان رموزاً مادية لهؤلاء وهو ما عنيناه
بكلمتي الاختلاط والتدخل :

١ - ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا
عند الله... يونس ١٨

٢ - قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن
يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل
أفلا تتقون... يونس ٣١

٣ - والذين اتخذوا من دونه أولياء (١) ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى...
الزمر ٣

٤ - افرايتم الالة والعزى . ومناة الثالثة الاخرى . ألكم الذكر وله الاثني
تلك إذا قسمة ضيزى (٢)... النجم ١٩-٢٢

— ٣ —

وقد عبر عن الشركاء في الآيات تعبيراً متنوعاً او متعدداً . فذكروا في بعضها
باسم « الشركاء » كما جاء في آيات الانعام ١٣٦ والكهف ٥٢ والانعام ١٠٠ التي
تقلناها قبل قليل ، وذكروا في بعضها باسم « الأنداد » :
« وجعلوا لله أنداداً لمضلو عن سبيله قل تتبعوا فأن مصيركم إلى النار... ابراهيم ٣٠
وذكروا في بعضها باسم الآلهة :

١ - قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لابتغوا إلى ذي العرش سبيلاً...
الاسراء ٤٢

٢ - أم اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم... الانبياء ٢٤

(١) في الكلام جملة مضمرة تقديرها : ويقولون (٢) الالة والعزى ومناة
اصنام وقد أنشأوا اسماءها لأنها رموز الملائكة الذين كانوا يعتقدون انهم بنات الله .

وذكروا في بعضها باسم «الأرباب» :

«يا صاحبي السجن أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ... يوسف ٤٩
وذكروا باسم الشفعاء في آية يونس (١٨) التي نقلناها آنفاً .

وذكروا باسم الشهداء :

«وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ... البقرة ٢٣
وذكروا باسم «الأولياء» كما جاء في آية الزمر (٣) التي نقلناها آنفاً أيضاً .

— ٤ —

وتعابير «الأولياء» و«الشفعاء» و«الشهداء» تتضمن معنى التوسل والتوسط والاستنصار أو الحاجة إلى المساعدة والتقرب عند الله .

فالأولياء جمع ولي وهو الخليف أو الموالي . وقد مرّ بك في فصل العصبية الاجتماعية عن هذه الكلمة وأصل اشتقاقها وهو «الولاء» . ولم يكن العربي يتولى الآخر على هذه الطريقة إلا إذا كان يشعر بحاجة إلى نصر أو مساعدة ؛ فاطلاق هذا التعبير على الشركاء كأنما يعني أن المشرك كان يتخذ من الشركاء «الأولياء» وسيلة للاستنصار والأمن والطمانينة بسبب شعوره بالحاجة إلى ذلك ولقد تضمنت إحدى آيات سورة الاسراء هذا المعنى :

«وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له

ولي من الذل ...

١١١

كما أن آية الزمر التي اشرنا إليها تضمنت المعنى المراد من اتخاذ الأولياء وهو تقريب المشركين عند الله .

والشهداء جمع «شهيد» وتعني الكلمة «الحاضر أو الشاهد» كما قال المفسرون فكأنه أريد بهذا التعبير أن يكون للمشرك شهداء يحضرون معه أو يعضدونه في تلبية مطالبه واستجابة دعائه لدى الله . ولقد تعددت اقوال المفسرين^(١) في محمول كلمة «الشهداء» في الآيات التي وردت فيها . فما قيل إنها أريد بها ما اتخذ المشركون

(١) اقرأ الطبري ج ١ ص ١٢٨ والنيسابوري في هامشه ص ١٨٦ والرازي ج ١

ص ٢٢٧ والنسفي في هامشه ص ١٣٩ وقد رجح الرازي أنهم الرؤساء الأحياء

من الشركاء وقد اطلقت عليهم مجازاً ، وإن هذا ماعنته آية البقرة (٢٣) التي قلناها
قبل . ومما قيل إنه اريد بها الرؤساء الذين يستطيعون المساعدة والنصر والتأييد . وفي
الانعام آية تجعل صرف حمل هذه الكلمة الى الرؤساء الأحياء أقوى وارجح وهي :
« قل لهم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم... »

الانعام ١٥٠

فهذه الآية تفيد ان الشهداء الذين يطلبون دعوتهم للشهادة قد يحضرون وقد
يشهدون . وطبيعي ان هذا لا يحتمل إلا من حي . غير اننا نريد ان نضيف الى هذا
القول الثاني رأياً نظن انه وجيه ، وان المراد يستقيم به اكثر وله مماثلة ما في القرآن
وهو أن القصد من هؤلاء الرؤساء الشهداء هم رؤساء الدين الذين كانوا يلتقون
الناس واجباتهم الدينية ، ويسنون لهم او يذكرونهم بتعاليمهم الدينية لا الرؤساء
في الواجهة والفتى والزعامة . ويمكن ان يكون في روح ومضمون آية الانعام
وسياقها تأييد لهذا التوجيه . لأن الآية جاءت تعقيماً على تنديد حجاجي في صدد
تحريم الانعام وتحليلها ، وتطلب دعوة الشهداء ايشهدوا بكون هذا التحريم
والتحليل مشروعين ، ولا يحتمل هذا إلا من شهداء لهم سلطة او رأي ديني
مسموع . وعلى هذا فان المشركون كانوا يستعينون بالدعاء والتوسل ايضاً بهؤلاء او
اوائك او كليهما لانهم اقرب الى الله واحظى بسبب علمهم ورأيتهم الدينية او
انقطاعهم للخدمة الدينية ، ويسمونهم شهداء اي حاضرين موجودين عند الاضام
والاوئان أو في بيوتها ، أو منقطعين الامور الدينية ومرجعاً للناس في ما يرغبون
معرفته من مراسيمها ومقاليدها وطقوسها ومشاكلها ؛ كما انه كان لهؤلاء سلطة
رجال الدين في الفتيا والتشريع والأمر والنهي النافذين . واذا صح هذا التوجيه
ففيه صورة من الصور الطريفة غير المعروفة عن ذلك العهد ، ومتسقة مع ذلك مع
المنطق والمتعارف ، ومماثلة لما عند الامم الأخرى بل لما لا يزال موجوداً ومتعارفاً
في مختلف البلاد على اختلاف درجاتها في الحضارة .

ولقد جاء في سورة التوبة آيات احتوت حملة على اليهود والنصارى لاتخاذهم
اخبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله جاء فيها :

« اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ... »

وطبيعي أن وصف الاجبار والرهبان بالربوبية هو بسبيل ما كان لهم على رعاياهم من تأثير شديد يجعل هؤلاء يتلقون أوامرهم كشرع واجب الخضوع والتنفيذ . فوجود رجال ذوو سلطات دينية وسدنة الاوثان والاصنام والكعبة لهم نفوذ وكلام مسموع وسنتهم مطاعة متبوعة متسق مع طبائع الأمور في حد ذاته ؛ ولا يبعد ان يكون العرب مع ذلك قد تأثروا في هذا او في تركيزه باليهود والنصارى .

- ٤ -

والشفعاء جمع « شفيع » وهو الذي يتقدم بالشفاعة بآخر محتاج لها لدى من يكون له حظوة عنده من الاقوياء وذوي الطول ، وكأنا كانوا إذ يتخذون شفعاء يعتبرون أن هؤلاء الشفعاء أقرب الى الله منهم واحظى . وفي القرآن آيات تدل على ان الملائكة كانوا ممن يتخذهم المشركون العرب شفعاء باعتبار انهم احظى عند الله منهم ، وكانوا أو كان منهم من يعتقد أنهم بنات الله ، وهذا ما كان يزيدهم في نظارهم حظوة عند الله وقربى :

١ - وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد (١) مكرمون . لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا بامر ارتضى وهم من خشيته مشفقون . ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ...

٢ - أفرأيتم الالة والعزى . ومناة النائلة الأخرى . ألكم الذكر وله الأنثى . تلك إذن قسمة ضيزى . إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآبائكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون الا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى . أم الانسان ما تنى فله الاخرة والأولى . وكم من ملك في السموات لا تنفى شفاعتهم شيئاً الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى . إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى ...

النجم ٢٠ - ٢٧

على أن بعض الآيات تلهم أن الشفاعة لم تكن محصورة في الملائكة وان من

(١) يعني الملائكة

العرب من كان يعتبر معبوداتهم المادية شفعاء لهم أيضاً :
«أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ..

الزمر ٤٣

فالقرآن الذي مدح الملائكة بما مدحهم به في آيات الانبياء التي نقلناها وغيرها
لا يمكن ان يصفهم بغير العقل ، وبالتالي فلا بد من ان يكون المعنيون غير عاقلين
أي اوثاناً .

ويبدو من بعض الآيات أن المشركين كانوا يؤدون لشفعائهم نوعاً من العبادة
حيث كانوا يعانبون على ذلك فيعتذرون بأنهم إنما هم شفعاؤهم عند الله على ما جاء في
آية سورة يونس (١٨) التي نقلناها قبل .

وبهذه المناسبة يجدر ان ننبه على كثرة ما ورد في القرآن من الآيات التي
تتضمن كلمة « الشفاعة » ومشتقاتها والتي تنفي نفع الشفاعة وتأثير الشفعاء الذين لا
يرضيهم الله ولا يأذن لهم . وصيغة الآيات قوية وحازمة ، مما يدل على ان فكرة
الشفاعة والشفعاء مما كان راسخاً ، وان الاعتقاد بفائدتها مما كان قوياً وشائئاً في
اذهان العرب حتى اقتضت الحكمة ان تكون الآيات بهذا الأسلوب لزعة هذا
الاعتقاد وإضعافه أو إزالته بالمرّة ، لأنه مؤد الى الشرك عن طريق الاعتقاد بنفع
الشفعاء وتأثيرهم كما ترى في الأمثلة الآتية

١ — واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ...

البقرة ٤٨

٢ — من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة... البقرة ٢٥٤

٣ — يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء

الأعراف ٥٣

فيشفعوا لنا... .

٤ — لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً... . مريم ٨٧

٥ — يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته

الأنبياء ٢٨

مشفقون

٦ — ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون . ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء

وكانوا بشر كائهم كافرين ... الروم ١٣

٧ - مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون ... السجدة ٤

٨ - أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ... الزمر ٤٣

٩ - وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ... النجم ٢٦

١٠ - فما تنفعهم شفاعة الشافعين ... المائدة ٤٨

ويمكن أن يقال إن أذهان العرب أو أذهان كثير منهم ما كانت لتسبغ ان دعائهم الى الله يستجاب اذا وجه منهم اليه مباشرة ، وانهم لا بد لهم من وسطاء يختصونهم بالاتجاه المباشر ، ويتوسلون بهم الى الله ويشركونهم في الدعاء ويقومون نحوهم ببعض العبادات ، فتركزت في أذهانهم فكرة الشفاعة والشفعاء حتى كانت جزءاً من عقائدهم وعباداتهم ، وحتى انقلبت هذه العقيدة الى عقيدة قدرة الشفعاء على النفع والضرر كما يفهم من فحوى الآيات التي اوردها وامثالها التي لم نوردناها. على ان من الحق ان نستدرك ان عقيدة الشفاعة والشفعاء ليست خاصة بالعرب وانها كانت حتى على النحو الذي كانت عليه عند العرب وما تزال في كل عصر وبيئة وعند كل امة ونحله وسواء منهم الكتابيون وغير الكتابيين وخاصة بين العوام باشكال وصور ومظاهر متعددة ، وان فكرتها انتقلت الى المسلمين وظهرت عندهم كذلك بمظاهر متعددة ايضاً . وقد كان في الآيات التي جاء فيها ان الشفاعة لا تنفع الا لمن أذن الله ورضي عامل على انتقال الفكرة واستمرارها . وفي الاحاديث و كتب السيرة والتراجم روايات عديدة تؤيد ذلك . وبطبيعة الحال يجب ان يفهم ان فكرة الشفاعة التي استمرت في الاسلام وعند عقلاء المسلمين هي في الجوهر والاعساس فكرة براءة من نزعات اشرك التي حاربها القرآن .

- ٥ -

اما تعابير « الشركاء » و « الأرباب » و « الانداد » و « الآلهة » فانها تتضمن معنى المائلة والاشترك مع الله في الربوبية .

فالشريك قسم لشريكه وله وعليه في الشراكة نصيب مماثل. ومعنى هذا أن المشركون إذ سموا معبوداتهم شركاء كانوا يعتقدون أنهم قسيمون لله في ملكه والتأثير فيه بضر أو نفع بشكل ما ، وهذا ما يمكن أن يفهم من الآيات التي ذكر فيها الشركاء بأسلوب فيه تحد وتهمك وتسفيه ، ونفي بات بأن يكون لهم أي نصيب أو شركة بأي شكل كما ترى في الأمثلة التالية :

١ - قل هل من شركائكم من يبدء الخلق ثم يعيده قل الله يبدء الخلق ثم يعيده فأنى تؤفكون . قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي إلى الحق أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون .
يونس ٣٤ - ٣٥

٢ - الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل ذلكم من شيء سبحانه وتعالى عما يشركون .
الروم ٤٠

٣ - قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير .
سبا ٢٢

٤ - قل أرأيتم شركائكم الذين تدعون من دون الله أرؤني ماذا خلقتوا من من الأرض أم لهم شرك في السموات ...
فاطر ٤٠

ومن معاني « الرب » المالك والسيد المطاع وصاحب الأمر والشأن ، والمربي والمنشئ . وقد قال الزمخشري إن هذا التعبير لا يطلق أي لا يستعمل بدون إضافة «إلا على الله وحده» .

وفي سورة الناس استعملت الكلمة في ما استعملت فيه كلمة الآله :

« قل اعوذ برب الناس . ملك الناس . إله الناس ... »
١ - ٣

وفي آية سورة يوسف (٣٩) التي نقلناها مقارنة بين الله والارباب ، وهذه المقارنة يمكن أن تحمل معنى استعمال الكلمة في مقام المماثلة لكلمة « الله » و « الآله » وهذا المعنى يلح كذلك في آيات قرآنية أخرى حيث تصف الله برب العالمين ورب السموات والأرض ورب العرش العظيم كما ترى :

١ - قل من رب السموات والأرض قل الله .
الرعد ١٦

٢ — قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم ... المؤمنون ٨٦

٣ — الحمد لله رب العالمين ... الفاتحة ١

كما ان هذه الكلمة استعملت في آيات كثيرة في التعبير عن « الله » كما ترى في الامثلة التالية :

ادعو ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين ... الاعراف ٥٥

٢ — رب قد آتيتني من الملك ووهبتني من تأويل الاحاديث فاطر السماوات والارض . يوسف ١٠١

٣ — وقل رب ادخلي مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق .

الاسراء ٨٠

٤ — وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ... غافر ٦٠

فمن هذا يظهر ان تعبير « الرب » وإطلاقه على المعبودات والشركاء يحمل معنى المماثلة الربوبية والالوهية .

والأنداد جمع « ند » وهو العدل والكفوء والمماثل وقد ذكر بعض المفسرين (١) ان هذه الكلمة تتضمن معنى المخالفة او المضادة بالاضافة الى معنى المماثلة من « الندود » فبما اريد بهذا التعبير الاشارة الى ان المشركين كانوا يعتبرون الشركاء الذين يتخذونهم أنداداً لله واكفاءً ممثالين ومناظرين له . وفي الآيات الآتية تجد هذا المعنى واضحاً بل تجد في بعضها معنى المماثلة المعارضة او المخالفة التي اشار اليها المفسر النيسابوري .

١ — ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً وأن الله شديد العذاب ... البقرة ١٦٥

٢ — وجعلوا لله أنداداً ليضلوا عن سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار .

ابراهيم ٣٠

(١) النيسابوري على هامش الطبري ج ١ ص ١٧٩

٣- وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أنداداً ...

سبأ ٣٣

وقد ذكر الرازي من جملة الاقوال عن الانداد أنهم الرؤساء الذين كانوا يأمرؤن الناس فيطيعونهم كما يطيعون الله . غير ان اكثر الاقوال على ان المراد بالانداد المعبودات والشركاء ، والآيات الآتية تجعل الرجحان لهذه الاقوال .

والآلهة هو اقوى التعابير في الدلالة على المعبود . ولذلك اطلق في القرآن على الله ونفى ان يكون آلهة غيره أو معه . واطلاق المشركين هذا التعبير على شركائهم قد يعني اعتبارهم اياهم معبودات رئيسية مساوية لله عز وجل . وقد حكى القرآن عجبهم من دعوة النبي (ص) الى الله وحده :

« أجعل الآلهة لها واحداً إن هذا شيء عجاب . وانطلق الملاء منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا شيء يراى . ما سمعنا بهذا في الملة الاخرة إن هذا إلا اختلاق ...

صاد ٥ - ٧

ورد عليهم القرآن ردوداً فيها افحام منطقي وفيها تأييد لما قلناه من انهم كانوا يعنون باطلاق تعبير الآلهة على شركائهم انهم آلهة رئيسية مساوية لله كما ترى في الآيات التالية :

١ - قل لو كان معه آلهة كما يقولون إنا لابتغوا الى ذي العرش سبيلا ...

الاسراء ٤٢

٢ - لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما يصفون ...

الانبياء ٢٢

٣ - ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون

الانبياء ٤٣

وعلى هذا فاننا نستطيع ان نقول إنه كان لمشركي العرب شركاء وسطاء وشفعاء بينهم وبين الله وشركاء اصليون ومماثلون واكفاله ، وإنه كان يطلق على الاولين اسماء « الاولياء والشفعاء والشهداء » وعلى الآخرين اسماء الشركاء والارباب والانداد والآلهة .

ولقد يخطر بالبال سؤال وهو ما إذا كان اهل النبي (ص) ويثمنه المشركون قد اتخذوا شفعا ووسطاء في الوقت نفسه كان لهم شركاء رئيسيون مع الله ؟ واذا كان هذا واقعا فكيف يوفق بينه وبين ما جاء في بعض الآيات من حكاية اقوال لهم فيها اعتذار عن اتخاذ الاصنام والشركاء بأنهم انما يتخذونهم شفعا ويعيدونهم ليقرّبوهم الى الله زلفى كما جاء في آيتي يونس والزمر (١٨) و (٣) ثم كيف يوفق بينه وبين ما جاء في بعض الآيات من اعترافهم بأن الله هو الذي خلقهم وخلق السموات والارض كما جاء آيات عديدة منها :

١ - ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم .

الزخرف ٩

٢ - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون . . . = ٨٧

ونظن اننا في غنى عن التنبيه على ان حكاية اقوالهم تتضمن تقرير فهمهم للمراد من لفظ الجلالة وتعبير العزيز ، وعلى ان هذا الفهم يتسق مع المدلول الحقيقى والقرآنى للتعبيرين ، وانه ليس من محل للقول إن العرب في قولهم « الله » يمكن ان يكونوا قصدوا غير الله الحقيقى المراد في القرآن ؟ ففي الآيتين اللتين نقلناهما وفي كثير من الآيات غيرها صراحة لا تتحمل تردداً ولا كلاماً .

ومهما يكن امر فالآيات القرآنية تساعد على القول إن الذين حكيت فيها اقوالهم كانوا يعتقدون بالله كآله اعظم خالق الاكوان ومديرها ، ويكتفون باتخاذ الشفعاء والاولياء لديه ويقومون بنحوهم ببعض العبادات ، ويعتقدون بأن لهم اثرًا في النفع والضرر والخير والشر بسبب حظوتهم عند الله ؟ ومن هنا استحقوا وصف المشركين .

وما دام ان آيات قرآنية كثيرة قد تضمنت ذكر الشركاء والاعراب والانداد والآلهة ، واحتوت حملات تقريرية على المشركين الذين يشركون مع الله شركاء وأنداداً وآلهة وأرباباً ، وفيها ما يلهم أن المشركين كانوا يعتقدون لهؤلاء مماثلة او مشاركة او ندية او قدرة ذاتية على النفع والضرر والخير والشر والاعطاء والمنع

فإن منطق البحث يؤدي بنا الى القول إنه كان بين مشركي العرب من اهل بيئة النبي (ص) وعصره أناس يعترفون لله بالالوهية أو الربوبية العظمى ويكفون بالشفعاء والأولياء ، وأناس كان لهم معبودات أو آلهة رئيسيون يشركونها مع الله ؛ والبيئة تتحمل ذلك فيما يتبادر لنا ؛ فقد كان سكانها متفاوتين في ظروف الحياة ووسائلها من حيث الحضارة والبداءة ومن حيث التنقل والاقامة ، ومن حيث الاعتمكاك بالعالم والعزلة عنه كما فصلنا ذلك في بحثنا السابقة ؛ ولا يعتل أن يكون التفكير الديني واحداً في هذه البيئة التي يتفاوت سكانها هذا التفاوت .



فإذا صح استنتاجنا هذا ونعتقد انه صحيح فيكون الاكتفاء بالشفعاء والأولياء وبكلمة اخرى اعتبار الشركاء من أصنام ومخلوقات أخرى وسائل ووسائط الى الله إنما كان من قبل الطبقات النيرة التي تيسر لها ان تتصل بالعالم بالكتابين ، وأن ترتفع عن درجة اتخاذ الاصنام المادية والمخلوقات الاخرى آلهة رئيسية لها قدرة ذاتية على الخير والشر والنفع والضرر والايحجاد والافناء وان تبرئها الى مرتبة الشفعاء والأولياء ، لاسيما وقد كانت حوصلة الكتابين الذين يؤمنون بالله تتسع لشيء مثل هذا حيث كانوا إلى جانب إيمانهم بالله واحد صراحة او تأويلا يتخذون من قديسيهم وانبيائهم ومن الملائكة شفعاء وأولياء يشركونهم في الدعاء ويتوسلون بهم إلى الله ، ولعل في الآية التالية اشارة ما إلى هذا :

«ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون . ولا يأمركم أن يتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً إنما يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ... آل عمران ٧٩-٨٠

اما طبقة العوام والبدو خاصة فانهم ظلوا في تلك الدرجة يمتقدون في معبوداتهم المادية وغير المادية قدرة ذاتية على الخير والشر والنفع والضرر والايحجاد والافناء مع معنى غير واضح عن الله كآله أعظم ورب للأرباب . وهكذا تبدو لنا آثار خطوة تطورية في التفكير الديني قبل البعثة النبوية بما

سوف تشير اليه بتوسع أكثر في مناسبات آتية .

هذا ؛ وإذا نحن سقنا الحديث الى البيئة الحجازية فأننا لا نرمي إلى إخراج البيئات العربية الأخرى مما يمكن أن تحمله البيئة الحجازية من التفاوت في التفكير أو الذهنية الدينية ، ولا من احتمال أن يكون آثار خطوة مماثلة قد ظهرت فيها أيضاً .



وورود كلمات الشركاء ، والأنداد والآلهة والشفعاء والأولياء والشهداء في الآيات القرآنية بصيغة الجمع يمكن أن يدل على أن المشركين كانوا يعددون شركاءهم ، سواء منهم من اتخذ شركاء رئيسيين ، أو شركاء شفعاء ؛ أي إنه كان للجماعة الواحدة مثلاً شركاء عديدون في وقت واحد . وقد حكت آيات سورة صاد ٥-٧ التي نقلناها استغراب المشركين وغيظهم من دعوة النبي (ص) إلى جعل الآلهة إلهاً واحداً ، وحكت كذلك آيات في سورتي الأنبياء والفرقان استخفافهم بالنبي (ص) لأنه يذكر آلهتهم بما يكرهون وتمدحهم لأنفسهم لصبرهم عليها وعدم تأثرهم بدعوة النبي (ص) مما يؤيد ما نقوله من تعدد المعبودات :

١ - وإذا رأيك الذين كفروا إن يتخذونك إلا هزواً فهذا الذي يذكر آلهتهم وهم بذكر الرحمن هم كافرون ...
الانبياء ٣٦

٢ - وإذا رأيوك إن يتخذونك إلا هزواً فهذا الذي بعث الله رسولا . إن كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها ...
الفرقان ٤-٤٢

وليس في القرآن ما يمكن الاستدلال به على شيء محدود في موضوع تعدد الآلهة أو إيضاح المقصود منه ، وكيفية الجمع بين عبادة آلهة متعددة من قبل جماعة واحدة ، غير أن بعض الروايات قد ذكرت أشياء يمكن أن تكون صحيحة ومفسرة لهذا التعدد . ففي ابن هشام (١) في بحث أصنام العرب ما يفيد أنه كان لكل قبيلة أو ناحية أو مدينة صنم خاص باهلها . وقد اورد اسماء بعض القبائل والمدن وسمى لكل اسم صنمها أو معبودها . فلخولان صنم « غم انس » وابني ملكان صنم اسمه « سعد »

(١) ج ١ ص ٧٥ ج ١ ص ٨٠

وكانت العزى لقريش وكنانة ، و « اللة » للطائف و « مناة » ليثرب ، وكان لدوس
وخشعم وبجيلة صنم اسمه « ذو الخلصة » ، ولقبائل طي ومن يليها صنم اسمه « الفلس »
ولقبائل بكر بني وائل صنم اسمه « ذو الكمبات » في حين أن العرب جميعهم كانوا
يشتركون في مناسك حج واحدة ، ويطوفون حول الكعبة ، ويقصدون حجرتها
ويسعون بين الصفا والمروة ، وكان على الصفا والمروة اصنام ، وفي فناء الكعبة ودخلها
اصنام يقدمون لها العبادة والتعظيم ، وقد ذكر ابن هشام كذلك أن الهدي والذبايح
كانت تذبح عند صنمي اساف ونائلة قرب الكعبة ؛ وان العرب كانوا اذا ارادوا
ان يحنثوا غلاماً أو ينكحوا منكحاً أو يدفنوا ميتاً ، أو اذا شكوا في نسب
احدهم أو ارادوا سفراً أو تجارة أو استخارة في نازلة أو خلاف أو مقصد ذهبوا
إلى هبل وكان صنم في جوف الكعبة فاعطوا صاحب القداح مائة درهم وجزوراً
وطلبوا منه ان يضرب بالقداح على الأمر الذي ارادوا أو اختلفوا فيه (١) ، وكان
على القداح كلمات أمر ونهى ونعم ولا ، وانه كان لكل بيت صنم خصوصي (٢) ،
وقد جاء في تفسير البيضاوي أن مناة مشتقة من « النوء » وان العرب كانوا يستمطرون
بها أي يدعون عندها من اجل نزول المطر اذا امسكت السماء ، ومما كان من امر
هذه الروايات والاقوال وامثالها فان فيها توجيهاً وجيهاً لهذا التعدد الذي كان
موجوداً عند العرب بنص القرآن .

- ٩ -

وإذا أردنا أن نرسم صورة قائمة على الفرض المقارب الواقع على ما نظن فأننا نكون
متجوزين اذا قلنا إن هذا التعدد لا يحلو من احد تفسيرين : فلما ان يكون هناك
آلهة عموميون يشترك في عبادتها اهل المدينة أو الناحية أو الصقع في المناسبات
العامية ، وآلهة خصوصيون للجماعات الصغيرة التي تجمع بينها الأرحام والسكنى
والحلة كالعشيرة والفخذ والحي بل والقبيلة ؛ وأما ان يكون لكل مطلب من

(١) ج ١ ص ١٤٢

(٢) ج ١ ص ٨٠ وفي كتاب الاصنام للكلبي كثير مما ذكره ابن هشام
وزيادات عليه لم نر ضرورة الى ايرادها .

مطالب الحياة إله خاص ، فإذا أرادوا أن يستغيثوا جاؤا إلى إلهه أو دعوه ، وإذا أرادوا أن يستشفوا من مرض جاؤا إلى إلهه أو دعوه ، وإذا أرادوا أن يقربوا القرابين قربوها عند إلهها ، وإذا أرادوا أن يستغيثوا في عمل استخاروا عند إلهه وهلم جرا •

ولا يبعد أن يكونوا جمعوا الأمرين معاً ، أو أن يكون منهم من جمعها بحيث كان هناك آلهة عموميون وآلهة خصوصيون ، وكان هناك في الوقت نفسه آلهة مخصوصون لكل مطلب من مطالبهم •

ولقد فعلت الأمم الأخرى مثل هذا في مصر والشام واليونان فمن المحتمل أن يكون العرب قد اقتبسوا الفكرة اقتباساً ، أو لعل هذا طور من أطوار الحياة الدينية حيث يتوهم الناس وجود آلهة عموميين وآلهة خصوصيين ، وانهم لا غنى لهم عن هذه وتلك ، وحيث يتوهمون كذلك أن تعدد مطالبهم وحاجاتهم أو تعدد مظاهر الحياة والطبيعة يقتضي وجود إله لكل حاجة ومطلب أو لكل مظهر من مظاهر الحياة والطبيعة وهذا هو الذي تميل إليه •

وهذا الذي قلناه ينسحب على المشركين الذين اعتبروا شركاءهم رئيسيين أو تماثيل أو أنداداً أو الذين اعتبروهم وسطاء وشفعاء ؛ حيث يصح أن يقال بالنسبة الآخرين إنهم كان لهم شفعاء عموميون أي يشترك في الاستشفاع بهم مختلف الناس وشفعاء خصوصيون للمحلة أو القبيلة أو العشيرة ، أو كان لهم شفعاء ووسطاء لكل مطلب ، أو إنهم جمعوا بين الأمرين ، لا سيما واعتبار الآلهة والشركاء شفعاء ووسطاء هو كما قلنا خطوة تطورية عن الأصل الذي ظل في نطاقه جمهور المشركين وبدوهم خاصة • وإذا لاحظنا أن هذه الطبقة كانت من أهل مكة أو أن منها من هم من أهل مكة أمكن تقوية هذا برواية ابن هشام التي كانت تدور حول أمور مكية ، فأساف ونائلة في مكة وهبل في مكة والكعبة في مكة ؛ هذا بالإضافة إلى أن الآيات المكية كانت تحكي على الأغلب مواقف وحجج أهل مكة كما هو المتبادر •

— ١ —

وقد مر في بحث الشفعاء أن المشركين العرب كانوا أو كان منهم من يعتقد

أن الملائكة بنات الله فيتخذونهم شفعاء لهم عند الله ويعبدونهم ويتوسلون بهم على هذا الأساس .

وقد رأينا من المفيد ان نتوسع قليلا في هذه النقطة لأنه قد اشير اليها في آيات قرآنية كثيرة ، كما انها تنطوي على صور طريفة من صور التفكير الديني في عصر النبي (ص) ويثبته قبل البعثة .

إن هذه الآيات متنوعة الاسلوب . فمنها ما ورد فيه لفظ البنين والبنات معاً : « وجعلوا الله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ... الانعام ١٠٠

ومنها ما ورد فيه نسبة اتخاذ « الولد » بصيغة المفرد :

١ — وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغي ... يونس ٦٨

٢ — وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لآبائهم ...

الكهف ٤-٥

ومنها ما ورد فيه نسبة اتخاذ البنات فقط :

١ — ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ... النحل ٥٧

٢ — فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون ... الصافات ١٤٩

والمتمعن في الآيات على انواعها الثلاث وسياقها يرى انها إنما تحكي اقوالاً ومزاعم أوبالآخرى عقائد عربية ، وليست بسبيل العقيدة النصرانية وبنوة عيسى (ص) ، وبكلمة ثانية ليست واردة في صدد مجادلة النصارى أو حكاية عقائدهم ، وإنما هي في صدد مجادلة مشركي العرب وتقريعهم .

وننبه اولاً على ان تعبير « الولد » يشمل الذكر والأنثى بل والمفرد والجمع احياناً وينص القرآن (١) وثانياً انه جاء في سورة الانبياء آيات تدل بصراحة على ان المقصود من نسبة الولد هم الملائكة :

« وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون . لا يسبقونه بالقول وهم

بأمرهم يعملون .

(١) آيات الانبياء ٢٦ - ٢٧ بدت بكلمة ولد وفسرتها بعباد

وثالثاً انه جاء في سورة الصافات عقب الآية (١٤٩) ما يدل بصراحة على ان البنات المنسوبة الى الله في عقيدة العرب هم الملائكة :

« أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون . ألا انهم من إفسهم ليقولون ولد الله وإنهم لكاذبون . أصطفى البنات على البنين . ما لكم كيف تحكمون . أفلا تذكرون ١٥٠-١٥٥ وهكذا ترتبط حلقات السلسلة بحيث يمكن القول إن الآيات القرآنية بسبيل حكاية عقيدة عربية بان لله اولاداً وإن هؤلاء الأولاد بنات وانهم الملائكة .

وليس بعيداً أن تكون فكرة او عقيدة العرب في اتخاذ الله اولاداً قد تسربت اليهم من النصارى والعقيدة النصرانية . ولقد تحدثهم آيات في سورة الصافات التي احتوت تنديداً بهم على نسبتهم البنات لله بان يأتوا كتاباً يؤيد عقيدتهم :

« أم لكم سلطان مبين . فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين . »

١٥٦ - ١٥٧

حيث يمكن الاستئناس بهذا التحدي على هذا التسرب ، كما أنما أريد القول لهم اذا كان للنصارى كتاب فيه نسبة المسيح ابناً لله ولو مجازاً فهل عندكم كتاب فيه برهان او ذكر يؤيد نسبة الملائكة بنات لله .

- ١١ -

على اننا نرجح اذا كانت هذه الفكرة قد تسربت للعرب من النصارى او العقيدة النصرانية ان يكون هذا وقع قبل البعثة بزمن غير قصير ؛ ثم تطورت او بعبارة أصح « تأقلمت » ، وارتدت ثوباً طريفاً فصارت بدل الابن الواحد بنات كثيرين ، وبدل الجسم الانساني أو الناسوتي المادي او المشاهد الذي مشي في الاسواق واكل الطعام ملائكة او بعبارة أخرى موجودات روحانية تصورية وغير مرئية .

والأطرف من هذا أن العرب جادلوا عن فكرتهم أو عقيدتهم التي طوروها وأقلموها ، واعتبروها معقولة ومنسجمة مع الفكرة الالهية اكثر من فكرة بنوة عيسى (ص) كما حكى ذلك بعض آيات سورة الزخرف :

« ولما ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدون ، وقالوا آلهتنا خير أم هو

ما ضربه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون. إن هو إلا عبد أُنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لِبني إسرائيل . ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون .

الزخرف ٥٧ - ٥٠

فهذه الآيات تشير الى جدل وقع بين النبي (ص) والعرب الذين اعتقدوا بأن الملائكة بنات الله واتخذوهم شفعاء لهم ، وتلهم انهم قالوا ان فكرة بنوة الملائكة لله معقولة اكثر من فكرة بنوة ابن مريم لان الملائكة موجودات روحانية غير مرئية . وهم بذلك اكثر لصوقاً او انسجاماً مع ابيهم الله في حين ان ابن مريم انسان مادي كسائر الناس ، وتلهم انهم قالوا ايضاً ان عقيدتنا ببنوة الملائكة اكثر اصابة من اصابة النصارى في عقيدتهم ببنوة المسيح (ص) وأن آلهتهم والحالة هذه ويعنون بها الملائكة هي خير من عيسى (ص) الذي اتخذ النصارى الآلهة .

وورود ذكر الملائكة في الآيات وما جاء فيها من ان الله لو شاء لجعل ملائكة في الارض لانهم عبيده كما ان عيسى (ص) عبده يؤيد ان الجدل كان بين عقيدتهم ببنوة الملائكة والوهيتهم وعقيدة النصارى ببنوة عيسى (ص) والوهيته .

وقد رد القرآن عليهم بان القياس غلط والاحتجاج بعقيدة النصارى فيه مع النبي في غير محله فعيسى (ص) هو بشر وعبد أُنعم الله عليه وأرسله رسولاً لبني إسرائيل أن اعبدوا الله ربي وربكم، إن ما كان من انحراف في شأنه انما جاء من الناس والممنحرفين عذاب الله :

«ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولا بين لكم بعض الذي تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون . إن الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم . فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم ايم .»

الزخرف ٦٣ - ٦٥

الفصل الثاني

المعبودات المادية او الوثنية

المعبودات المادية عند العرب بوجه عام واستدلالات قرآنية — الفاظ المعبودات المادية في القرآن — لفظ الاوثان ودلالته — لفظ الاصنام ودلالته — لفظ التماثيل ودلالته — لفظ الانصاب ودلالته — اسماء الاصنام في القرآن — الاله والعزى ومناة — صلة التسمية بين اللات والبالية والاله الحجازية ولفظ الجلالة — ود وسواع ويعوث ويعوق ونسر — بعل — الطاغوت والجبت — الطواغيت او بيوت الاصنام وكعباتها .

- ١ -

إن المعبودات المادية كانت اكثر مظاهر الشرك عند العرب ؛ وكانت تشغل حيزاً كبيراً في اديانهم وعقائدهم ، سواء في ذلك الذين اعتبروا معبوداتهم آلهة وشركاء رئيسيين مع الله او الذين اعتبروها شفعاء ووسطاء اليه كما تدل على ذلك آيات قرآنية عديدة .

فآية الزمر (٤٣) التي نقلناها في الفصل السابق والتي ذكر فيها الشفعاء وصفوا فيها بأنهم لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ، وهذه صفات المادة الجامدة . وآية يونس (١٨) التي نقلناها كذلك فيه ، تتضمن شيئاً من هذا ايضاً إذ جاء فيها انهم يعبدون ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون إنهم شفعاؤهم عند الله ، وقد جاء في سورة الانبياء آية تذكر انهم اتخذوا آلهة من الارض مما يعنى المواد الجامدة كما هو المتبادر :

« أم اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون . . . » ٢١

وفي سورة الاعراف آيات اطلق فيها على الشركاء صفات المادة الجامدة التي لا تستطيع المشي ولا البطش ولا الابصار ولا السمع كما ترى فيها :

١ — إن الذين تدعون من دون الله عباداً (١) امثالكم فادعوهم فليستجيبوا لكم

(١) عباد هنا بمعنى مخلوقات حيث يدخل فيها الحي وغير الحي كما فسرها المفسرون وكما هو واضح من روح الآية .

إن كنتم صادقين . ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيد يبطشون بها أم لهم أعين
يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون ..

الاعراف ١٩٤-١٩٥

٢ - والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون . وإن
تدعوهم الى الهدى لا يسمعون و تراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون

الاعراف ١٩٧-١٩٨

- ٢ -

وألفاظ المعبودات المادية الصريحة لم ترد في القرآن بكثرة . غير ان الآيات التي
ذكر فيها الشرك والشركاء والآلهة والشفعاء والأولياء او التي فيها إشارة الى عبادة
او دعاء مادون الله قد تضمنت الإشارة اليها في سياق التسفيه والتنديد بعبادة مالا يعقل
ولا يملك ولا يخلق ولا يرزق ولا يحب ولا يمت ولا ينفع ولا يضر ولا يسمع ولا يبصر .
على انه قد ورد في القرآن آيات ذكرت فيها ألفاظ « الاوثان » و « الاصنام »
و « الانصاب » و « التماثيل » أولاً وذكرت فيها كذلك اسماء بعض ما كان موجوداً
منها في عصر النبي (ص) وبيئته ثانياً .

فأولاً إن لفظ « الاوثان » قد ورد في آية من سورة الحج وفي سياق
الإشارة الى مناسك الحج وشعائره كما ترى :

«وأحلت لكم الأنعام إلا ما تلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الأوثان
واجتنبوا قول الزور . حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من
السماء فتخطفه الطير او تهوي به الريح في مكان سحيق الحج ٣٩-٣١
وقد ورد هذا اللفظ ايضاً في آيات قصص ابراهيم وحكاية خطابه لآبيه وقومه
كما ترى :

١ - إنما تعبدون من دون الله اوثاناً وتخلقون إفكاً إن الذين تعبدون من دون
الله لا يملكون لكم رزقاً العنكبوت ١٧

٢ - وقال إنما اتخذتم من دون الله اوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا
العنكبوت ٢٥

وآيات الحج خاصة في حق أوئان العرب في الوقت الذي نزلت فيه ،
تلهم بأن هذه الكلمة تطلق على المعبودات المادية عموماً ، وليست على نوع معين
منها ، حيث امرت الساميين باجتنابها وبأن يكونوا حنفاء لله غير مشركين
معه شيئاً ما مطلقاً ، وحيث نعتت الاوئان بالرجم وهو نعت يمكن ان ينعت به
كل معبود مادي .

والمفهوم العام لهذه الكلمة ولا سيما كلمة « الوثنية » يؤيد تلك العمومية ، حيث
تعني عبادة المعبودات المادية على اطلاقها ، وليس عبادة نوع معين منها .
وثانياً ان لفظ « الاصنام » لم يرد في الآيات التي وجه فيها الخطاب الى المشركين
او العرب وإنما ورد في آيات قصص ابراهيم كذلك كما ترى في مايلي :

١ - رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الاصنام . . .

ابراهيم ٣٥

الانبياء ٥٧

٢ - ونالاه لاء كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين .

٣ - إذ قال لاييه وقومه ما تعبدون . قالوا نعبد أصناماً فنظل لها عاكفين .

قال هل يسمعونكم إذ تدعون . أو ينفعونكم أو يضرون . الشعراء ٧٠ - ٧٣

وورد هذا اللفظ أيضاً في سياق آيات قصص بني اسرائيل كما ترى :

« وجاوزنا بني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى

اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون . الأعراف ١٣٨

وهذا اللفظ وان لم يرد كما قلنا موجهاً الى مشركي العرب فان آيات سورة

ابراهيم قد وردت في سياق حكاية دعاء ابراهيم (ص) في الحرم وقصة إسمكانه من ذريته

فيه ، وللعرب وخاصة للحجازيين صلة وثيقة بهذه الصلة وذلك السياق كما لا يخفى .

كذلك فان موقف ابراهيم (ص) من قومه ومحاورته لهم مما لم يرد في التوراة ، وما

يسمح ان يكون عربي الرواية والتداول كما كثر قصص ومواقف ابراهيم (ص) على ما اشرنا

اليه من قبل . وعلى هذا فلا تجوز اذا قلنا استلهاماً من القرآن ان العرب الذين يسمعون

القرآن كان لهم أصنام ، وإن الآيات استهدفت فيما استهدفتها الاشارة الى مخالفة صريحة لدعاء

ابراهيم ابراهيم (ص) ، ولقدسسية البلد الذي جعله الله آمناً بدعوته ، والى انهم يدخلون

في متناول تنديد ابراهيم (ص) لقومه على اتخاذهم الاصنام . هذا الى بداهة وجود
مسمى معروف المسمى والعيان عند العرب لكلمة « الاصنام » التي وردت في القرآن
والتي لا بد من انها كانت موجودة مألوفة في اللغة العربية قبل نزوله .

وثالثاً أن لفظ التماثيل ورد مع لفظ الاصنام في سلسلة واحدة من آيات سورة الانبياء كما ترى :
« إذ قال لآبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون . قالوا وجدنا آباءنا
لها عابدين . قال لقد كنتم وآباؤكم في ضلال مبين . قالوا أجبثنا بالحق أم أنت من
اللاعبين . قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من
الشاهدين . وثالثه لاء كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين . . . الانبياء ٥٢ - ٥٧
وورد كذلك في معرض ذكر ما كان يعمل به الجن لسليمان (ص) من اعمال
عظيمة كما ترى :

«ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من
عذاب السعير . يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور
راسيات . . . سبأ ١٢ - ١٣

وورود ذكر التماثيل والاصنام في سلسلة واحدة يدل على أن الكلمتين
مترادفتان أو على الأقل أن الواحدة منهما يمكن أن تعبر عن الأخرى أو تدل
عليها أحياناً . وآيات سبأ يمكن أن تدل على أن التماثيل تصنع صنعة عدا أن اللفظ
نفسه يفيد معنى المماثلة لصورة ما ، وهذا يكون بالصنعة في الأغلب . وقد ورد في
بعض آيات قصص ابراهيم (ص) أيضاً ما يفيد أن قومه كانوا ينتحون اصنامهم
أو تماثيلهم كما ترى :

«فراغ إلى آلهتهم فقال ألا تأكلون . ما لكم لا تنطقون . فراغ عليهم ضرباً باليمين .
فأقبلوا إليه يزفون . قال تعبدون ما تحتون . والله خلةكم وما تعملون . . . الصافات ٩١ - ٩٦
وهذا يعني أن التماثيل أو الاصنام هي احجار أو معادن كانت تحت نحتاً وتصنع
صناعة على اشكال وصور ؛ ويعنى أو يابهم كذلك ان العرب كانوا يطلقون اسم
الاصنام والتماثيل على ما هو مخلق من الاوثان ، وانهم كانوا يعرفون مسميات
اللفظين وكان لهم شيء منها .

وآيات الاعراف (١٩٤-١٩٥-١٩٧-١٩٨) التي نقلناها قبل قليل تؤيد هذا إذ تلمح ان الاصنام كانت تصنع على أشكال او صور المخلوقات الحية لها أيد وأرجل وأعين وآذان .

وربما ان لفظي « النصب » و « الانصاب » قد وردا في آيات ثلاث وجه الخطاب فيها للمسلمين ، ومثل في احداها حركة خروج الناس من القبور يوم الحشر بما اعتادوه من سرعة الجرى نحو الانصاب ، والكلام في صدد المشركين وانذارهم :

١ - حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقودة والمتريدة والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالاذلام ...
المائدة ٣

٢ - يا ايها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان ...
المائدة ٩٠

٣ - يوم يخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون . خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون ...
المعارج ٤٣-٤٤
والكلمة مشتقة من نصب ، وقد قال بعض المفسرين إن الانصاب هي الاحجار المنصوبة للعبادة كما قال بعضهم انها مرادفة للاصنام . وقد ذكر هذا الخازن في رواية معزوة إلى ابن عباس (رض) . ومن المحتمل ان لم نقل من المرجح انها تعني المنصوبة للعبادة والطقوس سواء كانت مخلقة او غير مخلقة . وفي الآيات قرائن على هذا ؛ فآية المائدة (٤) تشير إلى تحريم اكل الذبائح التي تذبح على النصب أي تذبح عند الاصنام ويذكر اسمها عليها كما فسرنا بذلك بعض المفسرين . وقد ذكر ابن هشام (١) ان قريشاً كانت تقرب قرابنها عند صنمين قرب الكعبة اسمها « اساف ونائبة » وهما في تقاليد العرب ممسوخان عن رجل وامرأة مما يمكن ان يدل على انها كانا مخلقين رجلاً وامراً ؛ كذلك فانه ذكر (٢) ان بعض اصنام العرب كان

(١) ج ١ ص ٨٠

(٢) ١ ص ٧٩

صخرة وهي صنم بني ملكان الذي كان يسمى « سعداً » وهي غير مخلقة .
وعلى كل حال فالنصب والاعنصاب قد ورد ذكرهما في القرآن في صدد العرب
مباشرة ، وإن من المحتمل جداً أنهما كانا يطلقان على معبوداتهم المادية المخلقة
وغير المخلقة كالآوثان أيضاً .

- ٣ -

أما الأسماء الواردة في القرآن كمعبودات أو آوثان أو أصنام معينة فهي أولاً الآلة
والعزى ومناة . وهذه الأسماء وردت في آيات سورة النجم (١٩ - ٢٠) .
وقد ذكر ابن هشام (١) أن العزى كانت لقريش وكنانة ومناة للأوس
والخزرج والآلة لثقيف الطائف . وقال الكلبي صاحب كتاب الأصنام (٢) ماملاً خصه
أن مناة كانت أقدم الثلاثة وكانت نصباً منصوباً على ساحل البحر من ناحية المشلل
بقديدين المدينة ومكة ، ومع أن العرب كانوا جميعهم يعظمونه ويذبحون له فقد كانت
الأوس والخزرج أكثرهم له تعظيماً وبه اختصاصاً ؛ وإن الآلة أحدثت من مناة وكانت
صخرة مربعة وكانت في الطائف وسدتها من ثقيف ، وكان العرب وقريش
يعظمونها غير أن أهل الطائف أكثرهم تعظيماً لها واختصاصاً بها ، وإن العزى
أحدثت الثلاثة وهي شجرة بواد نخلة على بعد تسعة أميال من مكة ، وكانت أعظم
الأصنام عند قريش ، يزورونها ويهدون إليها ويذبحون عندها ، وكان سدتها بني
شيبان ؛ وقد استفادت الكتب بتسميات عربية بعبودية هذه الآلهة مثل عبد
الآلة وعبد مناة وعبد العزى وزيد الآلة وتيم الآلة وعبد مناف لأشخاص كانوا في
عصر النبي (ص) وبنيته . على أن هناك رواية (٣) ذكرت أن الآلهة الثلاثة كانت
أصناماً مخلقة منصوبة في فناء الكعبة ، وما قاله أكثر من مفسر إن الحجازيين
كانوا يستمطرون بمناة وإن اسمها مشتق من النوء وهي الريح الماطرة (٤) .

(١) ١ ص ٨٢ هامش وذكر هذا جملة من المفسرين منهم الزمخشري والخازن

(٢) ١٣ - ٢٧ ص

(٣) الخازن والطبري والنسفي في تفسير آيات النجم .

(٤) ج ٣ ص ٤٠٨ وج ع ص ٢٤٤ .

واذا كانت من المتعذر قول كلمة جازمة في هذه الروايات ونرى الافضل الوقوف منها موقف المتحفظ فان ذكر المعبودات الثلاثة في القرآن خبر حاسم بوجودها اولاً ، وعدم شذوذ الروايات في صدد ماديتها يسوغ القول بشيء من الجزم انها معبودات مادية ثانياً ، وورود ذكرها في آيات مبكرة في النزول ، وفي وقت لم يكن قد اتصل النبي (ص) بخارج مكة اتصالاً واسعاً ، وباسلوب الخطاب الموجه الى قرييين او بالاحرى اول سامي القرآن وهم اهل مكة يمكن ان ياهم ان هذه المعبودات من معبودات المالكين ثالثاً ؛ لاسيما وعد من القرشيين المعاصرين للنبي (ص) كان يتسمى بها جميعها فلم ابي طالب هو عبد مناف التي يظن ان تكون مقلوبة عن مناة ، واسم ابي لهب عم النبي (ص) هو عبد العزى ، وفي أسد الغابة ذكر لصحابيين اسمائهم أو اسماء آبائهم عبد اللة وزيد اللة وتيم اللة ؛ هذا بالاضافة إلى ما استفاضت به الروايات من حلف قريش وغيرهم من العرب باسم « اللة والعزى » خاصة . على انه يجوز ان تكون هذه المعبودات معبودات عمومية للعرب جميعهم وفي ذات الوقت اختصت ثقيف باحداها كمعبود خاص واختصت الاوس والخزرج باحداها واختص المكيون باحداها ايضاً .

وهذه الاسماء الثلاثة بصيغة التأنيث . وقد قال غير واحد من المفسرين (١) ان اللة مؤنث « الله » والعزى مؤنث « الاعز » او « العزيز » ومناة مفعلة من النوء ومقصود به المعبودة الماطرة .

ومضمنون آيات النجم (١٩-٢٧) التي نقلناها ندل بقوة على ان بين هذه المعبودات واسمائها وبين الملائكة صلة ما على اعتقاد العرب . فالآيات تستنكر نسبة البنات الى الله كما تستنكر تسمية الملائكة بالاسماء المؤنثة ، وتنبه على ان الشفاعة ان تكون الا من بعد اذن الله ورضائه ، مع الهامها ان مقر الملائكة هو السماوات ، وكل هذا يأتي في سلسلة منسجمة مع الآيتين الأوليين منها التي ذكرت فيها اسماء المعبودات الثلاثة ، ولقد ذكرنا في بحث سابق عقيدة الملائكة بنات الله وبانهم يعبدونهم ليقربوهم إلى الله زلفى واوردنا الآيات القرآنية التي تتضمن ذلك ؛ فكل هذا يسوغ القول ان المشركين العرب او

فريقاً منهم قد اعتبر هذه المعبودات وموزراً ارضية الملائكة الذين هم في السماوات ،
وسمواها باسماء التأنيث تبعاً لعقيدتهم بان الملائكة بنات الله وعبدوها وعظموها
واستشفعوا بها واتجهاوا اليها على هذا الاعتبار ايضاً ؛ ولقد رأينا البيضاوي في تفسيره
يقول شيئاً من هذا في سياق تفسير آيات النجم حيث قال ان المعبودات الثلاثة ،
« هياكل للملائكة » . وقد قال الطبري (١) ايضاً شيئاً مقارباً حيث قال انهم صوروا
أصنامهم على صور الملائكة ، وزعموا انها بنات الله وعبدوها من دون الله واشتقوا
لها اسماء الله فقالوا « الالة » من الله و العزى من « الاعز » او « المز » . هذا ؛
ولقد اكتشف في آثار بابل اسم معبود قديم وهو « الاتو » ، ولا ندري ما اذا
كان بين هذا الاسم واسم « الالة » صلة ما . ومهما يكن من أمر فاننا نرجح ان
لفظ الجلالة واطلاقه على رب العالمين متطوران عن هذا الاسم المعبود . وقول
المفسرين ان الالة مؤنث الله هو نوع من التعبير عما نقول كما هو المتبادر .

— ٤ —

وفي القرآن غير الاسماء المذكورة اسماء خمسة اصنام ذكرت في سورة نوح
في سياق حكاية موقف قومه وجداله معهم كما ترى في هذه الآية :

« وقالوا لا تدرن آلهتكم ولا تدرن ودّاً ولا سواعاً ولا يعوث ويعوق ونسراً »

نوح ٢٣

والذي يتبادر لأول وهلة أن هذه الاصنام اجنبية عن العرب ، وانما وردت
في القرآن في سياق قصة نوح (ص) وقومه . غير أن روايات السيرة وكتب المفسرين
ذكرت ما يمكن ان يجعل بين العرب قبل البعثة وبين هذه الاصنام صلات وثيقة
ايضاً من حيث التسمية بعبوديتها واتخاذ مسميات لها معبودات معاً . فقد ذكر ابن
هشام (٢) ان قبائل هذيل كانت تسمي صنمها « سواعاً » وان قبائل همدان كانت
تسمي صنمها « يعوق » وان قبائل مذحج كانت تسمي صنمها « يعوث » وان قبائل

(١) ج ٩ ص ١٧٦

(٢) ج ١ ص ٧٧ وقرأ ايضاً تفسير البيضاوي والطبرسي وغيرهما لسورة

نوح . اقرأ ايضاً كتاب الاصنام للكلبي ص ٩ — ١٠

كلب كانت تسمى صنمها «وداً» وان قبائل ذي الكلاع كانت تسمى صنمها «نسرًا». كذلك فقد ذكر هو (١) وذكر غيره أسماء اشخاص عديدين معاصرين للنبي (ص) وقبله بقليل كانوا يتسمون بأسماء بعض هذه الاصنام وخاصة «عبدود» و «عبد يغوث» وطبعاً لا يمكن ان يكون هذا إلا إذا كانت الاصنام معروفة ومعبودة عند العرب .

هذا من جهة ومن جهة ثانية فان هذه الاسماء تحمل طابع اللغة العربية بوضوح الشيء أو في طور من اطوارها بعض الشيء . فيغوث مثلاً متناسب مع الغوث والغيث والاعانة ، وكل امره انه مضارع ثلاثي غير فصيح ، ومثل هذا يقال عن يعوق الذي هو كذلك متناسب مع العاقبة او الاعاقة والتعويق (٢) ونسر هو اسم الطائر الجارح المعروف من الاسماء العربية الفصحى، واذا لم يمكننا عزو «ود» و «سواع» الى متناسبات فصيحة فان هذا لا يعني انها منقطعة الصلة بالفصحى بالمرّة . ومما يمكن من امر ثم منها يمكن رأينا في التحفظ ازاء الروايات فان هذا التقارب اللفظي بين هذه الاسماء والعربية الفصيحة ثم هذه الروايات عن تسمية الاسماء العربية والاشخاص بأسماء هذه الاصنام تسوغ الترجيح بان بعض قبائل العرب كانوا يعنون اصنامهم واشخاصهم بهذه الاسماء في عصر النبي (ص) وبنيته قبل البعثة، وبأن هذه التسميات اقدم طوراً من طور اللغة الفصحى القرآنية، ولكن العرب احتفظوا بها كما هي لانها دخلت في نطاق القدسية الذي لا يسهل تجاوزه

— ٥ —

وفي سورة الصافات ذكر اسم «بعل» كصنم أو إله في سياق حكاية خطاب الياس (ص) لقومه :

(١) ج ١ ص ٢٤٠ و ٢٥٦ وأسد الغابة . ج ٤ ص ٨٧ و ٢٢٢ . وفي الاخير صحابي اسمه العوام بن حبل المسالي من همدان ذكر في ترجمته انه كان سادناً للصنم يغوث ج ٤ ص ١٥٣

(٢) بعض مشتقات هذين اللفظين ورد في القرآن ١ — هو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا . ٢ — عام فيه يغاث الناس . ٣ — قد يعلم الله المعوقين منكم.

« وإن الياسمين المرسلين، إذ قال لقومه ألا تتقون . أتدعون بلأً وتذرون

١٢٣-١٢٥

احسن الخالقين .

والذي يتبادر كذلك لأول وهلة ان هذا العلم او المعبود اجنبي ولا علاقة للعرب به . غير ان صلة هذا الاسم باللغة العربية القرآنية تستوقف النظر ، حيث ورد في القرآن كناية عن الزوج كما ترى في الآيات التالية :

١ - ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبمولتهن احق بردهن في ذلك إن ارادوا إصلاحاً .

البقرة ٢٢٨

٢ - وامراته قائمة فضحكت فبشرناها باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب .

قالت ياويلتي أعلد وانا عجوز وهذا بعلي شيخاً إن هذا لشيء عجيب .

هود ٧١ -- ٧٢

وفي التراكيب العربية يكنى الزوج بكنتى « رب العائلة » و « رب البيت » وهذا متصل من جهة بدلالة « بعل » في العربية واطلاقه على الزوج ، ومن جهة اخرى بمعنى الربوبية التي كان يعتقدها قوم الياس (ص) في المعبود « بعل » كما هو المتبادر .

وبعل كما هو معروف من معبودات بلاد الشام الرئيسية قبل الاسلام بمدة طويلة وكان يمثل بصنم مخدق ، ولا تزال الكلمة تملق في هذه البلاد الى اليوم على الارض التي تسقى بماء المطر فقط ؛ فكأنما هذه التسمية موروثه عن تقليد قديم يراد به الاشارة الى الزرع الذي يرويه الله بماء السماء مباشرة .

فهل من التجوز ان يفترض ان الكلمة دخيلة على العربية من قبل البشة بامد ما قد لا يكون قصيراً ، وان يفترض انها جاءت من بلاد الشام ، وانما لم تحي وحدها وانما جاءت مع مسمائها ؟ اي ان يكون المعبود الشامي « بعل » قد دخل كصنم الى بلاد العرب او الى بلاد الحجاز ، وانه كان من المعبودات العربية فاستير اسمه لاطلاقه مجازاً على الزوج باعتباره سيد العائلة او رب العائلة ؟ اما نحن فانا لانرى في هذا تجوزاً بل ونرجح امكانه وحدثه فلا . واذا كانت الكتب والروايات

العربية لم نذكر فيما اطلعنا عليه معبوداً أو صنماً للعرب اسمه « بعل » فاننا لا نرى في ذلك هدماً لهذا الفرض وصحته . فانه لن يجادل احد في ان أسماء كثير من أصنام العرب لم تنقلها الروايات ولم تدونها الكتب التي وصلت إلينا .

ولقد جاء في ابن هشام (١) حكاية عن عمرو بن لحي وانه رأى اهل الشام يعبدون اصناماً ويستنصرون ويستسقون بها فحمل واحداً منها واتى بها الى مكة ووضعه في الكعبة ، وان هذا الصنم هو « هبل » وان هذا كان أصل دخول عبادة الأصنام الى بلاد العرب وأولها . وفي ما عدا القول بان عمرو بن لحي هو الذي كان أول من أدخل عبادة الأصنام الى بلاد العرب وان أول صنم فيها كان « هبل » - لانه من الصعب جداً أن لم نقل من المستحيل التأكد من هذا الاوليات او التسليم بها - فاننا نرى الفكرة في الرواية معقولة ، وانه من الممكن ان يكون بعض زعماء العرب قد أعجب في رحلة له في بلاد الشام باحد الأصنام أما لشكله وصورته ، واما بسبب حادث خارق وقع له او روي له منسوباً الى كرامة هذا الصنم فحمل نسخة منه الى مكة ووضعه في الكعبة ودعا الناس الى عبادته .

ومن الروايات المتواترة انه كان لقريش صنم اسمه « هبل » وانه كان من الأصنام المهمة عندهم حتى انهم هتفوا بأسمه في غزوة أحد لما رأوا انفسهم قد انتصروا على المسلمين فيها؛ (٢) وان قريشاً كانت تستقيم عنده بالقداح في مشاكلها واستخارتها على ما ذكرناه في مناسبة سابقة . فاذا كان وقع ان احد زعماء العرب اتى بصنم من بلاد الشام - وهو ما لا نستبعده - وان هذا الصنم هو هبل هذا فلماذا لا يكون قد وقع تحريف ما في القل او في التسمية الأولى . فالصنم الشامي المعروف هو « بعل » وليس « هبل » واللفظان متقاربان في الوزن ، وفيهما حرفان مشتركان ، والأعاجم يلفظون « المين » « هاء » او ما يقرب منها كما لا يخفى ، فيكون الحرف الثالث كذلك مشتركاً او شبه مشترك ، والقلب والابدال سنة معروفة في اللغات وفي اللغة العربية ؛ وقد رأيت مدى معنى كلمة « بعل » في اللغة العربية الفصحى ، ولقد قل

(١) ج ١ ص ٧٦ .

(٢) ج ٢ ص ٣٧٧ ابن هشام .

بعض المستشرقين (١) ان هبل عُرفه من هابل « وها » هي أداة التعريف في
العبرانية والكنعانية حيث كان يعبد بعل، وسقوط العين احتمال قريب وبعد سقوطها
تصبح الكلمة « هابل » او « هبل » وهذا تخرج معقول لتطور انتقال كلمة بعل
التي ربما كانت تلفظ بثل الى « هبل »

وقد يرد على هذا سؤال ؛ وهو كيف وجد لفظ « بعل » في اللغة الفصحى
منقولاً عن الاسم الشامي القديم بعينه ؟ والذي نرجحه أن لفظ بعل ليس هو نص
الاسم واصله في بلاد الشام قبل البعثة وانما هو تعريب ، وان استفاضة اللفظ في
الكتب والاسمنة واطلاقه بنصه « بعل » على المعبود الشامي مما يمت الى التعريب اكثر
مما يمت الى اصل لفظه الذي يرجح انه هابل . ولا ينقض هذا ان يكون الصنم
القرشي قد احتفظ باسم « هبل » فمن الممكن ان يكون انتقل من الشام « هابل »
واختصر على هبل وصار مقدساً لا يصح ان يغير ويبدل فيه ؛ وايس هذا شأن
الفاظ اللغة بطبيعة الحال .

- ٦ -

وقد ورد في القرآن آيات عديدة ذكر فيها الطاغوت وعبادتها . منها ما هو
مكي ومنها ما هو مدني . وفي احدي الآيات المدنية ذكر الطاغوت مع الجبت كما
تري في الآيات التالية :

١ - لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت
ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم . الله ولي
الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت

(٢) تاريخ الإسلام لكايتاني الترجمة التركية . ح ١ وقد ذكر الكلبي عن
صفة هذا الصنم انه كان من عتيق أحمر على صورة انسان مكسور اليد اليمنى
ادر كته قریش كذلك فجعلوا له يداً من ذهب وخالف ابن هشام في امر أولية هذا
الصنم حيث ذكر ان أول من نصبه هو خزيمه بن مدركة فكان يقال له هبل
خزيمه (ص ٢٨)

يُخْرِجُوهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ...

البقرة ٢٥٦ - ٢٥٧

٢ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا . النساء ٥١

٣ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَكَّمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا . النساء ٦٠

٤ - الَّذِينَ آمَنُوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطَّاغُوتِ فقاتلوا أَوَإِذَا الشَّيْطَانُ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ... النساء ٧٦

٥ - قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ . المائدة ٦٠

٦ - وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ...

التحل ٣٦

٧ - وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَن يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى .

الزمر ١٧

فما هو هذا الجبّ والطَّاغُوتِ الذين آمن بهما فريق اليهود والطَّاغُوتِ الذي أمر الله الناس أن تجتنب عبادته والذي يُخْرِجُ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ وَيُقَاتِلُ الْكُفَّارَ فِي سَبِيلِهِ وَالَّذِي عِبَدَهُ فَرِيقٌ مِنَ الْيَهُودِ ؟

ولقد تعددت أقوال المفسرين ورواياتهم في ذلك ، فمنهم (١) من روى أنها اسمان صنم لقریش ، حيث طلب القرشيون من الوفد اليهودي الذي ذهب لعقد حلف ضد النبي أن يقسموا عندهما ويسجدوا لهما ؛ ومنهم (٢) من قال إن الجبّ فقط هو اسم صنم لقریش وأن الطَّاغُوتَ بمعنى شديد الطغيان على وزن فعلوت كما كوت وجبروت ، وأنه كان يطلق على الشيطان وعلى كل من كان شديد البغي من الكفار ،

(١) الخازن والطبرسي والبيضاوي في تفسير آية النساء (٥١) مثلاً

(٢) الطبري والحكشاف في تفسير آية النساء (٦٠) مثلاً .

وأن الكلمة في آية النساء (٦٠) قد عنت أحد زعماء اليهود المغاة كعب بن الأشرف، ومنهم (١) من قال إن الجبت والطاغوت هما كل ما يعت إلى الشرك بسبب من أصنام وأوثان وانصاب ومن عبادة وولاء واستشفاع واستخارة؛ وقد ذكر في سياق هذا القول حديثاً عن النبي (ص) فيه ذكر للجبت جاء فيه :

«العيافة والطيرة والطرق من الجبت» .

ويلفت النظر إلى أن آية النساء (٧٦) قد ذكرت الشيطان والطاغوت معاً وجعلت الشيطان بدلا من الطاغوت كأنما اللفظان مترادفان. فهذا من جهة ومحصل أكثر الأقوال من جهة أخرى في جانب عمومية اللفظين أكثر منها في جانب كونها اسمين لصنمين لقريش وبتعبير أدق في جانب الرأي الأخير القائل إنهما كنيستان عن الشرك والوثنية والاتجاه لغير الله . وهذا ما تراتح إليه النفس وتلهمه الآيات بصورة عامة وخاصة بالنسبة إلى لفظ الطاغوت الذي تعدد وروده في صدر التنديد بعبادة غير الله . وآية النحل (٣٦) المكية تؤيد رأي عمومية معنى الطاغوت وبوضوح أكثر وتحمله معنى الشرك والعبادات الباطلة ، وكذلك آية الزمر (١٧) أيضاً . واليهود الذين ذكروا في آية المائدة (٦٠) بأنهم عبدوا الطاغوت في دور من أدوارهم إنما عبدوا العجل وبعل والأصنام كما ذكرته أسفار التوراة ، وهذا يؤيد كذلك بقوة كون الطاغوت لفظاً عاماً يعني الشرك والوثنية والعبادات والعقائد الباطلة . وبما يمكن أن يضاف إلى هذا ويؤيده أن روح الآيات جميعها تلهم أن الطاغوت والجبت ليسا اسمين وإنما هما نعتان ونعتا تشنيع وذم . وهذا يبدو خاصة في لفظ الطاغوت الذي ذكر المفسرون أنه مشتق من الطغيان .

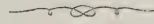


ولقد ذكر ابن هشام (٢) أنه كان للعرب بيوت يعظمونها ويهدون إليها الهدى ويطوفون حولها ويضمدون أصنامهم فيها ، وأن هذه البيوت كانت تسمى طواغيت جمع طاغوت وأنه كان لهذه البيوت سدنة وخدام ؛ وقد سمي بن هشام أسماء بعض

(١) الخازن في تفسير آتي النساء (٦٠ و ٧٦) مثلاً

(٢) ح ٨١١

البيوتات التي كانت سدانة بعض هذه الطواغيت فيها ، وانها ظلت الى أن تم الفتح
 الاكبر فارسل النبي (ص) من هدمها ، ومما قاله كذلك إن العرب كانوا الى ما
 كان لهم من هذه البيوت الخاصة في منازلهم يعترفون بفضل الكعبة ويعتبرونها
 البيت الأكبر الذي يجب حجه . وقد ذكر الكلبي في كتابه الأصنام (٢) شيئاً
 من هذا دون ان يذكر ان هذه البيوت كانت تسمى طواغيت بل ذكر اسم
 الكعبة لبعضها ، ومعلوم من الروايات المتواترة انه كان يوضع في داخل الكعبة وفي
 فنائها اصنام عديدة يعظمها اهل مكة وسائر العرب معاً . فهذه الروايات تساعد على
 الاستئناس والقول إنه كان للعرب كعبات محامية وكعبة عمومية كما كان لهم آلهة
 او اصنام محلية واخرى عمومية. غير اننا نرجح ان تسمية تلك الكعبات بالطواغيت
 التي انفرد بذكرها ابن هشام لم تكن التسمية التي يطلقها أصحابها عليها لأن في
 الكلمة كما قلنا نعتاً دميماً لا يعقل ان تطلق من قبل أصحاب الكعبات على كعباتهم
 وانما هي تسمية اسلامية ، وان التسمية الشائعة كانت الكعبة كما ذكر ذلك صاحب
 كتاب الأصنام ولو انه ذكر التسمية مضافة الى بعض البيوت دون بعض .



(١) ص ١١ و ١٩ و ٢٠ و ٤٤ و ٤٥ ومما ذكره انه كان لمخير بصنعاء بيت
 يقال له رؤام وانه كان لبني ربيعة بيت يقال له رضي وكان لبني الحارث كعبه بنجران
 ولا ياد كعبة بسنداد بين الكوفة والبصرة .

الفصل الثالث

في الملائكة وعقائد العرب فيهم

حفاوة القرآن بالملائكة — تصنيف الآيات حسب المواضع — اشتقاق كلمة الملائكة — ماهية الملائكة في ذهن العرب — الآيات المتصلة بمقائد العرب في الملائكة ودلالاتها — عقيدة الملائكة بنات الله — عبادتهم والاستشفاع بهم — قدم العقيدة العربية فيهم — الالة والعزى ومناة رموز لهم — العرب والتجريد في العقيدة — عقيدة العرب بالملائكة خطوة دينية تطورية — صلة العقيدة بالكتابين — الآيات في تحدي العرب بالملائكة ومداهها ودلالاتها — الآيات عن مكانة الملائكة — دلالاتها أسلوباً ومضموناً وكثرة — قصة سجود الملائكة لآدم وهدفها — استدلال على معرفة العرب للقصة قبل البعثة — الآيات الايمانية عن الملائكة — ما يمكن أن يستدل عليه من الآيات واسلوبها .

— ١ —

أشرنا في الفصلين السابقين إشارات مقتضبة إلى الملائكة وعقائد العرب فيهم . ولهذا الموضوع خطورة تقتضي ان يعمن النظر فيه ، وينظر في الآيات القرآنية التي ورد فيها ذكر الملائكة بانعام ، فقد ذكرت الملائكة في عدد كبير من الآيات ، وبحفاوة واهتمام وأساليب ومواضيع متنوعة ، وهذا مما يزيد في خطورة موضوعهم ايضاً . ومن الممكن تقسيم المواضع التي ذكر فيها الملائكة أو بالأحرى تصنيف آياتها إلى أربع مجموعات :

الأولى ماله صلة بأديان العرب وعقائدهم .

الثانية ما حكي فيه عن تحدياتهم في صدد الملائكة .

الثالثة ما احتوى بيان فخامة مركز الملائكة عند الله من جهة وتوكيد عبوديتهم

له من جهة أخرى .

الرابعة ما فيه تقرير لعقيدة الايمان بالملائكة وما يقومون به من أعمال وخدمات لله .
 والموضوعان الثاني والثالث لهما علاقة بالموضوع الاول ، او فيها ترديد لصده ،
 ودلالة على ما كان في اذهان العرب عن الملائكة ، ورد على ما كانوا يعتقدونه فيهم .
 والموضوع الرابع وإن كان موضوعاً إيمانياً فإنه هو الآخر لا يخلو من صلة ما بالموضوع
 الاول ؛ إذ فيه إقرار لوجود ومركز الملائكة مع تصحيح لما في الاذهان عنهم من
 عقائد ومفاهيم ناقصة او مغلوبة .

- ٢ -

وقبل أن نبدأ باستعراض الآيات نود أن نقول كلمة فيما يعنيه لفظ « الملائكة »
 وما يمكن أن يكون العرب قد فهموه من هذه التسمية ومن ماهية الملائكة .
 لقد قال جهمرة من المفسرين (١) في صدد الآية (٣٠) من سورة البقرة أن
 الكلمة مشتقة من الالوكة أي « الرسالة » . وقال بعضهم (٢) إنها مشتقة من
 « الملاك » وإن اليم فيها أصلية . ويرى بعض الباحثين أنها مشتقة أو متطورة من
 جذر « ملك » الموجود في اللغات السامية على اختلاف في نطقه .
 وفي القرآن آيات تشير إلى مهمة الرسالة التي كان يحملها الملائكة عن الله مما
 يمكن أن يستأنس به في تصويب اشتقاق الكلمة من الالوكة كما ترى في الامثلة الآتية:
 ١ - ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه
 لا إله إلا أنا فاتقون ...

النحل ٢

٢ - الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس ...

الحج ٧٥

٣ - الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلاً أولي أجنحة ...

فاطر ١

ومع أن من الاضرب ان يقبل ما عليه الجمهور من اشتقاق الكلمة من الالوكة
 لاسيما ويمضد ذلك او يستأنس عليه بالآيات التي نقلناها ، وكثير من آيات القرآن
 وألفاظه يفسر بعضها بعضاً وهو الحجة اللغوية الصادرة في العربية ، فاننا لانرى كبير

(١) الطبري والرازي والخازن والنسفي وابو السعود والبيضاوي مثلاً

(٢) الطبري مع روايته اشتقاق الكلمة من الالوكة ايضاً .

أهمية في إرجاع اشتقاقها إلى جذر « الملك » السامي ، لأنه لا يبعد أن يكون هذا الجذر يحمل نفس المعنى الذي أشار إليه المفسرون أولاً ، ولأن ورودها في القرآن قد جعلها تدخل في معجم اللغة العربية ومفرداتها قبل البعثة كعلم على صنف من عباد الله وهم « الملائكة » ثانياً .

ومما يمكن من أمر فإن مما لا شك فيه أن العرب كانوا يعتقدون بوجود الملائكة الذين اطلقوا عليهم هذه التسمية علماً ، وباتصالهم مع الله ، وبأن الله هو الذي يرسلهم إلى الناس ، واعتقاد العرب بوجودهم مؤيد بالدرجة الأولى بوجود هذه التسمية في لغتهم ، عدا ما في القرآن من آيات كثيرة تحكى عقائدهم فيها ومنها وجودهم . واعتقاد العرب باتصالهم بالله مؤيد بآيات قرآنية عديدة حكى تحديدهم النبي (ص) باستئصال الملائكة لتأييد نبوته إن كانت من الله حقاً كما ترى في الآيات التالية :

- ١ — وقالوا لولا أنزل عليه ملك ... الانعام ٨
 - ٢ — فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك ... هود ١٢
 - ٣ — وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون . لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين ... الحجر ٦-٧
 - ٤ — وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيراً ... الفرقان ٧
- هذا فضلاً عن ما ينطوي في عقيدتهم بأن الملائكة بنات الله من تأييد ذلك أيضاً .

— ٣ —

هذا عن التسمية ودلائلها . أما عن الحلقة والمنشأ في القرآن آيات تحكي اعتقاد العرب بأن الملائكة بنات الله مثل آيات الصافات ١٤٩ - ١٥٥ التي نقلناها في فصل سابق ، عدا ما هناك من آيات عديدة في نفس الصدد سنستعرضها في ما بعد . وقد جاء في القرآن آية حكى جعل العرب بين الله والجن نسباً وهي هذه :

« وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون ... الصافات ١٥٨ »

وقد قال المفسرون (١) في تفسيرها إن العرب كانوا يعتقدون أن الله سبحانه قد

(١) الطبري والخازن وغيرها .

أصهر إلى الجن وأن الملائكة هم بناته منهم ؛ ومما يمكن أن يوجه هذا القول أن الآية جاءت عقب السلسلة التي حكمت عقيدة العرب بأن الملائكة بنات الله ونددت بهم من أجل ذلك وهي الآيات (١٤٩-١٥٥) التي أشرنا إليها ثلاث آيات أخرى فيها استعراار في التنديد والافحام أي انها من نفس السلسلة كما ترى :

« أصطفى البنات على البنين . ما لكم كيف تحكمون . أفلا تذكرون . أم لكم سلطان مبين . فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين ... الصافات ١٥٣-١٥٧

أما عن الماهية فليس في القرآن ما يمكن الاستدلال به على عقيدة العرب فيها . غير أن بعض المفسرين روى في صدد آية البقرة (٣٠) حديثاً نبوياً مفاده أن الملائكة خلقوا من النور . ومع التنبيه على عدم إمكان القول بحزم بأن العرب او فريقاً منهم كانوا يعتقدون ذلك قبل البعثة استناداً الى هذا الحديث فإن اعتقاد العرب بصلة الملائكة بالله وبولادتهم منه يحمل على الترجيح بأنهم او بأن فريقاً منهم كان يعتقد بنورانية الملائكة او بأنهم غير ماديين . ولعل في عقيدتهم بولادتهم من الصهارة بين الله سبحانه وبين الجن ما يستأنس به على عقيدة النورانية . فالقرآن قد ذكر أن الجن خلقوا من النار ولا نستبعد إن لم نقل نرجح ان العرب كانوا يعتقدون بذلك قبل البعثة فتكون مصاهرة الله سبحانه للجن على زعمهم قد صفت النار حتى صارت نوراً فكان هذا النور الإلهي هو الملائكة . ومع ذلك فإن طلبهم الاتيان بهم واستئذانهم عليهم مما حكته آية في سورة الاسراء :

« او تأتي بالله والملائكة قبيلاً ... ٩٢

وآية في سورة الفرقان :

« وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا ... ٢١

لما يمكن ان يلهم أنهم كانوا يتخيلونهم اجساماً يمكن ان يراها الناس ماثلة أمامهم ايضاً .

- ٤ -

واليك الآن آيات الصنف الاول المتصل بأديان العرب وعقائدهم بالملائكة :

١ - ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون . وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل

النحل ٥٧-٥٨

وجبه مسوداً وهو كظيم ...

٢ - أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذمن الملائكة إناثاً إنكم لتقولون قولاً عظيماً

الاسراء ٤٠

٣ - آيات سورة الانبياء ٢٦ - ٢٩ التي نقلناها في فصل سابق .

٤ - ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا

سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون ...

سبا ٤٠-٤١

٥ - آيات الصافات (١٤٩-١٥٩) التي نقلنا بعضها في الفصل السابق وبعضها

قبل قليل .

٦ - وجعلوا له من عباده جزءاً إن الانسان لكفور مبين . أم اتخذ مما يخلق

بنات وأصفاكم بالبنين . وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً

وهو كظيم . أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين . وجعلوا الملائكة

الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلفهم سكتهم يسألون . وقالوا لول شاء

الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون . أم آتيناهم كتاباً من قبله

فهم به مستمسكون . بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ...

الزخرف ١٥-٢٢

٧ - آيات سورة النجم ١٩-٢٧ التي نقلناها في فصل سابق .

فهذه الآيات تدل :

اولاً على أن العرب او فريقاً منهم كان يعتقد بأن الملائكة بنات الله . وفي آيات

سورة الاسراء والنحل والزخرف والصفات والنجم مساجلة استنكارية لزعمهم هذا

حيث تقول للعرب على سبيل المساجلة والتبكيث كيف تجوزون على الله ان يكون

اولاده بنات بينما تعتبرون البنات أدنى من البنين وتكرهونهن هذا الكره الشديد

في حين انه إذا جاز أن يكون له أولاد فالعقول ان يتخذهم من المرتبة العليا .

وثانياً على ان العرب كانوا يعبدون الملائكة ، ويتقربون الى الله بهم استشفاعاً

بهم لأنهم بنات الله ولهم حظوة لديه . على أن الآيات في هذا الصدد متنوعة المضمون ،

فمنها ما فيه الدلالة على اتخاذ الملائكة شفعاء، ومنها ما ذكر فيها عبادة العرب لهم دون إشارة الى ماهية العبادة وصفة هدفها؛ أي ما اذا كانت عبادة أصلية او عبادة استشفاع. وهذا التنوع يجعلنا نقول إن من المحتمل ان يكون هناك من كان يعبد الملائكة عبادة أصلية اشراكاً مع الله ومنهم من كان يعبدهم عبادة استشفاع. واذا صح هذا فالمرجح ان تكون عبادة الاستشفاع قد جاءت متأخرة وكم خطوة تطورية الى الاعتراف بكون الله هو الآلهة الأعظم وبكون الملائكة إنما هم وسائل وشفعاء؛ وطبعي ان يكون المستشفعون من الطبقة الاء كثر استنارة واحتكاكاً بالعالم وخاصة بالكتابين، كما ان وجود هذا التنوع سائغ كنتيجة للتفاوت الذهني بين بيئة النبي (ص) وعصره على ما نبهنا على هذا وذاك في مناسبة سابقة.

وثالثاً على ان عقائد العرب في الملائكة مورثة عن الآباء او بكلمة اخرى ليست حديثة عهد، حيث تنص على استمساكهم بها لانهم وجدوا آباءهم عليها من قبل وهم مهتدون بهديهم (آية الزخرف ٢٢)

ورابعاً على ان الذين كانوا يؤلهون الملائكة ويعبدونهم او أن فريقاً منهم كانوا يعتبرون الآلة والعزى ومناة رموزاً وهياكل مادية في الأرض للملائكة الذين هم في السماء، ويعظمونها ويقومون بواجبات العبادة نحوها ويذبحون لها على هذا الاعتبار. وننبه على ان آيات النجم التي تلهم هذا هي التي تلهم في الوقت نفسه ان الذين يعتقدون بصله هذه المعبودات بالملائكة كانوا من الطبقة التي اتخذت الملائكة شفعاء.

وخامساً على ان اتخاذ رموز مادية للملائكة من قبل العرب يمكن ان يدل ايضاً على عقيدتهم بان الملائكة غير ماديين وغير حريين، وان ايمانهم بهم غيبي وتجريدي، كما يمانهم بالله الذي هو ابوهم على زعمهم سبحانه. إذ ان التطور الديني لم يكن بعد قد بلغ فيهم مبلغاً يجعلهم يكتفون بهذه العقيدة الغيبية التجريدية فاتخذوا هذه الرموز المرمية كحلقة متوسطة بين العقيدة الغيبية التجريدية والعقيدة المادية. والذي نرجحه أن الذين كان لهم معبودات مادية غير المعبودات الثلاثة خصوصية وعمومية وكانوا يعترفون بالله كآله أعظم في نفس الوقت إنما كانوا يفعلون ذلك لذات السبب أيضاً.

وسادساً على ان عقائد العرب وتفكيرهم الديني لم يكن قاصراً على الجمادات

والأحجار ! ولم يبقوا على ذلك على الأقل كما حاول أن يوجهه الرواة والكتاب
القديمون وجاراهم بعد ذلك بعض الكتاب الحديثين من المسلمين أيضاً (١) .

(١) نذكر أننا قرأنا لآحد علماء العرب مقالاً في مجلة الثقافة المصرية حاول
الكتاب أن يؤكد أن العرب في جاهليتهم كانوا وضعين في تفكيرهم الديني وأن
الأحجار هي التي كانت مظهر عبادتهم وتفكيرهم الديني، وقائس بين هذا وبين ما كان
عليه تفكير اليونانيين الديني من الارتفاع إلى السماء وتخيل معبوداتهم فيها وكونها
رموزاً أو آلهة للقوى الطبيعية . وكان في هذا المقل حط مقصود كما خيل لنا
لأفكار العرب وقصور خيالهم ، وانحصاره في المادة والأحجار على عكس ما كان
عليه اليونانيون . والآيات الواردة في القرآن عن عبادة العرب للملائكة وجعل
معبوداتهم المادية رموزاً وتخيل الملائكة بنات لله ، ينقض ذلك ؛ فكما أن اليونانيين
تخيلوا آلهتهم في السماء وتخيلوا أن بعضها جاء نتيجة اتصال زواحي بين بعض الآلهة
الأبطال وبين بعض النساء الآدميات أو الإلهات تخيل العرب ؛ وكما أن
اليونانيين اتخذوا آلهتهم رموزاً من الأصنام أو هياكل لها فعل العرب ذلك . ولعله
لو وصل إلينا شيء مكتوب في ذلك العصر غير القرآن وقبله لرأينا أشياء كثيرة
عن تخيلاتهم الدينية كما روي عن اليونانيين في الكتب التي وصلت إلينا من عهدهم
وكتبت في عصورهم أو في عصور مقاربة لعصورهم ووصفت فيها هياكلهم وآثارها
وكتاباتهما . ومع أن ما في القرآن عن الملائكة وعقائد العرب فيهم من
الأشياء الكثيرة وكذلك عن الجن كما سيأتي في الفصل الثاني إنما جاء بسبيل
التنديد ومحاربة الشرك والوثنية والعقائد الباطلة وتنكيس أعلامها وطمس معالمها ،
وهو بعد ليس كتاب تاريخ وفن واحصاء ووصف فلم تقتض الحكمة أن يكون فيه
معلومات ووصاف واسعة عن عقائد العرب وتخيلاتهم ، فإن من الممكن التماس
على ما فيه وتكبيره ، وحينئذ يمكن أن يرى المرء كما قلنا صوراً طريفة حقاً تجعل
من السائع أن يسلك العرب بها في سالك غيرهم في التفكير الديني وتطوره ، وتجعل
من غير السائع أن يعدوا من هذه الناحية في طور بدائي مما يحكي عن الأمم
المتوحشة في أفريقية وغيرها .

ويتبادر لنا أن عقيدة العرب بالملائكة من حيث أصلها اشراكاً أو استشفاعاً أو اعتقاداً بوجودهم وصلتهم بالله هي خطوة تطويرية ، ولعلها خطوات أولاهـا اعتقادهم بوجودهم ثم بألوهيتهم ثم بينوتهم لله وعبادتهم شركاء ثم شفعاء . ولعل من الصحيح أن يفرض أن العقيدة العربية كانت في بادئ أمرها وثنية أو عبادة قوى طبيعية غير محددة أو الاثنين معاً وحيث تكون الأولى رموزاً للثانية ؛ ثم تطورت الى الشعور بقوى الأذى والشر الخفية التي عبر عنها بالجن وبقوى البر والخير والرحمة التي عبر عنها بالملائكة ثم انبثق معنى الله أو وصل اليهم هذا من اخبار الانبياء العربية البائدة وانبثاها واهل الكتاب ، غير انه لم يكن واضح المدى ، فتطورت عقيدة الوهية الملائكة ، وعبادتها فصاروا حلقة متوسطة بين الله شركاء واستشفعاء . وواضح انه ينطوي في هذا التطور إنتقال الى العقيدة التجريدية بعد العقيدة المادية مع الاحتفاظ بمظاهر هذه العقيدة في المعبودات المادية التي كانت منتشرة سائدة تعظم وتشرك في الدعاء والاتجاه والعبادة ويذبح لها ، أصلاً أو استشفاعاً الى جانب عقيدة وجود الله كآله اعظم ووجود الملائكة كبنات الله لهم عنده الحظوة ، ولهم التأثير في النفع والضرر والمنع والاعطاء . وقد جاء الاسلام واكثرية العرب الساحقة في هذا الطور مع التفاوت الذي كان طبيعياً في بيئتهم من حيث الحضارة والبداءة والاتصال والعزلة .

وفي آيات المصافات والزخرف سئل العرب عما إذا كان لديهم سند من كتاب لعقيدتهم بكون الملائكة نائبات لله . وهذا السؤال جعلنا نتساءل عما اذا كان من قبيل التحدي والتهمك والاعظام فقط أو أن المعتقدين كانوا يزعمون انهم على حق في عقائدهم وان الكتب السماوية قد أيدتها ؟ واذا كان فرض هذا الزعم صحيحاً فهل سمعوا شيئاً من الكتابيين عن شفاعة الملائكة وحظوتهم عند الله فاقبضوه وكيف فوه في اذهانهم الى ان انتهى الى عقائدهم التي اشارت اليها الآيات ؟ والذي رجحه ان الكتابيين كانوا مصدرراً رئيسياً لمعلومات العرب وتحيلاتهم وعقائدهم في الملائكة ،

ولعل من الجائز ان يقال ان تسمية قوى الخير والبر والرحمة الحفية التي كان العرب يعتقدون بها ويرحون عطفها وعونها بالملائكة قد كان أثرًا من آثار هذا المصدر. فقد كان علم الكتابيين بالملائكة وصلتهم بالله ورسالاته وخاماته قديماً جداً لأن ذلك مما ذكر في أسفار التوراة والانجيل ؛ وقد كانوا يتخذونهم شفعاء كما تلمس بعض آيات سورة آل عمران :

«ما كان أبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبؤ ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعملون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون .. آل عمران ٧٩ - ٨٠

حيث تلمس انهما في صدد جدل بين النبي (ص) وبين الكتابيين حول تعظيم الانبياء والملائكة تعظيماً يقرب من العبادة ، ويجعلهم كأنهم أرباب أو أدنى الى الربوبية والاستشفاع بهم استشفاع المعتقد بتأثيرهم .

فمن الجائز والحالة هذه ان يكون العرب قد قالوا ان الكتب السماوية تؤيد عقائدهم على اعتبار ان الكتابيين على شيء منها فتجدهم القرآن بأبواب ذلك على ما المعنا اليه .

- ٧ -

ونأتي الآن الى الآيات المتعلقة بالموضوع الثاني :

١ - من هذه الآيات ما نقلناه سابقاً وهو آيات الأنعام (٧) وهود (١٢) والحجر (٦ - ٧) والفرقان (٧) .

٢ - أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً .. الأعراس ٩٢

٣ - وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً ... الفرقان ٢١

فهذه آيات وان كانت تحكي أقوال العرب التعجيزية والتهكمية فانها تدل على انه كان للملائكة في اذهانهم أو اذهان فريق منهم على الاقل في عصر النبي (ص)

وبيشه مكانة او صورة عظيمة خارقة ، عدا دلائلها على اعتقادهم بوجود الملائكة
وصلتهم بالله ، فكانوا يطلبون من النبي (ص) تأييد دعواه بالنبوة ودعوته التي بلغها
عن الله بملائكة ينزلهم الله اليه او ينزلهم عليهم ليروهم ما ثابن أمامهم . والمعنى الاول
واضح بنوع خاص في آيات الحجر ، حيث تلهم ان المشركين قالوا للنبي (ص) لمالك
تدعى ان الذكر - اى القرآن - ينزل عليك من الله فان كنت صادقاً فأنا بالملائكة
الذين هم ذووا اتصال بالله ، المبلغون عنه . اما المعنى الثاني فهو واضح في آيات
الأسراء ١٢ والفرقان ٢١ .

- ٨ -

وهذه هي آيات الموضوع الثالث :

١ - قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصدقاً لما بين يديه
وهدى وبشرى للمؤمنين . من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال
فان الله عدو للكافرين ... البقرة ٩٧ ٩٨

٢ - إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار أوائك عليهم لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين ... البقرة ١٦١

٣ - هله ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الأمر
والى الله ترجع الامور ... البقرة ٢١٠

٤ - شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط ...

آل عمران ١٨

٥ - إذ تقول المؤمنون أن يكفيمكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة
منزليين . بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف
من الملائكة مسومين ... آل عمران ١٢٤ - ١٢٥

٦ - لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه والملائكة يشهدون ...

النساء ١٦٦

٧ - لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون .

النساء ١٧٢

- ٨ — إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ... النساء ٩٧
- ٩ — قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك ... الأنعام ٥٠
- ١٠ — ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ... الأنعام ١١١
- ١١ — أذ يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا سألني في قلوب الذين كفروا الرعب فأضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان ... الأنفال ١٢
- ١٢ — ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق ... الأنفال ٥٠
- ١٣ — الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا السلم ما كنا نعمل من سوء ... النحل ٢٨
- ١٤ — الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون • هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي أمر ربك ... النحل ٣٢ - ٣٣
- ١٥ — ولله يسجد ما في السموات والأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ... النحل ٤٩ - ٥٠
- ١٦ — وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولا • قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولا ... الإسراء ٩٤ - ٩٥
- ١٧ — وما ننزل (١) إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً ... مريم ٦٤

(١) الجمهور على أن هذا من كلام الملائكة

١٨ — إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا

تسليماً ...

١٩ — هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور ..

٤٣ الأحزاب

٢٠ — وترى الملائكة حائرين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم ...

٧٥ الزمر

٢١ — الذين يحملون (٢) العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون

به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فأغفر للذين تابوا
واتبعوا سبيلك ...

٢٢ — إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا

ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ...

٢٣ — تكاد السماوات يتفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهم

ويستغفرون لمن في الأرض ...

٢٤ — ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الأرض يخلفون ... الزخرف ٦٠

٢٥ — يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة

عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ...

التحريم ٦

٢٦ — والملائكة على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ...

الحاقة ١٧

٢٧ — تخرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة .

المعارج ٤

٢٨ — يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن

وقال صوابا ...

النبا ٣٨

(٢) الجمهور على أن المقصودين هم الملائكة

ففي هذه الآيات وقد أكثرنا منها بقصد لفت النظر الى ما أسبق على الملائكة من خطورة ، تنويه بالملائكة ومنزلتهم عند الله من ناحية ، وتوكيد لعبوديتهم من ناحية ثانية ؛ وفيها رد على اقوال العرب وتحديهم وتهكمهم وتصحيح لما في أذهانهم من انحراف في اتخاذهم آلهة او شفعاء من ناحية ثالثة ؛ كما ان فيها من ناحية رابعة وعلى ما يتبادر لنا تثبت لما في أذهانهم عنهم من عظمة وفخامة وعلو قدر واتصال بالله ايضاً .

فألا عدوا لأعداء الملائكة ، وهم عنده يحملون عرشه ، ويحفظون حوله ريسبحون بحمده ، ولا ينزلون إلا في ما عظم من الأمور ، ويشهدون مع الله على صحة ما أنزل على النبي (ص) من قرآن وحمل من رسالة ؛ وهم يثبتون المؤمنين في جهادهم ويصلون عليهم مع الله ، ويتلقونهم حين الوفاة بالبشرى والتحية والتكريم ويستغفرون لهم في حين أنهم يعاملون الكفار عند وفاتهم بالغلظة والقسوة والشدّة ويتلقونهم في الآخرة بمثل ذلك ويلعنونهم مع الله ؛ ومع كل ذلك فهم بصورة عامة والمقربون منهم في المقدمة لا يستنكفون عن عبادة الله والخضوع له ، ويعرفون حدودهم فلا يتكلمون إلا بأذنه ورضائه ...

فهذه التقريرات عن الملائكة تلهم كما قلنا أن لهم في اذهان العرب صورة قوية مستقرة من علو المنزلة وعظمة الشأن ، وثبت شيئاً مفهوماً مستقراً عند العرب الذين كانوا أول المخاطبين بالقرآن سواء منهم المسلمون والكفار ؛ وقد أريد كما يتبادر انا ايضاً تقرير عدم إمكان شفاعاة الملائكة للمشركين وإن عبدوهم واستشفعوا بهم ، وإنما سيكونون نقمة وشرّاً عليهم ، وإنهم مها علت منزلتهم وعظمت اقدارهم لا يخرجون عن كونهم عبيداً خاضعين لله لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون^(١) ويخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون . وهذه التقريرات إنما تكون أقوى تأثيراً حينما تقرر لأناس قد شغلت الملائكة خيراً كبيراً في أذهانهم بطبيعة الحال .

ومما هو جدير بالتنبيه استطراداً وبصورة خاصة تكرار ذكر قصة آدم وسجود الملائكة له ، وفي السور المكية بنوع خاص كما ترى في مايلي :

١ — ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ...

الاعراف ١١

٢ — وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من صلصال من حمأ مسنون. فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد الملائكة كلهم أجمعون ...

الحجر ٢٨-٣٠

٣ — وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ... الانشاء ٦١ والكهف ٥٠

٤ — وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين . فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد الملائكة كلهم أجمعون ... ص ٧١-٧٣
ففي هذا التكرار معنى توكيد عبودية الملائكة لله ، وكونهم لم يستنكفوا عن السجود لآدم الذي خلق من تراب تنقيداً لأمر الله . ونرجح انه توخى في هذا ايضاً رد على ما كان المشركون يعتقدونه من صفات الالهية والربوبية في الملائكة. ولقد وردت هذه القصة في سورة البقرة بأسلوب آخر كما ترى في مايلي :

« وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون . وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين. قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم . قل يا آدم أسماؤهم فاما أنبأهم بأسمائهم قال ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون . وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين ... البقرة ٣٠-٣٤

فهذه الآيات وما فيها من حوار يدل من جهة على مكانة الملائكة من الله وتبئها من جهة ، كما تستهدف تقرير عبوديتهم له ومعرفتهم حدودهم إزائه من جهة أخرى؛ نما تستهدف في الآيات الأخرى على ما ذكرناه قبل قليل ...

ونما يحسن اضافته انه ليس في آيات البقرة والسور الاخرى ولا في أسلوها ما يفيد أن العرب يسمعون هذه القصة لأول مرة مما يمكن ان يلهم انها تقرر شيئاً معلوماً عندهم ، وانها إنما تورد وتتكرر للعبارة والموعظة وضرب المثل ؛ وهو مالا نرتاب فيه . فالقصة موجودة في التوراة ولو لم تكن متطابقة مع ما جاء في القرآن ، وأخبار التوراة وقصصها لم تكن بجهولة في الاوساط العربية ، وخاصة في بيئة النبي (ص) على ما ذكرناه في اكثر من مناسبة .

— ١١ —

- بقي علينا ان نستعرض الآيات المتعلقة بالموضوع الرابع . واليك هي :
- ١ — ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين ...
البقرة ١٧٧
- ٢ — آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته
وكتبه ورسله ... البقرة ٢٨٥
- ٣ — وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء
العالمين ... آل عمران ٤٣
- ٤ — فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشرك بيحيى ...
آل عمران ٣٩
- ٥ — إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسم المسيح عيسى بن
مريم ... آل عمران ٤٥
- ٦ — ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً
بعيداً ... النساء ١٣٦
- ٧ — ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ... الرعد ١٣
- ٨ — ما ننزل الملائكة إلا بالحق ... الحجر ٨
- ٩ — فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً . قالت إني أعوذ بالرحمن
منك إن كنت تقياً . قال إنما أنا رسول ربك لا أهاب لك غلاماً زكياً ... مريم ١٧-١٩
- ١٠ — ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا إننا مهلكوا أهل هذه القرية إن

أهلها كانوا ظالمين . قال إن فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بما فيها لننجيه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين . ولما أن جاءت رسلنا لوطاً سيئاً بهم وضاق بهم ذرعاً وقالوا لا تخف ولا تحزن إنا منجوك وأهلك إلا امرأتك كانت من الغابرين . إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون... العنكبوت ٣١-٣٤
١١ - وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنها ألم يأتكم رسل منكم ... الزمر ٧١

١٢ - وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنها سلام عليكم طبتم فدخلوها خالدين ... الزمر ٧٣
١٣ - وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحى بآذنه ما يشاء... الشورى ٥١

١٤ - أم يحسبون أنا أن لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم يكتبون... الزخرف ٨٠

١٥ - ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد... قاف ١٨

١٦ - وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد... = ٢١

١٧ - علمه شديد القوى . ذو مرة فاستوى . وهو بالأفق الأعلى . ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى . فأوحى إلى عبده ما أوحى . ما كذب الفؤاد ما رأى . أفبارونه على ما يرى . ولقد رآه نزلة أخرى . عند سدرة المنتهى ... النجم ٥-١٤

١٨ - وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة ... المدثر ٣١

١٩ - كلا بل تكذبون بالدين . وإن عليكم لحافظين . كراماً كاتبين . يعاملون ما تعاملون ... الانشقاق ٩-١٢

٢٠ - إنه لقول رسول كريم . ذي قوة عند ذي العرش مكين . مطاع ثم أمين . وما صاحبكم بمجنون . ولقد رآه بالأفق المبين التكوير ١٩-٢٣
٢١ - تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر القدر ٤
ويسلك في سلك آيات هذا الموضوع كثير من الآيات التي نقلناها لاشتراكها

معها فيه وخاصة آيات البقرة ٩٧-٩٨ وآل عمران ١٨-١٢٤ و ١٢٥ والنساء ١٦٦
و ١٧٢ والأنعام ١٥٨ والأنفال ١٢ و ٥٠ والنحل ٢٨ و ٣٢ - ٣٣ و ٤٩ - ٥٠
ومريم ٦٤ والأحزاب ٥٦ و ٥٧ والزمر ٧٥ وغافر ٦ وفصلت ٣٠-٣١ والتحريم ٦
والحاقة ١٧ والأنبياء ٢٦-٢٩

ومع ان آيات هذا الموضوع ومشاركاتها مع آيات المواضع السابقة هي بسبيل
تقرير عقيدة الايمان بالملائكة وتكفير منكريهم ؛ والاخبار بما يقومون به من
خدمات لله سبحانه سواء في تبليغ الأنبياء رسالات الله وبشارته او تنفيذ أوامره
في ملكوت السموات والأرض ، او في حراسة الجنة والنار ، وإنزال الناس منازلهم
فيها ، او في مراقبة أعمال الناس وتسجيلها الخ . فانها يمكن من جهة أخرى ان
تكون مثل آيات الموضوع السابق بسبيل تثبيت ما في أذهان العرب قبل البعثة عن
الملائكة من معلومات وصور مع تصحيح ما فيها من خطأ او وهم . فالعرب كانوا كما
أشرنا في الابحاث السابقة يؤمنون بوجود الملائكة وصلتهم بالله ومنزلتهم عنده
وقيامهم بتدبير أمر الكون بأمره ؛ مع الانحراف الى الاعتقاد بأنهم بنات الله
واشراكهم معه بالعبادة واعتقادهم بنفعهم وضرهم .

الفصل الرابع

في الجن وعقائد العرب فيهم

خطورة موضوع الجن — تصنيف أبحاث الفصل حسب الآيات — كلمة الجن ومداها في اذهان العرب — ترادف كلمتي الجن والجنة ودلالته — الآيات المتعلقة بعقائد العرب في الجن — دلالتها وما تحتويه من صور — اشراك العرب الجن كان بدافع الخوف ونفادي الأذى — ظروف انبثاق فكرة العنصر الخفي الشرير في اذهان العرب — توهم العرب وجود جن في أجواف اصنامهم — الآيات التي يستأنس بها على ما عند العرب من افكار ومعارف عن الجن — مافي الآيات من دلالات وصور — ماهية الجن عند العرب — استدراك على نعت العرب النبي (ص) بالجنون. الآيات الايمانية في الجن — مافيها من دلالات وصور — إبليس والشیطان وصلتهما بموضوع الفصل — اشتقاق كلمة إبليس ومعناها — ماهية إبليس — ذرية إبليس. إبليس وذريته فريق من الجن — مدى تسمية إبليس ومهمته — احتمال اقتباس العرب معرفتهم بإبليس من الكتابيين — قصة آدم وإبليس في القرآن — دلالة القصة وحكمة تكررها — كلمة الشيطان — دلالاتها من الآيات — مرادفها لإبليس على الغالب — الشيطان في اذهان العرب — هل كان العرب يعبدون إبليس والشيطان فعلاً .

١ —

وموضوع الجن هو الآخر له خطورته في عقائد العرب وافكارهم في عصر النبي (ص) ويشتبه قبل البعثة . وقد ورد ذكرهم كثيراً في القرآن في مناسبات متنوعة . وتقيد مع ذلك ان الآيات الواردة عنهم أقل من الآيات الواردة عن الملائكة عدداً ، وليس فيها ذلك الوضوح الذي يمكن الاستناد اليه في شرح عقائد العرب وافكارهم فيهم بقوة وتوكيد كما استطعنا ذلك في موضوع الملائكة. ولكننا سنحاول رسم صورة قرآنية عنهم نرجو ان يكون فيها بعض الغناء والوضوح . وكما فعلنا

في آيات الملائكة سنفعل في آيات الجن حيث نستعرضها مصنفة في مجموعات نتناول
المواضيع التالية :

الاولى : ما يتعلق بعقائد العرب وأديانهم .

الثاني : ما يمكن الاستئناس به على ما عند العرب من افكار ومعارف عن الجن .

الثالث : ما فيه تقريرات ايمانية عن الجن وماهيتهم .

والموضوع الثالث وان كان ايمانياً وغيباً فإنه غير منقطع بالموضوع الثماني فيما نعتقد .

— ٢ —

وقبل البدء باستعراض الآيات نرى ان نذكر شيئاً عن كلمة « الجن » وما يمكن
ان يكون في ذهن العرب عنها .

فالولا ان كلمة الجن وبعض متشابهاتها اوتقرعاتها اللفظية مثل جن وجنة وجنين
تنطوى على معنى الاستتار والخفاء في اللغة العربية ، وهذا يسوغ القول ان الشيء
الخفي او المستور بالنسبة الى الجن مما كان مستقراً ومفهوماً في اذهان العرب . ولعل
مما يصح قوله ان اطلاق التسمية انما هو مقتبس من المعنى ، وبعد ان وجد في ذهن
العرب معنى او عقيدة وجود هذا النوع الخفي من مخلوقات الله .

ولقد ذكر بعض المفسرين قولاً بشمول تسمية الجن للملائكة لا تحادهم في معنى
الاختفاء في سياق تفسير آيات الانعام (١٠٠) والكهف (٥١) ؛ ولا نرى هذا
مستقيماً ؛ لا سيما وقد سمي القرآن كل نوع من النوعين بأسم خاص مما يسوغ القول
بأن التسميتين كانتا قبل نزوله علمين عليهما في اللسان العربي . ولقد جاءت تسمية
الملائكة في التعبير عن نوع وتسمية الجن في التعبير عن النوع الآخر في مقطع قرآني
واحد- مما يصح ان يعتبر دليلاً قاطعاً :

« ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول الملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون . قالوا
سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون . . . »

سبأ ٤٠ - ٤١

على ان هذا لا يفقد ذلك القول وجاهته بالرة وخاصة بالنسبة لمدة طويلة نوعاً
قبل البعثة ، ولتطور نشوء التسميتين ومدلولهما . فمع قطعنا علمية التسميتين في

اذهان العرب عند نزول القرآن فليس يبعد عن الاحتمال ان يكون العرب قد اطلقوا اسم الجن قبل ذلك بمدة طويلة ما على العنصرين الخفيين الرحيم والشرير والمأمون والخوف ، ثم اطلقوا على الاول اسم الملائكة وبقي الثاني علماً على النوع الثاني .

— ٣ —

وثانياً ان لفظ الجنة قد استعمل في القرآن مرادفاً للفظ الجن كما ترى في الأمثلة الآتية :

١ — وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين هود ١١٩

٢ — الذي يوسوس في صدور الناس . من الجنة والناس . الناس ٥ - ٦

وان لفظ الجنة استعمل في الدلالة على المعنى الذي يدل عليه لفظ الجنون كما ترى في الأمثلة التالية :

١ — أولم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة إن هو الا نذير مبين . . .

الأعراف ٢٢ - ٢٣

٢ — أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق . . . المؤمنون ٧٠

٣ — وما صاحبكم بمجنون . ولقد رآه بالأفق المبين . . . الانفطار ١٨٤

وان في هذا الاشتراك بين الجنة والجن وبين الجنة والجنون ما يمكن ان يدل على ان العرب كانوا يعتقدون ان بين الجن والجنون صلة ، وان الجنون هو أثر من آثار الجن في الانسان . وفي القرآن آية فيها صراحة ما في ذلك وهي :

«الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس . . .»

البقرة ٢٧٥

ولفظ الشيطان استعمل في القرآن مرادفاً للجن واحياناً لوصف العتاة البغاة

منهم كما ترى في الأمثلة التالية :

١ — ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً دون ذلك . . .

الأنبياء ٨٢

٢ — ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه

سبأ ١٢

من عذاب السعير . . .

٣ — وحفظا من كل شيطان مارد . لا يسمعون الى الملاء الاعلى ويقذفون
من كل جانب
الصفات ٧-٨
هذا مع القيد ان هذه العقيدة ليست عقيدة عربية خاصة ، بل اشترك فيها وما
زال جل الامم ان لم تقل كلها .

— ٤ —

واليك الآن آيات الموضوع الاول :

- ١ — وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه .
الانعام ١٠٠
- ٢ — ويوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجن قد استكثرتم من الانس وقالوا لياؤهم
من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا اجلنا الذي اُجبت لنا . الانعام ١٢٨
- ٣ — آيات سبأ ٤١ - ٤٢ التي نقلناها قبل قليل .
- ٤ — وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون
- ٥ — وقال الذين كفروا ربنا اُرنا الذين اضلانا من الجن والانس نجلبها
تحت اقدامنا
فصلت ٢٩
- ٦ — وانه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن فزادوهم رهقاً
الجن ٦

ومن الممكن ان يستدل من هذه الآيات على ما يلي

اولا ان العرب او فريقاً منهم اتخذوا من الجن شركاء لله وآمنوا بقدرتهم
وتأثيرهم وعبدوهم (١) . وآيات الانعام وسبأ تساعد على الترجيح بان الفريق الذي
عنته قد اتخذ الجن شركاء اصليين كما فعل فريق آخر بالنسبة الى الملائكة كما سبق
القول . وآيات سبأ خاصة تلهم ان عقيدة الايمان بالجن كانت واسعة النطاق .
وثانياً ان العرب او فريقاً منهم كانوا يعتقدون ان بين الله سبحانه وبين الجن
نسباً . وقد أشرنا الى هذا في الفصل السابق فلا نرى ضرورة للاعادة .

(١) ذكر الكلبي في كتاب الاصنام ان بني ملح من خزاعة كانوا يعبدون
الجن (ص ٣٤)

وثالثاً ان العرب او فريقاً منهم كانوا يتوهمون التحالف مع الجن ويتولونهم ويستعينون بهم . وقد روى المفسرون (١) في صدر تفسير آيتي الانعام والجن (١٢٨ و ٥) اللتين يستأنس بهما على هذا ان الرجل من العرب كان إذا سافر وخاف الجن في الطريق أو في أحد الوديان وخاصة في اسفار الليل التي هي جل اسفار العرب قال أعوذ بسيد هذا الوادي ، وكانوا يرون ذلك استجابة تقابل من الجن بالاستجابة . على ان آية الانعام تحمل مفهوماً واسعاً في صدد ما كان يتوهم العرب من كثرة الصلات والمناسبات بين الجن والانس مما يمكن ان يلهم ان استجابة العرب بالجن وعيادهم بهم ليس محصوراً في الاسفار وحين عبور الوديان الموحشة ، بل كانوا يعمدون او بالاحري يتعوذون منهم في كل مناسبة (٢) سواء كانوا مقيمين أو ظاعنين وخاصة في ظلمات الليل .

وفي سورة الفلق تلميح بالاستعاذة من ظلمة الليل كما ترى :

« قل اعوذ برب الفلق . من شر ما خلق . ومن شر غاسق اذا وقب (٣) . . . »

١ - ٣

مما يمكن ان يلهم أنها - بـ بيل تلقين المسلمين - وكانوا عرباً حين نزولها - الاستعاذة بالله من شر ظلمة الليل بدلاً مما اعتادوه من الاستعاذة بالجن . فليس من التجوز ان يقال ان العرب كانوا يخشون ظلمات الليل ، وكان من بواعث خشيتهم هذه عقيدة الجن ووهم مسهم واذا هم :

— ٥ —

وعلى هذا فما يصح ان يقال ان اشراك العرب للجن في العبادة والدعاء واستجارتهم وعيادهم بهم انما كان لداعي الرهبة والفرع منهم اكثر منه لداعي الرغبة والرضاء وبغية الخير والبر . ومن الجدير بالتنبيه عليه وفيه تأييد لهذا انه ليس

(١) الطبري مثلاً في صدر تفسير الآيتين .

(٢) في أسد الغابة ج ٤ ص ٣٣٤ قصة استجابة صاحب غنم بعامر الوادي من الجن على ذئب خطف له حملاً .

(٣) غاسق : ظلمة الليل . وقب : خيم او انتشر .

في آيات الجن معنى الاستشفاع الذي كان يرجوه العرب من الملائكة ، والذي كان يبعثهم عليه الامل في خير الله وبره عن طريق الملائكة وحظوتهم ؛ وانما فيها الاستجارة والاستعاذة اللتين يبعث عليهما الخوف والفرغ ؛ وبعبارة اخرى ان العرب بينما كانوا يرون في الملائكة عناصر بر وخير ونفع وعون كانوا يرون في الجن عناصر شر واذى وضرر ؛ فكانوا يرجون من عبادة أولئك والاستشفاع بهم البر والخير والنفع بينما كانوا يتقون بعبادة هؤلاء والاستعاذة بهم الشر والضرر والأذى . ومهما يكن من امر فالتنا قول هنا كما قلنا في صدد الملائكة إن فكرة وجود عنصر شر خفي يجب تقادي أذاه بالعبادة والتزلف هي طور تفكير بشري مشترك يصح ان تكون انبثقت في نفس العرب كما انبثقت في غيرهم لان الباعث فيها عام مشترك ثم تطورت بعض التطور . ولعل من الجائز ان يزداد على هذا ان فكرة إصهار الله سبحانه للجن ونسل الملائكة من هذه المصاهرة قد تدل على ان فكرة العنصر الشرير الخفي والخوف منه والتزلف اليه بالعبادة والاستعاذة عند العرب كانت اسبق في الانبثاق من فكرة العنصر الرحيم الخفي . وقد يكون هذا هو المتسق مع الغريزة او الطبيعة البشرية .

هذا وليس في الآيات ما يمكن الاستدلال به على ان العرب قد اتخذوا من اصنامهم او معبوداتهم رموزاً ومسميات للجن كما يمكن الاستدلال على انهم فعلوا ذلك بالنسبة للملائكة . غير ان هناك بعض الروايات (١) ذكرت اخباراً تتصل بهذا المعنى بعض الشيء من سماع سدنة بعض المعبودات هتافات الجن من اجوافها ، ومن رؤية جنية تخرج من العزى نافثة شعرها مولولة نادية

واذا كنا نرى التوقف في مثل هذه الروايات هو الاولى فاننا لا نستبعد من حيث الفكرة ان يكون العرب اعتقدوا انه كان لمعبوداتهم قرناء من الجن ، وانهم

(١) في طبقات ابن سعد ج ١ ص ١٤٩ - ١٥٠ وتفسير الخازن ج ٤ ص ١٩٥ واسد الغابة ج ٤ ص ١٥٣ وكتاب الاصنام للكلبي ص ١٢ و ٢٥ روايات في هذا المصدد .

حينما كانوا يقومون بواجب العبادة لها كانوا يتصورون ان في اجوافها جنات ينظرون اليهم ويسمعون دعائهم .

- ٦ -

واليك آيات الموضوع الثاني :

١ - واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان . وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر . . . البقرة ١٠٢

٢ - قل أئذعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى أئذتنا . . . الانعام ٧١

٣ - وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون . لو ما تأتينا باللائكة إن كنت من الصادقين . . . الحجر ٦-٧

٤ - قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . . . الاسراء ٨٨

٥ - وما تنزل به الشياطين . وما ينبغي لهم وما يستطيعون . إنهم عن السمع لمعزولون . . . الشعراء ٢١٠-٢١٢

٦ - هل أنبئكم على من تنزل الشياطين . تنزل على كل أفك أثيم . يلقون السمع وأكثرتهم كاذبون . والشعراء يتبعهم الغاؤون . ألم تر أنهم في كل واد يهيمون . وأنهم يقولون ما لا يفعلون . . . الشعراء ٢٢١-٢٢٦

٧ - وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس والطير فهم يوزعون . . . النمل ١٧

٨ - قال عفريت من الجن "أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين . . . النمل ٣٩

٩ - ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير . يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات . . . سبأ ١٢-١٣

١٠ — فلما قضينا عليه الموت مادلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته
فلما خر تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين . . .
سبأ ١٤

١١ — فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب . والشياطين كل
بناء وغواص . وآخرين مقرئين في الأصفا . . . داد ٣٦-٣٨
ويسلك في سلك هذه المجموعة آيات البقرة ٢٧٥ والأعراف ١٨٤ والمؤمنون
٧٠ والناس ٤ — ٧ التي نقلناها قبل قليل .

- ٧ -

وقد لا تكون هذه الآيات تحكي اقوالا ومعارف وافكاراً عربية صريحة
ومباشرة كما ان فيها مقاطع من قصص سليمان . غير ان القصص القرآنية كانت مما
يعرفه السامعون العرب او بعضهم اجمالاً او تفصيلاً كما دللنا على ذلك في فصل سابق .
وهذا ينسحب على المقاطع التي نقلناها كما هو المتبادر . وفي اسلوب ومضمون
وسياق الآيات الاخرى قرائن تدل على ان ما فيها في صدد الجن وشياطينهم ليس
غريباً عن افكار وتقاليد ومعارف العرب السامعين حينما يعمن النظر فيها . لذلك
فلسنا متجاوزين إذا ما استئنسنا بها في الاستدلال على ما عندهم قبل البعثة عن الجن
من افكار ومعارف .
وهذا ما يمكن الاستدلال عليه .

١ — إن العرب كانوا يذهبون إلى ان شياطين الجن تسمع إلى السماء ، وتلقن
القول او تنزل به على الشعراء والكهان فيصدر عنهم ما يصدر من بايع الشعر وسجع الكلام
المورى ؛ وهذا مستلهم من آيات الشعراء (٢١٠ و ٢١٢ و ٢٢١ و ٢٢٧) وقد
احتوت آيات اخرى تقريرات ايمانية عن استراق الشياطين للسمع وعن رميهم بالشبه
سنوردها في عداد آيات الموضوع الثالث ؛ وبين هذه التقريرات وذهاب العرب من
الصلة ما هو واضح . ولقد كانوا يعتقدون على ما ذكرته الروايات ان لكل شاعر
شيطناً من الجن ، يلقيه ما يقوله من الشعر ، وكانوا يسمونه رؤيئاً ، بل وبعض

هذه الروايات سميت اسماء شياطين بعض فحول الشعراء ؛ وإذا كان من الاولى التوقف في امر الروايات من حيث التفصيل فان الفكرة فيها صحيحة ومتسقة مع ما تلهمه آيات سورة الشعراء المذكورة . كذلك فانهم كانوا يمتقنون ان بين الجن والكهان صلة وان الجن يسترقون السمع من السماء وينقلونه إلى الكهان فيضخون سجعهم التوريات الغيبية التي ترد فيه ؛ والفكرة صحيحة ومتسقة مع ما تلهم الآيات المذكورة ايضاً .

٢ — انهم كانوا يذهبون إلى ان شياطين الجن هم الذين كانوا يعملون الناس السحر ويتصلون بالسحرة ويساعدونهم في أعمالهم . وهذا مستلهم من آية البقرة (١٠٢) ، وتفيد أن هذه الآية هي في صدد النعي على اليهود اتباعهم الشياطين الذين يعملون الناس السحر . غير اننا نرجح أن هذا كان بالنسبة لليهود تقريراً لواقع أمرهم من جهة وأن فكرة صلة السحرة وأعمالهم بشياطين الجن مما لم يكن غريباً عن العرب المحتكين باليهود احتكاكاً وثيقاً من جهة أخرى .

٣ — انهم لم يسكنوا خالي الذهن من ما كان يروى عن تسخير الجن لسايمان (ص) وما كانوا يقومون به من أعمال عظيمة ، وما كان لهم من قدرة خارقة . ومن المعقول أن يكون ذلك من جملة ما كانوا يتناقضونه اولاً ، وأن يكون قد استقر في اذهانهم على أنه حقيقة ثانية . ولقد رويت أشعار جاهلية تضمنت أن جن سليمان (ص) هم الذين بنوا بنايات تدمر العظيمة ، ويقطع النظر عن صحة الشعر ونسبته فالرجح أنه ترديد لما كان في اذهان العرب عن هذه البنائيات وامثالها ، وعن قدرة الجن الخارقة .

٤ — انهم كانوا يذهبون إلى ان الجن هم الذين يوسوسون في صدور الناس ؛ وهذا مستلهم من تعاليم النبي (ص) والمسلمين الاستعاذة بالله من هذه الوسوسة في سورة الناس .

٥ — انهم كانوا يذهبون إلى ان التخطيط بالصرعة هو من مس الشياطين ؛ لأن التمثيل الوارد في آية البقرة لا بد من ان يكون ناشئاً عن مفهوم واقعي ؛ كما كانوا يذهبون إلى ان الجن يخاطبون الناس في عقولهم وان الجنون هو اثر من هذه

المخالطة (آيات البقرة ٢٧٥ والاعراف ١٨١ والحجر ٦ - ٧ والمؤمنون ٧٠).

٦ - انهم كانوا يذهبون إلى ان شياطين الجن قد يستهرون الانسان إذا ما خلوا به في ارض فيذهبون بلبه ، ويذهلون عنه نفسه ، فيضرب في الأرض على غير هدى حائراً ذاهب الالب لا يسمع نداءً ولا يهتدي إلى طريق نجاة .

٧ - انه كان للجن في اذهان العرب حيز كبير من حيث قوتهم في الظلم وقدرتهم على الخوارق ؛ وهذا مستلهم من الآيات جميعها ، وما ذكرناه في الفقرات السابقة ، ثم من آيات الاسراء ٨٨ والصفات ٦ - ١١ بنوع خاص ؛ فقد ذكر الجن في معرض التحدي وتقرير عجز الانس عن الاتيان بمثل القرآن ولو ظاهروهم الجن في آية الاسراء . وهذا إنما كان بسبب ذلك الحيز الكبير الذي اشرنا اليه كما هو المتبادر . وقد ذكر الكون في آيات الصفات ثم ذكر الشياطين وقوتهم وتمردهم واشير إلى انهم لم يفلتوا من قدرة الله عذابه ، ثم امر النبي باستفتاء العرب بأسلوب تهكمي عما إذا كانوا يرون انفسهم اشد خلقاً حتى يظنوا انهم قادرون على التغلب من عذاب الله ، وهذا يعني ان للجن في اذهان العرب قوة وشدة وقدرة فاستحكمت الحجة القرآنية فيهم كما هو واضح ايضاً .

- ٨ -

وليس في القرآن ما يدل بصراحة على ان العرب كانوا يعرفون ماهية الجن ونشأتهم ؛ غير ان ما جاء في هذه الفقرات يمكن ان يدل على انهم كانوا يعتقدون انهم مخلوقات لطيفة او هوائية مع قدرة خارقة على الاعمال وقوة على التشكل ؛ وبهذا يفسر ذهائهم إلى قدرتهم على مخالطة الناس في عقولهم ورويتهم الناس دون ان يروهم ، ووسوستهم في صدور الناس وصعودهم الى السماوات ، وإتصالهم بالشعراء والكهان والسحرة اتصال تعليم وتلقين من حيث لا يرون ولا يشعرون بما دتهم . على ان هناك آيات سنوردها في عداد آيات الموضوع الثالث تذكر ان الجن خلقوا من مارج من نار اي من لهيب من نار ، وفي هذه النشأة اتساق ما مع تلك الحالات مما يجعلنا لا نستبعد ان يكون العرب كانوا يعتقدون بذلك قبل نزول القرآن ؛

ولعل عقيدتهم بأصهار الله سبحانه اليهم او جعلهم نسباً بينه سبحانه وبين الجن من
القرائن القرآنية التي تدعم هذا الاتساق .

— ٩ —

ونريد ان ننبه على امر مهم بصدد الفقرة الخامسة ؛ فنحن إنما استدللنا بآيات
الاعراف والحجر والمؤمنون على ان العرب كانوا يذهبون الى ان الجنون اثر من
مخالطة الجن لعقول الناس من جهة اشتراك اللفظ بين الجن والجنة والجنون والجنة
فحسب ، اذ نحن نعتقد انهم لم يكونوا يقصدون نعت النبي (ص) بالجنون او بأن
به جنة انه مريض فاقد الوعي مخبول العقل ؛ فانه لا يعقل ان يظنوا هذا فيه وهم
يسمعونه يتلو عليهم الروائع والحكم البالغة التي كانت تذهلهم وتبتهتهم ، ويتكلم عن
الله بذلك الاسلوب القوي الأخاذ ، والبرهان الناصع الدامع ، وقد كان قبل نبوته
معروفاً عندهم بالعقل الراجح والحق الكريم وعدم الفضول كما تلهم هذه الآيات :
١ — قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراككم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله
أفلا تعقلون ...

يونس ١٦

٢ — أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين . أم لم يعرفوا رسولهم
فهم له منكرون . أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون ...
٦٨ — ٧٠ المؤمنون

وانما كان هذا منهم من قبيل ما جرت به العادة في اطلاق كلمة الجنون على من
يقدم على دعوة حديثة ومثيرة او يبدى آراء غريبة او يقف موقفاً خطراً .
على ان من الممكن ان يكونوا قصدوا ايضاً ان يقولوا ان الجن هم المتصلون
بالنبي (ص) لا الملائكة ، وانهم هم الذين يلقنونه ما يقول ، وان ما يبدو منه هو اثر من
تخليط الجن او مخالطتهم له . وسياق آيات الشعراء يلهم شيئاً من هذا ويلهم ما استدللنا
عليه من عقيدة العرب باتصال شياطين الجن بالشعراء والكهان وتلقينهم لهم ايضاً ،
حيث يلهم انهم قالوا عن النبي (ص) ذلك فرد عليهم القرآن في تلك الآيات بثلاثة
ردود ؛ اكد في اولها ان القرآن انما نزل به الروح الامين على قلب النبي (ص) من
رب العالمين :

« وانه لتنزّل رب العالمين • نزل به الروح الامين • على قلبك لتكون من المنذرين • بلسان عربي مبين ... »

١٩٥ - ١٩٢ الشعراء
ونفى في ثانيها تنزل الشياطين بالقرآن وتلقينهم اياه للنبي (ص) وذلك في الآيات ٢١٠-٢١٢ وقرر في ثالثها ان الشياطين الذين كان العرب يذهبون الى اتصالهم بالناس وتلقينهم لهم انما يتصلون ويتزلون على الكاذبين المفترين والشعراء الذين في كل واد يهيمون ويقولون مالا يفعلون ويتبعهم الفاوون ، في حين ان النبي لم يكن كاذباً ولا مفترياً ، ولم يتبعه إلا المعتلاء الراشدون ، ولم تكن دعوته ضلالاً وإفكاً وإنما هي دعوة الى الله ومكارم الاخلاق • (آيات الشعراء ٢٢١-٢٢٧) •
وفي آيات في سورة التكوين تؤكد لكون الذي اتصل بالنبي ملك وليس شيطاناً كما ترى :

« والليل اذا عسعس • والصبح اذا تنفس • إنه لقول رسول كريم • ذي قوة عند ذي العرش مكين • مطاع ثم أمين • وما صاحبكم بمجنون • ولقد رآه بالأفق المبين • وما هو على الغيب بضنين • وما هو بقول شيطان رجيم • فأن تذهبون • إن هو الا ذكر للعالمين ... »

١٧-٢٧
وفي هذا التوكيد تؤكد لما كان يذهب اليه العرب من اتصال الشياطين بالناس من اتصال تعليم وتلقين ، ومن تفسير امر النبي (ص) حسب ذهابهم هذا كما هو المتبادر .

— ١٠ —

واليك الآن آيات الموضوع الثالث :

١ — « وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً ... »

١١٢ الانعام
٢ — يا معشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ... »

١٣٠ الانعام
٣ — قال ادخلوا في أم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كل ما دخلت امة لعنت اختها ... »

٣٨ الاعراف
٤ — ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم

أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالآعنام بل هم اضل ...
الاعراف ١٧٩

٥ - وتمت كلمة ربك لآء ملاءن جهنم من الجنة والناس اجمعين ... هود ١١٩

٦ - ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للنظرين . وحفظناها من كل

شيطان رجيم . إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين ... الحجر ١٦-١٨

٧ - ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون . والجان خلقناه من

قبل من نار السموم ...
الحجر ٢٦-٢٧

٨ - إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب . وحفظا من كل شيطان مارد .

لا يسمعون الى الملاء الاعلى ويقذفون من كل جانب . دحورا ولهم عذاب واصب .

إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب . فاستفتهم أهم أشد خلقا أم من خلقنا إنا

خلقناهم من طين لازب ...
الصافات ٦-١١

٩ - وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين ايديهم وما خلفهم وحق عليهم القول

في امم قد خلت من قبلهم من الجن والانس إنهم كانوا خاسرين ... فصلت ٢٥

١٠ - وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا

أنصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين . قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد

موسى مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم . يا قومنا اجيبوا داعي

الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم . ومن لا يجيب داعي الله

فليس بمعجز في الأرض وليس له من دونه اولياء أولئك في ضلال مبين ...

الاحقاف ٢٩-٣٢

١١ - خلق الانسان من صلصال كالفخار . وخلق الجان من مارج

من نار ...
الرحمن ١٤-١٥

١٢ - يامعشر الجن والانس إن استطعتم أن تنفذوا من اقطار السماوات والأرض

فانفذوا لاتنفذون إلا بسطان ...
الرحمن ٣٤

١٣ - فيهن خيرات حسن . فبأي آلاء ربكما تكذبان . حور مقصورات في الخيام

فبأي آلاء ربكما تكذبان . لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان ... الرحمن ٧١-٧٤

١٤ - ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين وأعدنا

لهم عذاب السعير الملك هـ

١٥ - قل اوحى اليّ أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنًا عجيباً .

يهدي الى الرشداً بآمنابه ولن نشرك ربنا احداً . وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة

ولا ولدأ . وأنه كان يقول سفيهنّا على الله شططاً . وأنا ظننا ان لن تقول الاذن

والجن على الله كذباً . وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم

رهقاً . وأنهم ظنوا كما ظننتم ان لن يبعث الله احداً . وأنا لمسنا السماء فوجدناها

ملئت حرساً شديداً وشهباً . وانا كنّا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد

له شهاباً رصداً . وأنا لاندرى أسر اريد بمن في الارض أم اراد بهم ربهم رشداً .

وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً . وأنا ظننا ان لن نعجز الله

في الارض ولن نعجزه هرباً . وأنا لما سمعنا الهدى آمناً به فمن يؤمن بربه فلا يخاف

بخساً ولا رهقاً . وأنا منا الماسمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك تحروا رشداً .

وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً الجن ١-١٥

ويسلك في سلك هذه المجموعة اكثر آيات الموضوع الثاني لانها آيات اخبارية

عن الله في صدد الجن وشياطينهم مما يدخلها في عداد الآيات الايمانية كما هو المتبادر .

- ١١ -

فهذه المجموعة وما يسلك معها وان كانت في الحقيقة احتوت تقارير ايمانية

وغيبية من الجن فلا تخلو هي الاخرى من قرائن تلهم ان مافيهما متسق مع مافي

اذهان العرب وافكارهم وعقائدهم عن الجن قبل البعثة؛ سواء في اسلوهم ومضمونها،

وسواء في كونها انما تهدف للعظة والذكري وتدعيم الرسالة النبوية، وفي كون هذا

الهدف يكون اكثر مكاناً وتحققاً اذا كان ما احتوته الآيات التي تهدف اليه غير

غريب عن اذهان وافكار من تعظمهم وتذكرهم، وأول هؤلاء الخطاطين مباشرة

بالآيات هم العرب من اهل بيئة النبي (ص) . واليك بعض البيان :

١ - ان آيات الحجر ١٦-١٨ والصافات ٦-١١ والملك هـ تنجز ان الشياطين

الذين يحاولون استراق السمع يرمون بالرجوم والشهب ، وآيات سورة الجن تحكي

في ماتحكيه قول الجن انهم كانوا يقدرون مقاعد للسمع في السماء ثم فوجئوا بوجود الحرس الشديد والشهب ، وآيات الشعراء ٢١٠-٢١٢ تذكر ان الشياطين معزولون عن السمع ، فاذا جمعنا هذه الحلقات الى بعضها ، ولا حظنا ان ما حكى عن لسان الجن من مفاجئة الحرس والشهب الشديدين هو حادث كوني وليس شيئاً مغيباً امكنتنا القول ان العرب قبل البعثة كانوا يعتقدون ان شياطين الجن يصعدون الى السماء ويسترقون السمع ويلقونه الى بعض طبقات من الناس ، وانه حدث قبيل البعثة النبوية ان شاهدوا كثرة الرجوم السماوية ادهشتهم وجعلتهم يتوقعون حدثاً خطيراً ، ولعل هذا ادهش كهانهم في الدرجة الاولى واجرى على سنتهم تورات في توقع مثل ذلك الحادث الخطير .

وفي آيات الصفات قرينة قوية تؤيد ذلك ، حيث تأمر النبي (ص) بعد ذكر الشياطين ورجمهم بالشهب الثاقبة ان يسأل الكفار عما إذا كانوا هم أشد خلقاً من ما خلق الله من الخلق القوي العظيم الذي يحيط به عذاب الله ؛ وطبيعي أن لا يوجه هذا السؤال إلا لمن يعرف ذلك ، لأن بهذه المعرفة تستحكم الحججة ويقوم الانفحام كما هو المتبادر .

٢ - ان آيات الاعراف ١٢٩ و ١٧٩ وهود ٩١١ ونصلت ٢٥ والجن ١ - ١٠ تقرر فيما تقرر ما يفيد ان الجن طوائف متنوعة ومتفاوتة كالانس ؛ وليس فيها ما يفيد ان هذا التقرير تشريع اسلامي ، ولما كان العرب يعتقدون بوجود الجن فليس من التجوز ولا في الآيات ما يمنع ان يقال انهم كانوا كذلك يعتقدون بانهم طوائف متنوعة ومتفاوتة . واسلوب الآيات يلهم انها بسبيل ذكر شيء مقرر في اذهان السامعين إذا ما امعن فيها .

وهذا القول ينسحب بتمامه بالنسبة لما تقرر هذه الآيات من معنى كون الجن مخلوقات عاقلة ، واهل لتكليف والخطاب ، والثواب والعقاب كالانس وان فيهم الصالح والطالح والمؤمن والكافر مثل الانس بل وان منهم من كان يؤمن بالتوراة كما تلهم آيات الاحقاف ومنهم من كان نصرانياً كما تلهم آيات سورة الجن . وتلفت النظر إلى ان القرآن لا يسلك الملائكة في سلك الانس والجن من حيث

التنوع والتفاوت والصلاح والطلاح والايمان والكفر، والتكليف والثواب والعقاب وليس فيه ما يدل على أن شيئاً من هذا كان موجوداً في أذهان العرب .

٣ — ان آية الانعام (١١٢) تقرر وجود اتصال وحي وتلقين بين شياطين الانس وشياطين الجن ، وتصف هذا الوحي بالزخرف والغرور ؛ وهذا متسق مع ما استلهمناه سابقاً من آيات الشعراء وغيرها انه من جملة ما كان العرب يذهبون اليه .
٤ — ان آيات الاحقاف ٢٩ — ٣٢ وآيات سورة الجن تحتوى قرينة قوية إن لم تقل دليلاً حاسماً على أن النبي (ص) لم ير الجن الذين استمعوا القرآن في المرتين لأنها تخبره بالامر إخباراً ، وآيات الجن اقري دلالة حيث تأمره بأن يقول انه وحي اليه أن نفرأ من الجن قد استمع القرآن وحيث يلبسهم هذا ان القرآن يقرر أن الجن أجسام لطيفة يرون ولا يرون (١) . وهذا متسق مع ما استلهمناه سابقاً من أن ذلك من جملة ما كان العرب يذهبون اليه .

٥ — ليس في الآيات التي تذكر خلق الجن من النار او لهيها وخلقهم قبل الانس ما يدل على أن هذه التقارير جديدة على أسماء العرب ، وبكلمة اخرى ليس فيها ما يمنع القول أنها مما كان مستقراً في أذهانهم ايضاً . ولقد رأينا في المجموعة الاولى زعمهم أن بين الله سبحانه وبين الجن نسباً، وهذا الزعم يبعد أن يكون لو لم يكن معه عقيدة بشي من التناسب بشكل ما ؛ وخلق الجن من لهيب النار ، وكونهم أجساماً لطيفة يصحان أن يكونا هذا التناسب في أذهان العرب الذي كانوا يبررون به لانفسهم ذلك الزعم كما هو المتبادر .

- ١٢ -

وفي القرآن آيات عديدة ذكر فيها ابليس وجنوده وذريته والشياطين والشرك بهم وتوليهم ووسوستهم باساليب ومناسبات متنوعة . وقد قررت إحدى الآيات بصراحة ان ابليس من الجن كما أن الشيطان جاء مرادفاً لابليس في آيات (١) في سورة الاعراف آية بصدد ابليس وذريته تذكر بصراحة انه يرى الناس هو وقبيله من حيث لا يرونهم . وابليس هو من الجن كما يقرر ذلك القرآن وسيأتى بعد قليل بحث واف عنه .

وجاء ذكره على اعتبار انه من الجن في آيات اخرى . وهكذا اتصلت المناسبة بين هذين العاملين والجن وصار من المفيد الحاق بحث فيها بهذا الفصل .

- ١٣ -

ونقول في صدد ابليس :

اولاً ان المفسرين قرروا ان الكلمة مشتقة من أباس بمعنى يأس من الرحمة ، وفي القرآن بضع آيات وورديها هذا الفعل بهذا المعنى كما ترى في الامثلة التالية :

١ - فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ... الانعام ٤٤

٢ - فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون . وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله مبلسين ... الروم ٤٩

ونحن نأخذ بما قرره المفسرون لأنه وجيه كل الوجهة . ونقول زيادة على هذا ان الكلمة علم ذم ، وانها كانت مفهومة بهذا المعنى قبل نزول القرآن ، استناداً إلى التقرير القرآني بان القرآن قد نزل بلسان العرب .

ولقد قال بعضهم بأحتمال كون الكلمة دخيلة . ولا نرى الاخذ بهذا القول ، بعد ان احتوى القرآن فعل « اباس » واشتقاقه في معنى اليأس من الرحمة . ولعل فيما وصف القرآن به ابليس قرينة او دلالة اخرى حيث وصف بانه رجم وان عليه اللعنة إلى يوم الدين وانه اخرج مذموماً مدحوراً الخ مما جاء في قصته القرآنية على ما سوف نذكره قليل . على اننا لو سلمنا جدلاً ان جذر « أبلس » دخيل فانه قد صار عربياً بالتعريب والاستعمال قبل البعثة ، ولا ينقض هذا حقيقة كون العرب قد اشتقوا منه لفظ ابليس واستعملوه ، والصيغة صيغة عربية ، وليس من الضروري فوق هذا كله ان يكون دخيلاً إذا كان الجذر سامياً لان العربية هي الاخرى سامية .

- ١٤ -

ثانياً أن القرآن يذكر بصراحة أن ابليس من الجن كما ترى في الآية التالية :
« واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ألا ابليس كان من الجن ففسق عن

- ٣٨٧ -

أمر ربه أفتتخذونه وذريته أو إياهم من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً
الكهف ٥٠

ولقد عزا بعض المفسرين قولاً إلى ابن عباس (رض) بأن الجن في هذه الآية قبيل من الملائكة لازالة ما يتوهم من التناقض بين اختصاص الله الملائكة بالخطاب واستثناء ابليس الذي لم يكن موضوع خطاب لو كان من الجن ، كما جاء في الآية نفسها وفي آيات قصة آدم وابليس الاخرى . على ان بعض المفسرين لم يروا هذا مستقياً وخرجوا عبارة الآيات تخريجاً سليماً ، وهو الالوجه ولا سيما أن تسمية القرآن « الجن » لنوع من الخلق وتسميته « الملائكة » لنوع آخر قطعية وقد جاءت التسميات في آية واحدة هي آية سبأ ٤٠ - ٤١ كما سبق ذكره في مناسبة سابقة ؛ ولقد ذكر القرآن أن الجان خلقوا من نار (آيات الحجر ٢٧ والرحمن ١٥) وذكر ان ابليس قد خلق من النار كما جاء في آيات قصته التي سنورد بعضها بعد (١) وفي هذا دلالة قطعية اخرى .

وهذا وذاك وان كانا تقريرين قرآنيين فان الاسلوب يلهم انهما غير غريبين على اسماع السامعين الذين كانوا عرب بيثة النبي (ص) حين نزول القرآن . ولذلك يصح أن يقال انهم كانوا قبل الاسلام يقولون بأن ابليس من الجن وانه مخلوق من النار . ولعل تسمية الموسوسين في صدور الناس « جنة » في سورة الناس وهذه هي مهمة ابليس وذريته قرينة حاسمة في هذا الصدر .

- ١٥ -

ثالثاً ان في آية الكهف (٥٠) اشارة إلى ذرية ابليس ، وفي آية من سورة الشعراء ذكر لجنود ابليس : « فككبوا فيهاهم والغاوون . وجنود ابليس اجمعون . الشعراء ٩٤ - ٩٥ » وفي آية من سورة الاعراف ذكر لقبيل الشيطان ورد بعد قصة ابليس وآدم مما فيه دلالة قطعية على ان ابليس هو المعنى :
« يا بني آدم لا يفتننك الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنها لباسها ليريهما

(١) في آيات القصة الواردة في سورة الاعراف وصاد .

سواتهما إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ...
الأعراف ٢٧

واسلوب الآية وسياقها هو الآخر اسلوب تقريرى يلهم ان مضمونها ليس غريباً على اسماع السامعين ، ولذلك يصح أن يقال ان أهل بيئة النبي (ص) وعصره كانوا يقولون بان لابلis ذرية أو قبلاً أو جنوداً ، او هذا حيناً وهذا حيناً وهذا حيناً آخر .

- ١٦ -

رابعا ان الآيات القرآنية صريحة بان الجن الذين يوسوسون في صدور الناس ليسوا هم جميع الجن ، حيث يقرر بعضها ان من الجن من هو صالح مهتد كما ان كلمات قبيل وجنود وذرية هي مضادة إلى ابلis فحسب ؛ وما دمننا رجحنا ان التقارير القرآنية ليست غريبة على الاسماع فنقول هنا ايضا ان العرب كانوا يقولون ان ابلis وذريته او قبيله او جنوده ليسوا كل الجن وانما هم فريق منهم .

خامساً ان تسمية ابلis تتضمن كما قلنا معنى الذم ، وتدل على ان هذا المعنى مما كان يعنيه العرب بالنسبة إلى ابلis ؛ والآيات التي اوردها تتضمن صراحة كون ابلis علماً على شخصية الوسوسة والأغراء . وهذا المعنى ورد في آية أخرى من سورة سبأ لم نقلها وهي : « ولقد صدق عليهم ابلis ظنه فاتبعوه الا فريقاً من المؤمنين ... ٢٠ » واسلوب الآية هو الآخر تقريرى يلهم ان ما تضمنته ليس غريباً ، وهذا المعنى قد تكرر بصراحة في قصة ابلis و آدم المتكررة ايضا . ولهذا فانه يصح ان يقرر ان كون ابلis وقبيله هم الذين يضطلمون باغراء الناس والوسوسة في صدورهم في صدد تزوين الآثام والشهوات مما كان يقول به العرب في بيئة النبي (ص) وعصره قبل البعثة ايضا .

هذا ؛ ولما كانت شخصية ابلis او الشيطان وكونها علماً على الأغراء والوسوسة مما ورد في الكتب السماوية السابقة للقرآن على اختلاف في التسمية والاسلوب ، وكان مما تداوله الكتابيون فليس من المستبعد ان يكون هذا مما اقتبسه العرب من هؤلاء ، وان كنا نرجح انه تطور في اذهانهم فاختلاف بعض

الاختلاف ؛ واذا صح هذا الاقتباس عن الكتابيين فإنه انما كان للشخصية ومداهها، فكان من العرب ان وضعوا لها التسمية (ابليس) علم ذم مستهداً من حادث طرده ورجحه الذي لا بد من انهم قد عرفوه كذلك من الكتابيين .

- ١٧ -

سادساً ان القرآن قد اورد قصة آدم وابليس سبع مرات ؛ ستاً منها في سور مكية وهي الاعراف والحجر والاسراء (٦١ - ٦٥) والكهف (٥٠) وطاه (١١٦ - ١٢٣) وصاد (٧١ - ٨٥) وواحدة في سورة البقرة المدنية . والقصة كما يفهم من سياقها في كل مرة قد استهدفت العظة والتثليل والتنبية كما انها تنوعت في اسلوبها ومحتوياتها بعض الشيء ، وهو شأن القصص القرآنية المتكررة بصورة عامة كما لا يخفى . وهذه ثلاثة أمثلة مما ورد في المرات السبع :

١ - - واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس أبى واستكبر وكان من الكافرين . وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين . فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين ...

البقرة ٣٦

٢ - - ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس لم يكن من الساجدين . قال ما منعك ألا تسجد إذ امرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين . قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين . قال أنظرني الى يوم يبعثون . قل انك من المنظرين . قال فما اغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم . ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين . قال اخرج منها مذموماً مدحوراً لمن تبعك منهم لأملأن جهنم منكم أجمعين . ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين . فوسوس لهما الشيطان ليبيدي لهما ما وري عنهما من سوآتهما وقال ما نهكما ربكما عن هذه الشجرة إلا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين . وقاسمهما إني لسكائن الناصحين

فدلاهما بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق
الجنة وناداهما ربهما ألم أنهما عن تلك الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين .
قالا ربنا ظلمنا انفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين . قال اهبطوا
بعضكم لبعض عدو ولكم في الارض مستقر ومتاع الى حين . قال فيها تحيون وفيها
تموتون ومنها تخرجون . يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سواكم وريشاً
ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون . يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان
كما أخرج ابويكم من الجنة ينزع عنها لباسها ليريهما سواتهما إنه يراكم هو وقبيله من
حيث لا ترونهم إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ...

الأعراف ١١ - ٢٧

٣ - ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون . والجآن خلقناه من قبل من
نار السموم . وإذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من صلصال من حمأ مسنون .
فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد الملائكة كلهم أجمعون .
الا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين . قال يا إبليس مالك ألا تكون مع الساجدين .
قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون . قال فخرج منها
فأنك رجيم . وإن عليك اللعنة الى يوم الدين . قال رب فانظرني الى يوم يبعثون .
قال فانك من المنظرين . الى يوم الوقت المعلوم . قال رب بما أغويتني لأزين لهم
في الارض ولاغوينهم أجمعين . ألا عبادك منهم المخلصين . قال هذا صراط علي
مستقيم . إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين . وإن جهنم
لموعدهم اجمعين ...

الحجر ٢٦ - ٢٣

- ١٨ -

وشخصية إبليس الاغوائية واضحة في هذه الآيات كما ان الأسلوب هو اسلوب
تقريري يلهم ان القصة ليست مجعولة من السامعين شأن القصص القرآنية . لان ما
اريد بها هو التذكير والتنبيه والموعظة ، ولعل هذا مما يساعد على فهم الحكمة التي
استهدفت في تكرار القصة . فالعرب يعرفون أن الملائكة خلق الله الصالحون المتصلون
به المرجون للخير ، وان إبليس وذريته هم شرار ضالون مضلون ، وان إبليس

قد تمرد على الله منذ الاصل ؛ وبعبارة اخرى ان هذه المعاني لم تكن غريبة عليهم فاقبضت ايراد القصة مكررة للنفوذ الى قلوبهم ، فمن استجاب الى امر الله ودعوته كان من اولياء الملائكة ، ومن تمرد وعصى كان من اولياء ابليس وذريته .

وكما ان شخصية ابليس الاغوائية مما كان متداولاً بين الكتابيين ووارد في ما كان بين أيديهم من كتب فأن قصة خروج آدم بالأغواء مما ورد في التوراة ايضاً وان ذكرت الحية مكان ابليس ؛ والمتداول بين الكتابيين ان الحية رمز الشيطان او ابليس . ولعل هذا مما كان متداولاً عندهم قبل البعثة ، ولا نستبعد والحالة هذه ان تكون القصة مما عرفه العرب عن طريقهم مثل ما عرفوا شخصية ابليس الاغوائية ثم تطورت عندهم بعض الشيء .

- ١٩ -

وتقول في صدد الشيطان :

اولا ان المفسرين قالوا ان الكلمة مشتقة اما من شطن بمعنى بعد واما من شاط بمعنى بطل - من الباطل - ، وان معناها الموعغل في الباطل او الموعغل في البعد عن الحق ، وانها تطلق على العاتي الباغي والخبث الداهية .

وكما قال بعض الباحثين ان كلمة ابليس دخيلة قالوا هذا عن كلمة الشيطان . ولم يرد في القرآن جذرا شاط وشطن حتى نسوغ لائسنا الاصرار على أصلية ام الاشتقاق العربي للكلمة كما فعلنا في كلمة ابليس . على أنه سواء أكانت أصلية ام دخيلة فإن مما لا محل للريب فيه انها كانت مستعملة في اللسان العربي قبل نزول القرآن ، وانها بذاك يجب ان تسلك في عداد مفردات اللغة العربية ؛ ومن جهة أخرى فانها اذا كانت دخيلة من احدى اللغات السامية فليس من الضروري ان لا يكون جذرها واحداً في هذه اللغة وفي اللغة العربية كما هو المتبادر .

وثانياً ان الكلمة قد وردت في القرآن في مناسبات ومعان متنوعة :

فقد اطلقت على اليهود او زعماء اليهود الذين كانوا يوسوسون للمنافقين كاجاء في آية البقرة ١٤ التي نقلناها سابقاً . واطلقت على مناوئي الانبياء (ص) والدعوة الالهيّة من الجن والانس كما جاء في آية الانعام ١١٢ التي نقلناها سابقاً كذلك .

وأطلقت على الذين يأتون بالعظام من الجن من غير طبقة ابليس كما يستلهم من آيات البقرة ١٠٢ وصاد ٣٥-٣٧ التي نقلناها سابقاً ايضاً. وذكر تسخير الجن في خدمة سليمان (ص) في آيات اخرى والاشارة الى انهم كانوا يعملون ما ذكرته آيات صاد عن عمل الشياطين له دليان حاسمان على ان المقصودين بالذكر هم من الجن من غير طبقة ابليس . واطلقت على الجن الذين يسترقون السمع من السماء وينزلون بالكلام على بعض البشر كما جاء في آيات الحجر ١٦-١٨ والصفات ٦-١١ والمالك ٥ والشعراء ٢١٠-٢١٢ و ٢٢١-٢٢٧ والتكوير ١٧-٢٧ التي نقلناها سابقاً كذلك . وآيات سورة الجن التي نقلناها سابقاً ايضاً فريضة حاسمة على ان المقصود منهم هم جن من غير طبقة ابليس وذريته ايضاً . وقد اطلقت للدلالة على ابليس وجنوده وذريته او بكلمة اخرى مرادفة لهم حيث جاءت مفردة وجمعاً وحيث جاءت في جميع اشارات الوسوسة والاعراض وتزيين الفواحش والمنكرات، واثارة العداوة والبغضاء ومناوأة النبي (ص)، وفي الجملة في كل ما يمثل مهمة ابليس الاغوائية، كما انها بدلت بأبليس في سياق واحد كما جاء في آيات الاعراف ١١ - ٢٧ التي حكى قصة آدم وابليس وكما ترى في الامثلة الآتية ؛ مع التنبيه على ان ذكر الكلمة في هذه الدلالة هو الغالب في ماوردت فيه من آيات :

- ١ - ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين . إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون
البقرة ١٦٨-١٦٩
- ٢ - الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء
البقرة ٢٦٨
- ٣ - إنما ذاكم الشيطان يخوف اولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين
آل عمران ١٧٥
- ٤ - إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون
المائدة ٩١
- ٥ - وان الشياطين ليوحون الى اولياءهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون ...
الانعام ١٢١
- ٦ - آيات الاعراف
١١ - ٢٧

- ٧ — ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكل الشيطان لربه كفوراً . الاسراء ٢٧
- ٨ — فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم . إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون . النحل ٩٨ — ١٠٠
- ٩ — يَأْتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ... مريم ٤٤
- ١٠ — إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حُزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (١) ... فاطر ٦
- ١١ — استخوذ عليهم الشيطان أناساً م ذكر الله وأولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون ... المجادلة ١٩

— ٢٠ —

واستلهاماً من كثرة ورود الكلمة واسلوب الآيات التقريري والتنبيدي الذي يلهم ان السامعين لا يجولون معناها ومداهها ، واستناداً الى الحقيقة في كون ما جاء في القرآن من كلمات هي مما كان العرب يفهمونه ويستعملونه تقول :

١ — ان العرب كانوا يعنون بالكلمة معنى ذم وهجاء ، وتنويه بالقوى العتي الباغية .

٢ — انها كان لها عندهم مفهوم عام على الوسوسة والاغراء كما كان لا بليس ، إلا انها استعملت في نطاق اوسع مما ظلت فيه كلمة ابليس ؛ حيث اطلقت على البغاة العتاة الاقوياء من الانس والجن وعلى القادرين على العظام من الجف من غير طبقة الموسوسين ؛ كما استعملت مرادفة لكلمة ابليس وشخصيته ايضاً . ولعل مما يصح ان يقال ان اطلاقها على ابليس او اقامتها مقامه هي بسبيل تشديد ذم ابليس وبيان شدة بغيه وعتوه ، وان الكلمة كانت تستعمل قبل نزول القرآن كصفة ذم لكل باغات متمرده وانها صارت مرادفة لا بليس او صفة له من هذه الناحية .

— ٢١ —

بقيت نقطة جديرة بالبحث في صدد ابليس والشيطان ، بل هي رئيسية بالنسبة

(١) الشيطان في هذه الآيات موصوف بما حكي ابليس عن نفسه وبما قرره الله عنه في آيات قصته . اقرأ آيات الحجر ٣٩ — ٤٢ الاسرار ٦١ — ٦٥ مثلاً .

للعقائد والاديان قبل البعثة ، ونعني مدى ما جاء من تعابير الولاء والعبادة والدعاء
لأبليس والشیطان والاشراك بهما مما تكرر وروده في آيات كثيرة مما نقلناه ومالم
ننقله .

فهل كان العرب قبل البعثة يعتقدون فعلاً بصفة إلهية ما في ابليس والشیطان
او يتخذونها معبودات واولياء على نمط ما فعلوا بالنسبة إلى الملائكة والجن الآخرين؟
إن ظاهر نصوص الآيات يسوغ الاجابة بالايجاب على السؤال من دون ريب .
غير أننا نلاحظ أن تعبيرى ابليس والشیطان يتضمنان معنى المهجاء والذم ، وأن هذا
المعنى كان مفهوماً عند العرب . وهذا يجعلنا نحار في التوفيق بين ظاهر النص وبين
هذا المفهوم الذي يسوغ استبعاد كون العرب قد عبدوها أو اشر كوها مع الله
كعقيدة دينية . فاذا كان يجب اخذ الآيات على ظاهر نصوصها فلا سبيل الى التوفيق
إلا بالقول انهم عبدوها وتولوها - بلفظيها - ترفلاً اليها وتقادياً من اغوائها واضلالها ،
فالانسان مهما يكن عليه من عقيدة فانه لا يعترف بانه على ضلال ولو كان الأمر
كذلك كما لا يخفى .

على أن مما يتبادر ايضاً ويستلهم من روح الآيات بل ونصوصها أن تعابير
العبادة والتولي قد جاءت مجازاً وفي معرض التنديد بالشر كين والكفار ، وتوبيخهم
من جهة ، وتصوير ما كان يقوم به ابليس والشیطان من أدوار الوسوسة والاغراء
لهم ، وما كان هذا الدور يلقيه من نجاح فيهم واستجابة منهم من جهة أخرى .



الفصل الخامس

في عقيدة العرب بالله وتبشيرهم بشيئ نبي فيهم

خطورة هذه العقيدة — جملة من الآيات التي تحكي اعترافهم بالله — مافي الآيات من دلالات وصور — الخطوة التطورية في هذه العقيدة — قدم وضوح فكرة « الله » نوعاً ما عن البعثة في أذهان العرب — قدم لفظ الجلالة واشتقاقه — أثر الكتابيين في هذه الخطوة — سعة نطاق انتشار العقيدة بالله — تمني العرب بعثة نبي فيهم وما فيه من حركة ذهنية جديدة — خطورة الحركة وبواعثها — تناقض موقف العرب من الدعوة النبوية مع هذه الحركة وعوامله: الحسد والاستكبار — الخوف على المركز والمنافع — عصبية التقاليد — صورة النبي في أذهانهم واصطدامها مع حقيقة السيد الرسول (ص) — أثر عقيدة البعث في الموقف — هدف تدين العرب قبل البعثة — استدراك .

— ١ —

من الواضح أن مدى عقيدة الشرك هو اشراك غير الله مع الله في العبادة والاتجاه والرجاء والخوف ، وهذا كان شأن عقيدة الشرك العربية قبل الاسلام التي كانت العقيدة العامة كما اشرنا الى ذلك من قبل ؛ حيث كان مشركوا العرب يعترفون بوجود الله ، ويعتقدون بألوهيته العليا وقدرته العظمى ، سواء في اشراكهم شركاء رئيسيين واعتبارهم إياهم أنداداً له ، أو شركاء وسطاء وشفعاء واعتبارهم وسائل قربي اليه .

ولاعتراف العرب بالله الى جانب شركائهم مادييين وغير مادييين ، ورئيسيين وشفعاء خطورة لاتخفى في تصوير تطور الفكرة الدينية عندهم . وهذه الخطورة تزداد وضوحاً اذا لوحظ ان في القرآن آيات كثيرة جداً في صدد ملاحظة العرب لله واعترافهم بوجوده وألوهيته العليا وقدرته العظمى في صور ومناسبات عديدة ومتنوعة ،

نورد فيما يلي جملة من هذه الآيات :

١ — وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل إن الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعقلون ...
الأنعام ٣٧

٢ — وقالوا لولا أنزل عليه ملك ...
الأنعام ٨

٣ — وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ...
الأنعام ١٠٩

٤ — وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله ...
الأنعام ١٢٤

٥ — وجعلوا لله ثمانية أركان من الحرف والآنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزرعهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون ...
الأنعام ١٣٦

٦ — سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء ...
الأنعام ١٤٨

٧ — وإذا فعلوا فاحشاً قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ...
الاعراف ٢٨

٨ — ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ...
يونس ١٨

٩ — هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين (١) لئن أنجيتننا من هذه لنكونن من الشاكرين ...
يونس ٢٢

١٠ — قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون ...
يونس ٣١

١١ — وما بكم من نعمه فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون . ثم إذا

(١) أي لم يذكروا معهم شركاءهم

كشفت الضر عنكم إذا فريق منهم يرهم يشر كون . . . النحل ٥٣-٥٤

١٢ — ويحملون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون . . . النحل ٥٧

١٣ — وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه (١) فلما نجاكم إلى

البر أعرضتم وكان الإنسان كفوراً . . . الأسراء ٦٧

١٤ — قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل أفلا

تذكرون . قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله قل أفلا

تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون .

سيقولون لله قل فآتني تسحرون . بل آتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون . ما اتخذ الله من

ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض

سبحان الله عما يصفون . . . المؤمنون ٨٤-٩١

١٥ — ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض وسخر الشمس والقمر

ليقولن الله فأنى يؤفكون . الله ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له إن الله

بكل شيء عليم . ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها

ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون . . . العنكبوت ٦١-٦٣

١٦ — فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا

هم يشر كون . . . العنكبوت ٦٥

١٧ — وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيدين إليه ثم إذا أذاقهم منه رحمة

إذا فريق منهم يرهم يشر كون . ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون . أم

أَنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا به يشر كون . . . الروم ٣٣-٣٥

١٨ — وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى

الأمم . . . فاطر ٤٢

٢٠ — وإن كانوا ليقولون . لو أن عندنا ذكراً من الأولين . لكننا عباد

الله المخلصين . . . الصافات ١٦٧-١٦٩

٢١ — ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعهم إلا

(٢) أي نسوا ما كانوا يدعون معه من شركاء .

ليقربونا إلى الله زائناً إن الله يحكم بينهم في ما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار ... الزمر ٣

٢٢ — وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيباً إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا إليه من قبل وجعل له أنداداً ليضل عن سبيله ... الزمر ٨

٢٣ — ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله قل أفرأيت ما تدعون من دون الله إن أرادني بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني الله برحمة هل هن ممسكات رحمته ... الزمر ٣٨

٢٤ — ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم ... الزخرف ٩

٢٦ — ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون ... الزخرف ٨٧
٢٥ — وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم سكتيب شهادتهم ويسألون . وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون ... الزخرف ١٩ - ٢٠

وهذه الآيات على ما يبدو من كثرتها التي تعمدناها لتبليغ الموضوع في الذهن ليست كل الآيات التي تحكي اعتراف العرب بالله . ففي الآيات التي استعرضناها في فصل المشاقة من الباب الثالث جملة أخرى تحكي اعترافهم بالله وكون مشاقهم للنبي (ص) إنما كانت من قبيل انكار نبوته ورسالته واتصالها بالله؛ كذلك في الآيات التي استعرضناها في فصل الملائكة صراحة باعترافهم بالله وألوهيته العظمى وكون الملائكة بناته سبحانه والمختصين بخدمته وتنفيذ أوامره في كونه ؛ هذا عدا ما في القرآن من آيات تمت إلى هذا لم ننقأها اكتفاء بما أوردناه هنا وفي الفصول السابقة.

— ٣ —

والذي يمكن الاستدلال عليه من هذه الآيات وما في بابها هو :
اولاً إن اهل بيعة النبي (ص) او فريقاً منهم كانوا يترفون بوجود الله كآله أعظم ، خالق السماوات والأرض وما فيها ، وانه مدبر الكون وربّه ، بما في ذلك الملائكة والجنات ، وانه بيده ملكوت كل شيء ، وانه هو الذي يسيطر على قوى

الطبيعة ويصر فيها من شمس و قمر و كواكب و بحار و رياح و يسخرها الصالح الخلوقات ،
وانه هو الذي يحيي ويميت ويمنع ويرزق الناس .

ثانياً انهم او ان فريقاً منهم كانوا يعتبرون الله الملجأ الاعلى في عظامم الاءور
وجسيم الاءخطار والاءهوال ، وانه لا يكشف الضر ولا يدفع الشر ولا يعطي الخير
غيره . وكانوا حينما يواجهون الاءخطار والاءهوال ، ويصابون بالبلاء والكوارث
يجأرون اليه ، ويدعونه وحده . على اعتبار انه هو القادر على انقاذهم ، ودفع الشر
والكوارث والاءخطار عنهم لاشركاؤهم ولا آلهتهم ولا شفعاؤهم .

ثالثاً انهم او إن فريقاً منهم كانوا يعتقدون ان الله هو الذي يرسل الاءنبياء
والنذر ويؤيدهم بآياته وينزل عليهم ملائكته ، ويوحى اليهم بكتبه التي تحتوي تعليماته
وأوامره وحلاله وحرامه .

رابعاً انهم او إن فريقاً منهم كانوا يعتقدون ان ما هم عليه من عقائد وتقاليد
وطقوس وتحليل وتحريم إنما هو متصل بأوامر الله ومستمد من الهامه ووحيه ، وانه
راض عنهم فيها وعن ما اتخذوه من شركاء وشفعاء ويقولون انه لو لم يكن راضياً
عن ذلك لما كانوا فعلوه .

ويتبادر لنا ان ماجاء في الفقرة الرابعة كان كالحلقة المتوسطة بين تفكير ديني
قديم وتفكير ديني جديد ، وانه يمكن أن يكون المفسر لاعترافيهم بالله مع اتخاذهم
شركاء وشفعاء واشراكهم معه بالعبادة والدعاء والاتجاه . فالمفروض أن العرب في
اطوارهم الاولى كانوا وثنيين يعبدون المادة والقوى الطبيعية ، وما انبثق في اذهانهم
من عقيدة وجود الاءرواح الخفية الخيرة والشريرة ، وانهم لم يكونوا قد تصوروا
وجود الاءله الاءعظم بالصفات الواجبة له او ما يقرب منها ؛ ثم اخذوا يسمعون
ذكره وصفاته ، واخذت معانيه تدخل في اذهانهم شيئاً فشيئاً حتى دخلوا في طورهم
الاءخير الذي كانوا عليه عند نزول القرآن ، وهو التسليم بوجود إله أعظم له
ملك السموات والاءرض ، ويده تدبير الاءكوان ، وتسخير القوى الطبيعية ، وهو
الملجأ الاعلى للناس في كل ما يمكن أن يصيبهم من بلاء والقادر وحده على دفعه عنهم ،
والمصدر الاءكبر لكل ما يرجونه من خير ؛ غير انهم لم يكونوا بعد قد وصلوا الى

اساغة فهم إله واحد غير مادي وغير مرئي فهماً تصويرياً مجرداً عن الرموز والشفعاء والشركاء والوسطاء اساغة تامة ، فكانوا مع اعترافهم بالله على النحو الذي جاء في الفقرات الثلاث الاولى لم يروا لهم غنى عن معبوداتهم الأولى التي كانوا بها وبرموزها أكثر اتصالاً ومشاهدة في العبادة والاتجاه وطلب العون، والاستشفاع والاستعداد على قوى الشر والأذى والمصائب والأخطار ؛ وكانوا يعتقدون أنهم على حق في ذلك لأنهم كانوا يذهبون الى ان الله المتصف بصفات القدرة والعظمة والجبروت والخلق والبسط والقبض والاعطاء والمنع وتصريف مخلوقاته فيما يشاء وكيفما يشاء ما كان يقيمهم في الاستمرار في العبادة والاتجاه وطلب العون والاستشفاع بمعبوداتهم المادية والروحية او الطبيعية لو لم يكن راضياً عن ذلك مرددين في هذا الذهاب في الحقيقة ونفس الأمر صدى ما كان راسخاً في نفوسهم من عقائد موروثه ، وعدم استساغة استغنائهم عن معبودات اورموزمادية مشاهدة .

على ان مما يحسن التنبيه اليه أن العرب في هذا لم يكونوا بدعاً ولم تكن الصورة خاصة بهم بل لم تكن خاصة ببيئتهم وعصرهم ؛ فأصل الصورة ومداها غير منطقي المشول للعين في مختلف الأدوار التي جاءت بعد ذلك وفي مختلف الديئات والأديان أيضاً .

— ٤ —

وهكذا نرى من خلال هذه الصورة خطوة تطويرية تدل على أنهم قد ارتقوا في تفكيرهم الديني من عبادة المعبودات المادية والروحية والطبيعية وحدها الى فهم معنى الله وتصوره والاعتراف به ؛ غير ان هذه الخطوة لم تكن تامة لانهم لم يكونوا قد وصلوا بعد الى اساغة الاكتفاء بالله وحده ايماناً تصويرياً وغيبياً وتجريدياً كما اشرنا انفاً فكانوا كما عبرت عنهم آية يوسف : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ... »

١٠٦

وفي هذا التقرير المستلهم من نصوص الآيات نقض آخر لقول من قال ان العرب ظلوا في تفكيرهم الديني في نطاق المادية والحجرية الغليظة الجافية كما هو واضح .

اما الزمن الذي وضحت فيه فكرة الله في أذهانهم فليس من سبيل الى تحديد مبدئه بالاستناد الى القرآن . ولكننا نرجح انه قبل البعثة بأمد غير قصير حيث أخذت اتصالاتهم بالعالم ورحلاتهم اليه تكثر ، وحيث اخذت معارفهم ومقتبساتهم تنحوا وتوسع . وفي بعض الآيات دلالات على بعد عهد ذلك نوعاً ما عن حقبة البعثة ؛ حيث تحكى قولهم انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون ، وتواصيهم بعدم اتباع النبي (ص) الذي يحاول ان يصدم عما كان عليه آباؤهم كما ترى في هذه الأمثلة :

١ - سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ...

الأنعام ١٤٨

٢ - وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ...

النحل ٣٥

٣ - وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم ...

سبا ٤٣

٤ - وانطلق الملائمة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا شيء يراى . ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا إختلاق . أُنزل عليه الذكر من بيننا ...

صاد ٦ - ٨

٥ - بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ...

الزخرف ٢٢

ويتبع عدم حداثة وضوح فكرة الله في اذهان العرب ، ورجوع ذلك الى مدة غير قصيرة من قبل البعثة عدم حداثة لفظ الجلالة في اللسان العربي بطبيعة الحال . ولقد قال المفردون ان اللفظ مضعف او معدل من الآلة ، وان هذه الكلمة مشتقة من آله بمعنى عبد او وله بمعنى حار او لاه بمعنى سكن الى الشيء كما قالوا ان الالة مؤنثه . ومع ان الاشتقاقات الاولى لا تخلو من وجهة فان القول الثاني اكثر

وجاعة في ما هو المتبادر ؛ حيث نرى من السائغ كثيراً ان يكون العرب قد عدلوا من « الالة » لفظ الجلالة وجعلوه مذكراً لها حينما انبثق في اذهانهم معنى وجود الله كآله أعظم . وهذا بقطع النظر عن احتمال صلة تسمية الالة بالمعبود البابلي القديم « الاتو » على ما ذكرناه في مناسبة سابقة ، وما يمكن ان يدل عليه هذه التسمية او الصلة من كون الالة هي لفظ عربي قديم الدلالة على المعبود. ولقد قدم ذكر الالة في القرآن على العزى ومناة كما ان الروايات تقدمها في الذكر وخاصة في الحلف ؛ ولعل في هذا ما يمكن ان يلهم ان الالة كانت صاحبة الاعتبار الاول او المعبودة الكبرى عند العرب ان لم يكن في عهد النبي (ص) ففي قبله بمدة ما . واذا صح هذا ففيه توجيه لرجحان الصلة الاشتقاقية او التعديلية بين « الالة » ولفظ الجلالة .

على أننا نريد أن نستدرك شيئاً في صدد وضوح فكرة الله في أذهان العرب الذين كانوا يعترفون به . ففي سورة الاسراء وردت هذه الآية :

« او تأتي بالله والملائكة قبيلاً ... »

٩٢

وفي سورة الفرقان وردت هذه الآية :

« وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا ... ٢١ »

فهذه الآيات وإن كانت تحكى عنهم تعجيزاً وتحدياً فانها لتلهم أنهم كانوا يخيلون الله شيئاً يمكن ان يروه مثلاً أمامهم . ومع ذلك فاننا ننبه على ان العرب لم يكونوا في هذا بدعاً ، ولم تكن الفكرة خاصة بهم فقد كانت شاملة غيرهم ايضاً ؛ وفي علم الكلام الاسلامي بحوث متصلة بإمكانية رؤية الله مثلاً للعيان الانساني في الدنيا او الآخرة كما لا يخفى ، وهذا مما يوجد عند أهل الأديان السماوية ايضاً .



والذي يتبادر لنا ان للكتابين اثرأ كبيراً او الاثر الأكبر في تلك الخطوة التطورية التي نهنا عايناه في انبثاق فكرة الله في اذهان العرب بوضوح ما ، فقد كانت النصرانية سائدة في اكثر الاقطار التي كانت العرب يصلون اليها في اسفارهم ورحلاتهم ، وكان يدين بها كثير من العرب في اطراف الجزيرة كما كان يدين بها

عرب في قلب الجزيرة ، وقد كانت الجوالي اليهودية في الحجاز قوية بارزة لها اتصالات بالعرب ؛ وطبيعي جداً ان يكون بين اهل الكتاب والعرب تفاعل أدى بالعرب الى هذا الطور الجديد في التفكير الديني ، فآخذوا عنهم فكرة الآلهة الاعظم او وضعت هذه الفكرة التي قد تكون طبيعية الاثبات في الذهن البشري مع شيء من الغموض ، ولكنها لم تستطع ان تغلب على ما كان راسخاً فيهم من عقائد موروثه فسلموا من جهة بالله واعترفوا به ، واطفأوا من جهة بعبوداتهم وعقائدهم وتقاليدهم ثم استمر التطور حسب تفاوت المدارك والبيئات الى ان اخذ يظهر فيهم من يسبح فيهم الله والتوجه اليه وعبادته وحده فيها غيبياً مجرداً ، ويرى ما في عبادة المعبودات المادية والروحية ورموزها مع الله من سخف فيأنف من الاستمرار عليها ، وينبذها وهم طبقة الخنفاء والصائبون والباحثون عن ملة ابراهيم الخفية الذي سيأتي الكلام عنهم بعد . وفي الآيات القرآنية الكثيرة التي وردت عن اهل الكتاب او في صدد محاجة العرب فيهم شواهد على ما نقوله . وقد نقلنا اكثرها في فصول الباب الاول ومنها ما سوف نورد بعد ؛ كما اننا سنعود الى هذا الموضوع في فصل اليهودية والنصرانية واثرها في العقائد العربية ايضا .



هذا ؛ ونحب ان نلفت النظر الى كثرة الآيات التي تقرر او تدل او تلهم اعتراف العرب بالله كآله أعظم واسلوها ومضمونها لنقول ان فكرة وجود الله والاعتقاد به على هذا الوجه كانت واسعة النطاق في عهد النبي (ص) بحيث يسوغ ان يقال انها كانت تشتمل اهل المدن وسكان البادية بوجه الأجمال ، وعقيدة الشرك التي هي عقيدة العرب عامة دليل على ذلك . فالشراك غير الله مع الله سواء كان اثر اكاراً رئيسياً او ثانوياً ، يطوي فيه ذلك الاعتراف كما هو المتبادر . وهذا كان ينتظم اهل عصر النبي (ص) من العرب عامة باستثناء الاقايمة الكتابية منهم ، سواء منهم الحضرة والبدو . والآيات القرآنية في الأعم الأغلب حتى التي فيها حملات على المعبودات المادية والطبيعية والروحية انما كانت في صدد إثراك العرب اياها مع الله في العبادة والاتجاه والتنديد بسخف ذلك وتناقضه مع فكرة الاعتقاد بالله على ما يتضح عند امعان النظر فيها .

ومن الممكن ان يشار كظهور من مظاهر الاتجاه العربي العام في هذا الى اشتراك العرب حضرم وبدرهم على اختلاف منازلهم في الجزيرة واطرافها في مناسك الحج وشهود موسمهم بقطع النظر عن اختلاف الافكار والطبقات والاصنام والآلهة على ما ذكرناه في فصل الحج ، وقدومهم في موسم معين لاداء هذه المناسك والطواف حول بيت الله العتيق في ظل هدنة مقدسة عامة .

ومن المفيد ان نشير الى ان العرب قد اعتادوا فيما اعتادوه من مظاهر اعترافهم بالله استعمال كلمة « الله » في آيمانهم ، وقد مر في الآيات التي نقلناها شيء من ذلك كما انهم اعتادوا ان يستعملوا كلمة « اللهم » في دعائهم كما جاء في آية سورة الأنفال ٣٤ : « واذقوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء .. » وقد ذكرت الروايات انهم كانوا يستعملونها في عقودهم وكتاباتهم ، وان تسمية عبد الله كانت كثيرة الشيوع ؛ ففي كل هـذا قرآن مؤيدة لسعة شمول الفكرة كما هو واضح .

- ٩ -

وفي بعض الآيات التي استعرضناها قبل قليل ما يمكن ان يرى فيه حركة ذهنية جديدة في الطور الديني الجديد الذي دخل فيه العرب ؛ حيث حكمت آية سورة فاطر (٤٢) ما كان يصدر من العرب قبل البعثة من آيمان مغلفة على انهم إذا جاءهم نذير من قبل الله ليسكونن اهدى من احدى الامم ؛ وحيث حكمت آيات سورة الصافات (١٦٥ - ١٦٩) قولهم قبل البعثة ايضاً انهم لو اتاهم كتاب كما جاء غيرهم من الامم السابقة لاتبعوه وكانوا عباداً مخلصين لله .

وليس من محل للشك في ان القائلين من العرب قد قصدوا باحدى الامم اليهود والنصارى لانهم هم الذين كان عندهم كتب من الله ، وهم الذين كانوا يعتبرون انفسهم ويعتبرهم غيرهم انهم مؤمنون بما جاء به رسل الله وانذروه عن الله . وقد اشير الى هذا المعنى بشيء من الصراحة في آيات من سورة الأنعام :

« وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون . ان تقولوا إنما انزل

الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كننا عن دراستهم لغافلين (١) . أو تقولوا لو أننا
انزل علينا الكتاب لكننا أهدى منهم فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة فمن
اظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب
بما كانوا يصدفون ... ١٥٥-١٥٧

ولهذه الحركة الجديدة دلالة خطيرة ولا ريب على استمرار التطور في تفكير العرب
الديني واتجاههم نحو الله ، وعلى ما كان عندهم من معلومات والملم بأحوال النصارى
واليهود واثر النصرانية واليهودية في هذا التطور .



ويمكن تفسيرها أولاً بأن فريقاً من الذين كانوا يعترفون بوجود الله ، ويعتقدون
أنه الملجأ الأعلى والآلة الأعظم ، أخذوا يرون أنفسهم في عماية عن الطريق المستقيم البين
من الوجهة الدينية ، وأنهم يخطون خبط عشواء في اتخاذ الشركاء والأولياء والشهداء
وعبادتهم وأشراكهم مع الله في الدعاء والخضوع والاتجاه ، فصاروا يتمتعون أن
يبعث فيهم نبي بالبيان الواضح والصراط القويم حتى يتبعوه ويهتدوا به . وثانياً بأن
العرب كانوا يسمعون أخبار الكتب السماوية التي بين يدي اليهود والنصارى وأخبار
الأنبياء الذين أنزل الله كتبه عليهم وما في هذه الكتب من شرائع وبينات جعلت
اتباعها يرون أنفسهم أنهم على هدى من الله وعلم بصفاته وواجباتهم نحوه وبما أحله
وبما حرمه . الخ الخ ، وكانوا يسمعون من اليهود من الزهو والتبجح والاستعلاء
بسبب كون الأنبياء والرسل منهم ، وكونهم الشعب الذي اختاره الله لرسالاته
وكتبه ، فأثار هذا غير ذلك الفريق العربي وإثابته ، وجعله وقد آمن بوجود الله
الذي يؤمن به اليهود صراحة والنصارى مؤولاً والذي هو الذي يرسل الأنبياء إلى
الأمم بالكتب والبينات ، يتمني ويتطلع إلى نبي يبعثه الله في العرب ليهديهم في أمور
دينهم ودنياهم ، ويكون لهم من الاعتزاز والفخر في نوه عربية ، وكتاب سماوي

(١) أي أنزلنا هذا الكتاب المبارك لاتباعه ولئلا تقولوا أن كتب الله إنما جاءت
لطائفتين من قبلنا ولسانها ولم نطلع عالمها وأنه لو أنزل علينا كتاب مثلهم بأساننا
لكننا أهدى منهم .

عربي ما كان لليهود والنصارى الذين يزهون عليهم فلا يظنون دونهم مقاماً ونظراً وهداية . وقد احتوت آيات كثيرة حكاية ما كان يبدو من اليهود والنصارى وخاصة اليهود من زهو واستعلاء وتجح ودعوى عريضة ، نقلنا أكثرها في فصول سابقة (١) . ونرجح أن مثل ذلك بل وأكثر منه كان يصدر عنهم قبل البعثة وخاصة بسبيل تقرير ميزتهم على الناس ، ومركزهم المادى والادبي في الحجاز ، فيثير في نفوس العرب ما يثير من غضاظة وغيرة ورغبة . وثالثاً بأن هذا الفريق العربي الذي كان يتمنى بعثة نبي وينذر باتباعه والاهتداء بهديه كان يرى خلافاً ونزاعاً وتنافراً وتناظراً بل وقتالاً وكيداً بسبب الامور الدينية بين اليهود والنصارى ؛ كل ملة في داخلها اولاً ، والمملتان كل منهما ازاء الاخرى ثانياً ، وأن هذا كان موضوع احاديثه واستغرابه وهدف انتقاده وسخريته ، فكان يقول ما حكته آية فاطر . ولعل منهم من كان يريد أن يتنصر أو يتهود رغبة في أن يكون صاحب كتاب ورسول كما فعل بعض العرب ثم يتوقف ويتردد بسبب ما يسمعه أو يراه من ذلك الخلاف والنزاع . ولقد أشار القرآن إلى هذه الاختلافات الدينية ، في آيات كثيرة مكية ومدنية منها ما نقلناه في فصول سابقة (٢) ، ومنها ما ننقل بعضه في ما يلي :

- ١ — وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ... البقرة ١١٣
- ٢ — وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم ... البقرة ٢١٣
- ٣ — إن الدين عند الله الاسلام . وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ... آل عمران ١٩

(١) اقرأ بحث اليهود في الفصل الثالث من الباب الاول وقرأ آيات البقرة ٧٦ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ١١١ ، ١٣٥ والنساء ٤٦ - ٥٠ والمائدة ١٩ مثلاً .

(٢) اقرأ فصل الجاليات الاجنبية في الباب الاول وقرأ آيات البقرة ٢٥٣ ومريم ٣٥ - ٣٧ والنحل ٧٦ - ٧٨ وفصلت ٤٥ والجاثية ١٦ - ١٧ مثلاً .

٤ — ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً مما ذكروا به .

فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة ... المائدة ١٤

واسلوب الآيات ماقلناه هنا وتقلناه سابقاً وفحواها وما فيها من دفاع عن اصل الدين وصحة الكتب السماوية وقديسيتها وصفائها ، ومن عزو الاختلافات والعداوة والبغضاء الى الانحراف والبغي والانهواء يحمل على الترجيح بل على اليقين بان العرب في بيئة النبي (ص) وعصره قبل البعثة وخاصة في مكة ويثرب كانوا على اطلاع غير قليل على احوال اليهود والنصارى وخلافاتهم ومذاهبهم ومشاققتهم ومجادلاتهم ومقاتلاتهم بسبب الامور الدينية والخلافات المذهبية ، وان هذا مما كان يشير في العرب الحيرة والسخرية ويجعل لهم مجالاً للاحتجاج والانتقاد ، ويجعلهم على تمني ماعنوه والقول بأنهم سيكونون اهدى منهم إذا جاءهم نذير وأنزل عليهم كتاب .

— ١١ —

ورابعاً بان يكون فريق من العرب سمع من بعض الاعراب والرهبان بشرى اقتراب بعثة نبي عربي وبصفات هذا النبي ، فكان مرتباً مؤكداً انه اذا جاء ليكون العرب به اهدى من الاعم الاخرى ولا ينقسمون كما انقسمت اجزائاً وشيعاً متنازعة متباغضة متشادة .

وفي القرآن بعض الملهمات المؤيدة لذلك . ففي سورة الاعراف وردت هذه الفقرة :
« الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل ... »

ولا يمكن ان يكون محل الريب ان تحتوي آية قرآنية هذا وهي تتلى جهره يسمعها اليهود والنصارى بل وتوجهه اليهم بنوع خاص مالم يكن هؤلاء يجدون في كتبهم الدينية صفات هذا النبي الاعمي باسلوب ما ويثربون بقرب ظهوره . ومن المحتمل جداً ان لم تقل من المحقق ان علم هذا لم يفت العرب او فريقاً منهم في بيئة النبي (ص) . وفي سورة الصف هذه الآية :

« واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقاً لما بين

يأتي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد ... ٦
والآية مدنية ؛ وبالإضافة الى انها احتوت تقريراً إيمانياً عن حادث هو عند
المسلم صادق كل الصديق في حكايتها خطاب عيسى (ص) لبني اسرائيل ، فانه ليس من
محل الريب ايضاً ان تحتوي آية قرآنية هذا وهي تتلى جهرت ويجمعها اليهود والنصارى
مالم تكن بشاراة عيسى (ص) هذه مما يؤيدها النصارى على الاقل ويدكرونها ، ومن
المحتمل جداً ان لم نقل من المحدثي ان هذا لم يفت العرب او فريقاً منهم في بيئة
النبي (ص) .

وفي سورة البقرة هذه الآية :

« ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على
الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ... ٨٩
وقد قال المفسرون في سياق تفسيرها استناداً الى الروايات ان اليهود كانوا
يخبرون العرب بقرب بعثة نبي منهم ، ويقولون لهم انه سيكون من حزبهم وانهم
يتضامون معه ضدهم زهواً وتبجحاً . وروح الآية ومضمونها وخاصة جملة « فلما
جاءهم ماعرفوا » تجعل هذا التفسير وجيهاً كل الوجهة .

وفي سورة البقرة ايضاً هذه الآية في سياق سلسلة آيات عن ابراهيم واسماعيل
(ص) ورفقهما قواعد البيت المحرم وتهميته للعا كفين والطائفتين ولار كع السجود :
« ربنا وابث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة
ويزكيهم إنك انت العزيز الحكيم ... ١٢٩

وروح آيات السلسلة ومضمونها يدلان على ان ضمير الغائب في الآية هو عائذ
للعرب ذرية ابراهيم واسماعيل (ص) . ومع ان الآية تحتوي تقريراً إيمانياً هو عند
المسلم صادق كل الصديق في حكايتها دعاء ابراهيم واسماعيل (ص) فاننا لانستبعد ان
لم نقل اننا نرجح استناداً الى ما قررناه في مناسبة سابقة من قوة احتمال ند اول قصص
ابراهيم (ص) التي لم تذكر في التوراة بين العرب قبل البعثة واعتمادهم بصلتهم الابوية
والدينية به ان تكون دعوة ابراهيم واسماعيل (ص) مما كان يتناقله العرب قبل البعثة
ويستندون اليه في ارتقايمهم بعثة نبي منهم فيهم وتمنيهم قرب هذه البعثة .

وقد يكون من الطبيعي بعد هذا ان يرد سؤال عن العوامل التي دفعت العرب الذين كانت هذه افكارهم وامنياتهم ، وهذا مبالغ في زرارهم الديني الجديد الى ذلك الموقف العجيب الذي وقفوه من النبي (ص) في المرحلة الأولى من تاريخ دعوته ، وخاصة في عهد مكة ، والمتناقض كل التناقض مع تلك الافكار والامنية والتطور. وننبه اولاً على أمر مهم وهو ان موقف جمهرة العرب من الدعوة النبوية وخاصة في العهد المبكي وفي مكة قد كان يتأثر زعماء مكة وكبرائها ونبائها وسادتها واغنيائها كما تقرره الآيات القرآنية العديدة التي نقلنا بعضها في فصل نظام الحكم والطبقات من الباب الثاني (١) من جهة وأن أولئك الزعماء والكبراء والسادة الذين حملوا لواء الجدل والحجاج والمعارضة والصد عن الدعوة النبوية هم في الأغلب الذين حكمت آيات القرآن اقوالهم التي كانت تبدر منهم قبل البعثة مثل آيات فاطر ٤٢ والصفات ١٦٥ - ١٦٩ .

وبعد هذا التنبيه نقول جواباً على السؤال ان في القرآن آيات كثيرة يمكن الاستدلال بها على انه كان هناك عوامل عديدة هي التي غلبت زعماء مكة وكبرائها على امرهم وواقعهم في هذا التناقض العجيب .

منها الحسد والاستكبار والترفع عن اتباع النبي (ص) بالذات ، واستخفافهم لشأنه ، وغيظهم من اختصاصه بالرسالة الالهية من دونهم وهم يرون انفسهم اعظم مركزاً وأضخم ثروة واعرض جاهاً وابعد نفوذاً واسمع كلمة منه كما جاء في آيات عديدة ننقل منها ما يلي :

- ١ - واقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفوراً . استكباراً في الارض ومكر السيء ولا يحق المكر السيء إلا بأهله ... فاطر ٤٢ - ٤٣
- ٢ - ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وإنا به كافرون . وقالوا لولا نزل هذا

(١) آيات سبأ ٣١ - ٣٣ والبقرة ١٦٦ وإبراهيم ٢١ والاحزاب ٦٧ مثلاً

القرآن على رجل من القريتين عظيم . أم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون ...
الزخرف ٣٠ - ٣٤

٣ - أُنزل عليه الذكر من بيننا ...
صاد ٨
ومنها الحشية من فقد ما كان لهم ولمسكة من امتيازات على العرب ، وما كان يعود عليهم من منافع عظيمة من هذه الامتيازات التي كانت لهم بسبب وجود الكعبة ومناسك الحج في مكة ، وبسبب أمن منطقة البيت المحرم كما جاء ذلك حكاية صريحة عنهم في إحدى آيات سورة القصص :

«وقلوا إن تتبع الهادي مِمَّا تُخَفِّفُ مِنْ أَرْضِنَا ...» القصص ٥٧
حيث تفيد ان زعماء مكة تصوروا ان متابعة النبي (ص) ستؤدي الى الغناء كل ما كان لهم ولبلدهم من الامتيازات ، وكل ما كانوا عليه من تقاليد ، ورأوا في ذلك فقد اسباب معاشهم ومظاهر عزتهم وحرمتهم ، وتعريضهم للخطر وجمعهم ما كلة سائفة للآكسين ، ونهباً سهلاً للناهبين . ولعل هذا من اهم ما استغلوه في تخويف سواد مكة من متابعة النبي (ص) لانه يمت الى وسائل حياتهم مادية كانت او أدبية .

ومنها عصبية التقاليد التي كانت شديدة الرسوخ فيهم ولم يكن من السهل التغلب عليها ، والتي تتضاد معها النظريات وقوة المنطق ، وتعمى فيها البصائر . وقد شرحنا هذه العصبية وآثارها استلهاماً من آيات أوردناها في الفصل الثاني فلا نرى ضرورة للأعادة هنا .

- ١٤ -

ومنها الصورة التي تصوروها « للنبي » ومظهر « النبوة » والتي تصور ناحية من تفكير العرب في عصر النبي (ص) ويبدئه ؛ ثم مارأوه من تناقض لها في شخص النبي (ص) ومظهره وقدرته . فقد تصوروا أن النبوة تخرج « النبي » من الطبيعة البشرية إلى ما فوقها ، ويصبح قادراً على خرق نواميس الكون والسنن الاعتيادية . وقد كان لما عرفوه من قصص الامم والانبياء (ص) اثر مافي هذه الصورة ولاريب ،

حيث لا بد من أنهم قد عرفوا من هذه القصص التي لم تكن مجهولة في الاوساط العربية قبل البعثة على ما قررناه ودللنا عليه في مناسبة سابقة أن الله قد كلم موسى (ص) تكليماً ، وأنه ترأى له في شجرة الطور ، وأنه تجلى على الجبل وأنزل عليه الألواح مكتوبة من السماء وقد شاهدها بنو اسرائيل ولمسوها ، وأن عصاه كانت تتحول إلى ثعبان هائل يلقف كل شيء ، وأنه جلب على مصر من آيات البلاء ما فيه الفزع الاكبر من الطوفان إلى الجراد إلى القمل إلى الضفادع إلى الدم ، وأنه ضرب بعصاه البحر فانفلق عن طريق يابسة مشى فيها بنو اسرائيل ونجوا من فرعون وجنوده ، وأنه ضرب الحجر بعصاه فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا على عدد اسباط بني اسرائيل وأن الله ظلمهم بالغمام ، وأنزل عليهم المن والسلوى ، وأنه أمات فريقاً منهم بالصعقة تأديباً ثم احياهم ؛ ولا بد من أنهم قد عرفوا من هذه القصص أن يحيى (ص) ومن قبله اسحق (ص) قد ولدا من اب طاعن ولم عاقر بمعجزة ربانية ، وأن عيسى (ص) قد ولد بدون اب وبمعجزة خارقة جعلت المسيحيين يعتقدون بينوته لله ، وأنه تكلم في المهد بكلام الانبياء ، وأنه ابرأ الاكه والارص واحيا الموتي ، ونفخ في الطين فصار طيراً ، وأن الله قد أنزل عليه مائدة من السماء شاهدها الحواريون واكلوا منها ؛ ولا بد من أنهم قد عرفوا أن الله قد سخر الجبال والظير لداود (ص) والريح والجان لسليمان (ص) ؛ ولا بد من أنهم قد عرفوا بمعجزة طوفان نوح (ص) وفلكه ، وبقصه الملائكة الذين نزلوا على ابراهيم (ص) ثم على لوط (ص) وكلموهم ، وخسفوا بلاد قوم لوط بسبب ما ارتكبوه من الآثام ؛ ولا بد من أنهم كانوا يعرفون من القصص العربية المتداولة بينهم عن غير طريق اهل الكتاب ما كان امر رسالة هود وصالح وشعيب (ص) وما كان من معجزة خروج ناقة صالح (ص) من الصخرة وتدمير قومه ، وما كان من الريح الصرصر الذي هلك به عاد ويوم الظلة الذي هلك به قوم شعيب إلى آخر هذه القصص النبوية الخارقة ، فتصوروا «النبي» تلك الصورة التي ساعد على قيامها في أذهانهم ماسمعه وعرفوه عن الانبياء السابقين (ص) ، ثم رأوا سيدنا محمداً (ص) يخبر أن الله قد اوحى اليه بالنبوة وارسله هداية الناس إلى الهدى ودين الحق ، ويتلو عليهم آيات الكتاب التي يخبر أن الله ينزلها عليه

بواسطة ملائكته، بينما هو منهم وبشر مثلهم، يأكل كما يأكلون، ويشرب كما يشربون، ويمشي في الاسواق كما يمشون، ويعتريه ما يعتريهم من أعراض، ويحتاج إلى ما يحتاجون إليه من شؤون، ويتمتع بما يتمتعون به من متع؛ ولم يروا فيه صفة خاصة ولا علامة بيّنة ولا قوة خارقة، ولم يروا الملائكة التي تنزل عليه، فاند هشوا من هذا وطالبوه بالآيات والمعجزات كما كان الانبياء الاولون يأتون بها، واقترحوا عليه إنزال الملائكة من السماء لتأيده، وتنزيل كتاب مكتوب من السماء يلحسونه ويقرأونه، وتقجير الانهار واطهار كنوز الارض واحياء آبائهم الاولين الى اخر تلك المقترحات التي حكها الآيات القرآنية والتي اوردنا كثيراً منها في فصول المشاقة وابحاث السحر والسحرة والكهانة والكهان والشعر والشعراء والملائكة والجن؛ فكان جوابه بلسان القرآن سلباً مكثفياً بالاشارة الى القرآن الذي يوحي اليه به كما ترى في الآيات التالية:

١ — قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك إن أتبع إلا ما يوحى الي قل هل يستوي الاعمى والبصير أفلا تتفكرون ٥٥٠
الانعام ٥٠

٢ — وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله ...
الانعام ١٠٩

٣ — قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إني أنا إلا نذير ولقوم يؤمنون ...
الاعراف ١٨٨

٤ — وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا أتت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى الي إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ...
يونس ١٥

٥ — ويقول الذين كفروا لولا انزل عايه آية من ربه انما انت منذر ولكل قوم هاد ...
الرعد ٧

٦ — وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً . او تكون لك

جنة من نخيل وعنب فمفجر الانهار خلالها تفجيراً . أو تسقط السماء كما زعمت
 علينا كسفاً أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً . أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في
 السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا
 بشراً رسولاً ...
 الاسراء ٩٠ - ٩٣

٧ - وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما
 أنا نذير مبين . أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة
 وذكرى لقوم يؤمنون ...
 العنكبوت ٥٠ - ٥١

غير ان هذه الاجوبة والردود القرآنية التي تتجلى فيها الصميمية والصدق لم
 تكن لتقنعهم وتصرفهم عن الصورة التي تصوروها « للنبي » وتغنيهم
 عن المطالبة بالآيات والخوارق ؛ ثم اشتدت المشاقة واختلطت فيها عواطف الحقد
 والحسد والغنيط فاعتمهم عن رؤية الحق الواضح ، والسناء الالامع ، والعقل الراجح
 والصدق والصميمية والاخلاص في القول والعمل والدعوة الى الله ومكارم الاخلاق ،
 وجعلتهم يعللون دعوى النبي (ص) بما كان قائماً في اذهانهم من معارف وعقائد ،
 ويقولون انه شاعر حيناً وكاهن حيناً وساحر حيناً ومسحور حيناً ومجنون حيناً ،
 وان الشيطان هو الذي يلقنه مايقوله حيناً ، وان بعض الناس يملونه حيناً ، وان
 ما يقوله هو اساطير الاولين حيناً على ما ذكرته الآيات التي اوردنا شيئاً كثيراً منها ،
 ولم يتبدل موقفهم الا بعد ان اشتد امره سياسياً وحربياً ، وهلك اكثر الزعماء
 والمنزتين والمجادلين اللجوجين والخصوم العنيدين المستكبرين والمغيظين .

- ١٥ -

ومنها عقيدة البعث بعد الموت التي كانت ركناً من اركان الدعوة النبوية ؛
 ولعلها كانت من اشد العقبات في سبيل هذه الدعوة في العهد المكي ، كما كانت
 اكثر مواضع القرآن المكي تكراراً وحفاوة ؛ وقد حكى الآيات الانكار
 والتحدي والأعراض والسخرية التي كان العرب يقابلون بها قرارات القرآن وانذاره
 وتبشيره عن اليوم الآخر وبعث الناس بعد موتهم لمحاسبتهم عما فعلوه في حياتهم
 الدنيا وتوفية كل نفس ما عملت من خير وشر ، ومجازاة المحسنين المؤمنين بالجنة

والمغفرة والرضوان ، والمسيئين الكافرين بالنار والحزني والخسرات كما ترى في
الأمثلة التالية :

١ — وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ... الانعام ٢٩

٢ — ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا

إلا سحر مبين ... هود ٧

٣ — وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ... النحل ٣٨

٤ — وقالوا إذا كنا عظاماً ورثاً فأنا لمبعوثون خلقاً جديداً . قل كونوا

حجارة أو حديداً . أو خلقاً مما يكبر في صدوركم فسيقولون من يعيدنا قل الذي

فطركم أول مرة فسيفنضون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى أن يكون

قريباً ... الاسراء ٤٩-٥١

٥ — قالوا أإذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أئنا لمبعوثون . لقد وعدنا نحن وآبائنا

هذا من قبل إن هذا إلا أساطير الأولين ... المؤمنون ٨٢-٨٣

٦ — وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل يدعكم إذا مرزقتم كل ممزق

أنكم أنفي خلق جديد . أفترى على الله كذباً أم به جنة بل الذين لا يؤمنون

بالآخرة في العذاب والضلال البعيد ... سبأ ٧-٨

٧ — وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم علم الغيب

لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر

إلا في كتاب مبين . ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة ورزق

كريم . والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك لهم عذاب من رجز اليم ...

سبأ ٣-٥

٨ — وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما لهم

بذلك من علم إن هم إلا يظنون . وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم إلا أن

قالوا ائتوا بآبائنا إن كنتم صادقين ... الحاقة ٢٤-٢٥

وكترة الآيات المنذرة المبشرة باليوم الآخر وحسابه وثوابه وعقابه قد تدل

بالإضافة الى ما ينطوي فيها من حكمة ربانية وحقيقة إيمانية على أن المشكلة لم تكن

قائمة في أذهان بعض الطبقات دون بعض ، وإنما كانت مشكلة الجميع ؛ الوثنيون والمشركون مع الله والمتقربون اليه بالشفعاء والوسطاء ، حيث يصح أن يقرر انهم لم يهضموا أن الناس بعد ان يصبحوا تراباً ويمزقوا كل عزق ان بيعثوا ثانية ليحاسبوا على ما كان منهم في الحياة الدنيا من خير وشر وصالح وآثام ونفع وضرر وإيمان وكفر. والذي نرجحه ان عدم وجود بيان صريح ووصف واضح في الديانتين اليهودية والنصرانية عن البعث واليوم الآخر والحساب والثواب والعقاب كان من اسباب تعقد المشكلة في أذهان العرب ، ومقابلة الوعد والوعيد بالاعراض والاستخفاف ؛ من حيث كونهم لم يسبق لهم إعداد لاساعة هذه الحقيقة الايمانية الغيبية ؛ كما كان امرهم في اساعة فكرة الله المجردة ، وفكرة الملائكة وبعثة الأنبياء ووحى الله اليهم بالآيات والكتب وتأيدهم بالمعجزات .

- ١٦ -

ولسائل يسأل عن الهدف الذي كان العرب يستهدفونه والحالة هذه في التدين بدين ما ، والاعتراف بالله والقيام بواجبات العبادة له او لشركتهم وشفعائهم وتمنيهم بعثة نبي فيهم ونزول كتاب رباني اليهم يتبعونه ويمتدون بهديه .
وجواباً على هذا نقول ان المتبادر - بقطع النظر عن كون الدين يكاد يكون غريزة في البشر ، وعن كون العقائد حينئذ تتأصل ويتقدم عليها العهد تصبح لاشعورية ولا تتوقف على تفكير وتصويب - انهم كانوا يستهدفون ما يستهدفه الناس الآخرون الذين يتدينون بدين ما ولا يقوم في أذهانهم معنى للحياة الآخروية وخاصة على الصورة التي جاءت مفصلة في القرآن ، وهو الحصول على رضا الله وعطفه وبره ومعونته وحمايته ، ومعرفة ما يرضيه ويسخطه ، وضمانه نيل الخير ودفع الضرر ؛ فلهم مطالب وآمال ، ومخاوف وهواجس في حياتهم الدنيا : يحبس عنهم المطر ويصيدهم القحط ويتعرضون للمصائب والأفراض ، ويركبون البحر ويواجهون الأخطار ، ويقومون بالأسفار ، وتنشب بينهم الحروب ، ويعوزهم الرزق والذرية ، وتخيفهم اشباح الظلام والأحلام والأرواح الخفية المؤذية ، وتفرعهم مظاهر الطبيعة من عواصف وزلازل وكسوف وخسوف وبروق وصواعق ورعود ، وكل ذلك من شأنه ان يجعلهم

على التدين والدعاء لله أو الآلهة والشفعاء معه وعبادتها والتزلف اليها والرغبة في معرفة ما يرضيها ويسخطها ؛ أي أن تدينهم إنما كان للدنيا وأحداثها ؛ أما خوفاً من بلاء حاق أو قد يحيق بهم ، ودفعاً لشر وقع أو قد يقع عليهم ، واما جلباً لنعمة أو رزق أو خير أو ربح أو نصر يرجون ان يصيروه .

وفي القرآن آيات عديدة تمثل هذا التفكير الديني البحت ، وفيه كذلك مساجلة للعرب في تفكيرهم هذا وهو يرد عليهم بأن شركاءهم الذين يدعونهم من دون الله لا يملكون لهم نفعاً ولا ضرراً ، ولا عوناً ولا نصراً ، كما ان ما فيه من ضروب الأمثال على ما في الدنيا من متاع زائل ، وعلى ما في التمسك أو الاءكتفاء بها من خطأ وباطل إنما هو بسبيل الرد على هذا التفكير الديني الذي كان كل همهم وهدفهم في التدين والعبادة .

ولقد اوردنا في فصل الشرك آيات عديدة من هذا الباب ، وفي ما يلي امثلة اخرى منه ايضاً :

١ - فاذا قضيت مناسكتكم فادكروا الله كذاكرتم آباءكم أو اشد ذكراً فمن الناس من يقول ربنا آتانا في الدنيا وما له في الآخرة من خلاق ... البقرة ٢٠٠
٢ - وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون ...
الأنعام ٣٣

٣ - إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمئنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون . اولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ...
يونس ٧ - ٨

٤ - من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يخشون . اولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ...
هود ١٥ - ١٦

٥ - من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ...
الاعساء ١٨

٦ - كلا بل تحبون العاجلة . وتذرون الآخرة ...
القيامة ٢٠ - ٢١

٧ - إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوماً ثقيلاً ...
الانسان ٢٧

ولقد كانوا كل ما توعدهم الله بالآيات القرآنية بالعذاب تبادر الى اذهانهم انه انما يتوعدهم بعذاب قريب في الدنيا يوشك ان يأخذهم قياساً على ما سمعوا من التدبير العاجل الذي حل بعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين فينتظرون وينظرون ، ولما لم يقع تساءلوا تساءل المستغرب المنكر عن مواعده ، واخذوا يستجلبونه تحدياً واستهتاراً من جهة ، ولائهم لم يكونوا ليصدقوا بالعذاب الاخروي ويسبقوا احتمال بعثهم بعد الموت ليدوقوه من جهة اخرى كما ترى في الآيات التالية :

٣ — ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة ليقولن ما يحبسهن ألا يوم يأتيهن ليس مصروفاً عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ... هود ٨

٤ — ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضي اليهم أجلهم فذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون ... يونس ١١

٥ — خلق الانسان من عجل سأريك آياتي فلا تستعجلون. ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين . لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون . بل تأتيهم بغتة فتبهرتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ... الا انبياء ٣٧ - ٤٠

٦ — وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد ان يجدوا من دونه مؤثلاً ... الكهف ٥٨

٧ — ويستعجلونك بالعذاب ولولا أجل مسمى لجاءهم العذاب ويا أيها الذين هم بغتة وهم لا يشعرون . يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين ...

المنكبات ٥٣ - ٥٤

٨ — أفعمينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد ... قاف ١٥
ونحب ان نستذكر أمراً ؛ فمع ما قررناه عن عدم اساعة الرب امر البعث والحساب والثواب والعقاب على النحو الذي انذر وبشر به القرآن ، وكون هذه العقيدة من اكبر المشاكل التي عرضت لهم في الدعوة النبوية وانكروها فأنهم كانوا يعتقدون بخلود الروح بشكل ما بعد الموت على ما سوف نذكره في فصل آخر.

الفصل السادس

في الخنفاء او الصابئين واتباع ملة ابراهيم (ص)

خطورة الموضوع في التطور الديني قبل البعثة - الصابئون في القرآن وحقبة امرهم - ترجيح كون التسمية لموحدي العرب قبل البعثة - تنفيذ صلة صلة العراق بهم - احاديث وروايات عن اسماء موحدي العرب واتباع ملة ابراهيم - الخنفاء والحنيف في الآيات القرآنية - اشتقاق الكلمة ومفهومها - الخنفاء والصابئون شيء واحد - استدلالات قرآنية بشأن النبي (ص) قبل بعثته - حقاوة القرآن بذكر ملة ابراهيم ودلائلها - الحجاج مع اليهود ودلائله - تكرار حكاية مواقف ابراهيم مع قومه في القرآن ودلائله - ترجيح كثرة عدد الصابئين والخنفاء - دورة شاملة لتطور الحركة الدينية عند العرب قبل البعثة - تحمل بيئة النبي (ص) التفاوت الذي احتوته الصور - وحدة الانجاء بين اجزاء الصورة .

- ١ -

اشرنا في الفصل السابق اشارة مقتضبة الى طبقة الخنفاء او الصابئين او اتباع ملة ابراهيم (ص) ومركزها من الحركة التطورية الدينية الجديدة التي ظهرت في بيئة النبي (ص) قبيل البعثة .

وهذا الموضوع ذو خطورة خاصة في صدد تصوير هذه الحركة ونضوجها او بالأحرى قربها من النضوج ، وذلك ما جعلنا نفردها فصلاً خاصاً به نتعرف فيه الى هذه الطبقة وظروف ظهورها ودلائله .

- ٢ -

في القرآن ثلاث آيات ذكر فيها الصابئون في اثنتين منها هم والمؤمنون واليهود والنصارى فقط ، وفي الثالثة ذكروا مع هؤلاء مضافاً اليهم المشركون والمجوس . وهذه هي الآيات :

١ - إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ...

البقرة ٦٢

٢ - إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ...

المائدة ٦٩

٣ - إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشر كوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد ... الحج ١٧
ولقد قال المفسرون (١) عن هؤلاء الصابئين (١) أنهم طائفة من المجوس (٢) عبدة الملائكة (٣) عبدة الكواكب (٤) يعبدون الشمس ويصلون إليها خمس مرات في اليوم (٥) بين اليهود والنصارى يقرون بالله ويقرأون الزبور ويعبدون الملائكة ويصلون إلى الكعبة قد أخذوا من كل دين شيئاً (٦) إن أصل دينهم هو دين نوح (٧) أنهم الذين لا دين لهم !

وقد غاب عن المفسرين أن ذكر المجوس والمشركين في آية الحج مع الصابئين ينبغي أن يبعدهم من المجوسية والشرك الذي منه عبادة الكواكب والملائكة مع الله ؛ وإن ذكرهم في آتي البقرة والمائدة مع المؤمنين واليهود والنصارى أي مع الموحدين توحيداً صريحاً أو مؤولاً يسوغ القول أنهم هم الآخرون موحدون بشكل من الأشكال .

ولقد استقر في الأذهان أن هذه التسمية هي للنحلة الموجودة الآن في العراق والتي يطلق عليها اسم « الصَّبَّيَّة » الذي يظن أنه تحريف « الصَّبَّاء أو الصَّبَّيَّة » بل أن بعض المفسرين قالوا هذا في مآلوه . ومعروف أن بين رجالات الأدب العربي القديم أفراد مشهورون من هذه النحلة احتفظوا بنسبتهم إليها منهم « أبو إسحاق الصابي » . ولقد أورد بعض المفسرين قصة حول هذه النحلة وهي أن المأمون مصرية فيها طائفة تعبد الكواكب ، فأراد أن يعتبرهم من المشركين وأن لا يقبل (١) اقرأ تفسير آية البقرة ٦٢ في الطبري والنسفي والرازي وأبي السعود

والخازن والبيضاوي والطبرسي .

منهم الجزية ، ف قيل لهم انهم « الصابئون » الذين ورد ذكرهم في القرآن مع اليهود والنصارى وينسحب عليهم ما ينسحب على هؤلاء فأبقاهم على الذمة واخذ منهم الجزية . الى جانب هذا نذكر ان الكلمة اشتقاق عربي أصيل من صبا أو صبا بمعنى مال وانحرف (١) ، وقد وردت صيغة من هذا الاصل بهذا المعنى في سورة يوسف :

« إلا تصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين . . . »

ونذكر ان العرب في عهد النبي (ص) كانوا يقولون الذي يفارق دين آبائهم ويدخل في دين جديد « صابئ » وانهم سمو النبي (ص) بهذا الاسم وسموا به المسلمين الاولين لاول عهد الاسلام ، وكانوا يقولون عنهم « الصبأة والصابئين » ؛ ففي قصة اسلام عمر (رضي) التي رواها ابن هشام (٢) ان عمر (رضي) كان يقول عن النبي (ص) انه صابئ ، وأنه لما أسلم وجاء لاول مرة بعد اسلامه الى فناء الكعبة شامخ الأنف قال المجتمعون ان ابن الخطاب قد أقبل عليكم بوجه صابئ . وفي صحيح البخاري (٣) ان امرأة بدوية عبرت عن النبي (ص) بقولها « ذلك الذي يقولون عنه الصابئ » . وفي أسد الغابة حديث عن الحارث الغامدي أنه رأى جماعة من قریش قد تجمعوا على رجل من مكة فقال لأبيه ماهذه الجماعة فقال هؤلاء قوم اجتمعوا على صابئ لهم فأشرفنا فاذا رسول الله (ص) يدعوا الناس الى عبادة الله وحده .

فاطلاق التسمية على النبي (ص) والذين آمنوا به في اول عهد الاسلام قد يزيد في قوة استدلال كون الكلمة القرآنية عنت الموحدين بشكل ما لان القرآن سلك أصحابها في سلكهم في آتي البقرة والمائدة ، او على الأقل عنت الذين انحرفوا عن دين الرب ونهاليدهم الشركية . وورودها في القرآن دليل على انها من تعابير قبل البعثة ؛ ونعتقد بناء على ذلك انها لم تطلق على النبي (ص) وأصحابه لاول مرة ؛ لانها لو كانت كذلك لما كان من حكمة لذكر « الصابئين » للتعبير عن المسلمين في الآيات اولاً وقد عبر فيها عنهم تعبير « الذين آمنوا » ثانياً : أي انهم غير النبي (ص)

(١) لسان العرب مادة صبا .

(٢) ج ١ ص ٣١١ .

(٣) التجريد ج ١ ص ٤٧ .

والمسلمين في التسمية القرآنية ولو كان العرب قد سموا بها ، ولأن مما يكاد يكون
يقيناً انه وجد من ترك عتائد وتقاليده العرب الشريكية قبل البعثة ثالثاً .

— ٣ —

لهذا كله نرى من المعقول ان يكون الاسم قد استعمل في الآيات القرآنية
للتعبير او الإشارة الى جماعة ما في بيئة النبي (ص) كانوا قبل البعثة يدينون بالتوحيد
بشكل ما ، ويطلق عليهم هذا الاسم من حيث معناه اللغوي على اعتبار انهم صلبوا
عن دين آبائهم واعتنقوا او اتبعوا ديناً أو عقيدة جديدة توحيدية ، ليست هي
اليهودية ولا النصرانية ، وانه اطلق على النبي (ص) والمؤمنين به لاعتزال عهدهم لأنه
استعمال مألوف . وذكرهم في آيات مدنية في عداد اصحاب الأديان الاخرى يحمل
على القول انه ظل منهم افراد على ما كانوا عليه ، ولم يتبعوا النبي (ص) . وقد ايدت
الروايات ذلك بذكرها امية بن الصلت وكونه نفّس على النبي (ص) النبوة وكان
يرشح نفسه لها .

اما اقوال المفسرين عنهم فاننا لانراها تخرج عن حد التخمينات ، وتعددها
وتموجها مؤيدان لذلك ؛ كذلك فاننا نرى ان الربط بين الصبة العراقيين اليوم
والصائبين من عهد المأمون وبعده ، وبين التسمية القرآنية وهم وتجاوزوا بالآخرى
تلفيق مرتجل ومتأخر عن الاسلام بقرنين أو أكثر ؛ لان هذه الكلمة عربية
الاصل والاشتقاق اولاً ، وكانت تستعمل في بيئة النبي (ص) وتطلق على الذين
كانوا يخرفون عن دين آبائهم من العرب ثانياً ، وانما اطلقت على النبي (ص) والمسلمين
الأولين استمراراً لذلك ثالثاً ، وانه ليس في الكتب القديمة العربية ذكر طائفة
معينة كان يطلق عليها هذا الاسم في عهد النبي (ص) لا في الجزيرة ولا في اطرافها
رابعاً ، ولأن عبدة الكواكب في العراق لم يعرفوا في لغتهم بهذا الاسم او بما
يقرب منه اشتقاقاً حتى يقال ان الكلمة محرفة او معربة كما هو شأن اليهودية
والنصرانية خامساً ، ولأن جواز اخذ الجزية من الجوس وعبدة الكواكب كان
سنة نبوية وراشدية وكانت معروفة مألونة مدونة في الكتب (١) قبل عهد المأمون

(١) اقرأ كتاب الاموال لابن سلام وكتاب الخراج لابي يوسف .

وذلك مما يضعف الرواية المسبوكة حول اسم الصابئين وتجوز اخذ الجزية منهم في زمن المأمون سادساً .

- ٤ -

فمن هم هؤلاء وما هي العقيدة الجديدة التي اعتنقوها بدلاً من العقائد والتقاليد التي كان عليها آبائهم ؟

لقد ورد في كتب السيرة والتفسير^(١) ذكر أفراد من عرب الحجاز كانوا ألوأ بالكتب السماوية واستنارت عقولهم فأنفوا ان يظلوا يعبدون ما يعبد آبائهم ، ويشركون مع الله آلهة أخرى او يتخذون معبوداتهم شفعاء وأولياء ، ففارقوا ذلك كله ، ومنهم من اعتزم التطويف في الأرض للبحث عن الحنيفية ملة ابراهيم (ص) ومنهم من تنصّر ومنهم من أخذ يتعبد على ملة ابراهيم (ص) او ماظنه كذلك ، ومنهم من كان في مكة ومنهم من كان في يثرب ؛ وقد سمت هذه الكتب أسماء عدد غير قليل من هؤلاء مثل زيد بن عمرو بن نفيل ، وورقة بن نوفل ، وعثمان بن الحويرث ، وعبيد الله بن جحش ، وأمّية بن الصلت ، وأبي قيس النجاري اليثربي ، وأبي الهيثم ابن التيهان اليثربي ، وأبي عامر الأوسي ، وسلمان الفارسي ، وأبي ذر الغفاري .

وفي صحيح البخاري^(٢) حديث مفاده أن السيدة خديجة (ر ض) جمعت بين النبي (ص) وبين ورقة ابن عمها وكان شيخاً طاعناً قد قرأ الكتب السماوية وتضاع باللغة العبرانية ، وطلبت منه ان يخبره بأمره ، وانه لما استوعبه بشره بأن هذا الذي أتاه هو الناموس الذي كان ينزل على النبي موسى (ص) وشجعه وثبته ووعدته بالتأييد إن هو ظهر بدينه ونادى بدعوته .

وفي ابن هشام^(٣) حديث طويل عن الأربعة الأوائل ولا سيما عن زيد وكيف كان يعيب قومه ويفخر بأنه على دين ابراهيم (ص) ، وكيف انه أزمع الخروج في

(١) ابن هشام ج ١ ص ٢١٥-٢٢٣ وج ٢ ص ١٠٣ وص ١٧٧-١٧٨ وابن

سعد ج ١ ص ٢٠٢ والرازي ج ١ ص ٣٦٩-٣٧٠ مثلاً .

(٢) التجريد ج ١ ص ٧

(٣) ج ١ ص ٢١٥-٢٢٣ .

طلب الحنيفية ملة ابراهيم وكيف كان عمه يؤذيه ويحاول أن يقتله .
وفي أسد الغابة (١) صيغة دعاء وتوسل معزوة الى زيد هذا كان يناجي ربه بها
فيقول : « ليك حقاً حقاً ، تعبداً ورقاً ، عذت بما عاذ به ابراهيم ، أنفي لك عاب
راغم ، مهما تجسمني فاني جائم ؛ وانه كان يسجد على راحته ، وأن النبي (ص) اجتمع
اليه قبل البعثة وقال عنه انه يبعث أمة واحدة ، وهو والد سعيد بن زيد (رض)
أحد العشرة المبشرين والسابقين الاوائلين وزوج فاطمة بنت الخطاب (رض) اني
أسألت مع زوجها قبل اخيها .
وكذلك ذكر ابن هشام (٢) في سياق ذكر أبي عامر الاوسي أنه كان يدعى
انه على الحنيفية دين ابراهيم في مقابلة بينه وبين النبي (ص) في المدينة بعد الهجرة .

- ٥ -

وفي القرآن آيات عديدة وردت فيها كلمتا حنيف وحنفاء ؛ ومن هذه الآيات
ما هو مكي ومنها ما هو مدني ، ومنها ما جاء مع ذكر ابراهيم (ص) ومملته ، ومنها ما جاء
في وصف الدين الذي يدعو إليه النبي (ص) ، ومنها ما جاء مطلقاً ، وجميعها تحمل معنى
التوحيد والموحدين كما ترى في الأمثلة الآتية :

١ - وقالوا كونوا هوداً او نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفاً وما كان

من المشركين ... البقرة ١٣٥

٢ - ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان

من المشركين . إن أولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله
ولي المؤمنين ... آل عمران ٦٧-٦٨

٣ - قل إني هداني ربي الى صراط مستقيم . ديناً قيمياً ملة ابراهيم حنيفاً

وما كان من المشركين ... الانعام ١٦١

٤ - قل يا أيها الناس إن كنتم في شك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من

دون الله ولكن أعبد الله الذي يتوفاكم وأمرت أن اكون من المؤمنين . وأن أقم

(١) ج ٢ ص ٢٢٧-٢٣٩ .

(٢) ج ٢ ص ١٧٨ .

وجهك للدين حنيفاً ولا تكونن من المشركين ... يونس ١٠٤-١٠٥

٥ - ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ...

النحل ١٢٣

٦ - فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور . حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه العير أو تهوي به الرياح في مكان سحيق ... الحج ٣٠-٣١

٧ - فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون . منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين ... الروم ٣٠-٣١

ولقد قال المفسرون ان كلمة « حنيف » مشتقة من حنَفَ وانها في معنى الميمنة كما قالوا وهو الأرجح انها مشتقة من حَنَفَ بمعنى مال وانحرف بدليل تسمية الأحنف لمن في رجله ميل ، وقالوا انها وجمعها حنفاء كانتا تطلقان على الذين كانوا يميلون عن دين الشرك ويوحدون الله قبل البعثة من العرب . وواضح أن هذا المعنى يتحد مع معنى صبا والصائبين ؛ وكل ما في الأمر ان كلمتي حنيف وحنفاء وردتا في القرآن أكثر وفي جمل أشد ابرازاً لمعنى التوحيد وصفة الموحدين ، وإن لم تردا في معرض التعبير عن أصحاب نحلة دينية كما وردت كلمة الصائبين .

ونحن نعرف ان لبعض الباحثين أقوالاً حول كلمتي حنيف وحنفاء ؛ منها ما يرمي الى التدليل على وجود طائفة أو نحلة كانت تسمى بهذا الاسم قبل البعثة ، ومنها ما يشكك في عروبة الكلمة بسبيل تقرير كون هذه النحلة ليست عربية وإنما هي دخيلة ايضاً ؛ وبعضهم حاول ان يجد بينها وبين بني حنيفة ومسيحيتهم الكذاب دلة ، وبعضهم تجاوز الحد فرعم ان معناها كان غامضاً في ذهن النبي (ص) . والوجه الذي نعتقد صوابه هو ما قرناه آنفاً ، وان الكلمة عربية الاشتقاق ، وانها كانت مفهومة قبل البعثة على الوجه الذي ذكرناه ؛ وعلى كل حال فانها بورودها في القرآن اصبحت لا محل للمباراة في انها كانت مستعملة في اللسان العربي قبل نزوله للدلالة على ماجاءت

تدل عليه في القرآن أي التوحيد وعدم الشرك مع الله . أما الأقوال الأخرى فهي أهون من ان تحمل التنفيذ فيما نرى .

ومها يكن من أمر فاننا نميل الى الظن بل الى الترييح أن الصابئين والحنفاء شيء واحد او طبقة واحدة ، وانهم اولئك الذين تخلوا عن دين الآباء الشرقي او الوثني من مستنيري عرب الحجاز ، ووجدوا الله ولم يستريحوا الى اليهودية والنصرانية أو لم يسترح بعضهم اليها لما رأوه فيها من مشاكل وانقسامات، وفي اهلها من انحراف ومتناقضات ؛ ومنهم من عبد الله على ملة ابراهيم او مآظنه كذلك ، ومنهم من كان يبحث عنها ليعبد عليها .

- ٦ -

هذا ونلفت النظر الى آية الانعام (١٦٢) لنقول ان الآية توحى بأنه كان في نفس النبي (ص) قبل البعثة شيء من الحيرة في الملة او في ملة ابراهيم فهداه الله اليها . ولعل هذا ما أريد الإشارة اليه في آية سورة الضحى (٨) التي هي من أقدم السور نزولاً :

٨-٧

«لم يجدك يتيماً فآوى . ووجدك ضالاً فهاى . . .»

وتوحى ايضاً هي وآية الضحى ان النبي (ص) كان أنف كذلك من السير على ما عليه الآباء من شرك ووثنية ولو انها تطورا بعض التطور ؛ ولذلك لا يكون من التجوز ان يقال ان النبي (ص) قبل بعثته كان من اولئك الافراد الذين تخلوا عن عقائد آبائهم ولم تسترح نفوسهم الى النصرانية واليهودية ، ورأوا ان الحق القويم في توحيد الله توحيداً لا شائبة فيه ولا تأويل وفي عبادته على ملة ابراهيم الحنيفية ، ولم يخلصوا مع ذلك من حيرة ما في أمر هذه الملة ، والذين كانت يطلق عليهم تسمية الصابئين وصفة الحنفاء ؛ إلى أن اختاره الله من بينهم لما تحلى به من الميزات التي أهلته للاعطفاء والله اعلم حيث يجعل رسالته ؛ وأمره ان يهتف : قل إني هداني ربي الى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين . الانعام ١٦١

- ٧ -

كذلك نلفت النظر الى ورود ذكر ابراهيم (ص) ومولته والاشادة بها بهذه

الحفاوة في القرآن ، وكونها ضد الشرك ، والاصل الذي يرجع اليه ويسار عليه ، وإن ماجاء بعدها من يهودية ونصرانية قد انحراف عن الطريق الحق يوحى أولاً بأن ذكر ابراهيم (ص) وملته الحنيفية كان مما يتردد في أوساط العرب الحجازيين وبنوع خاص المستنيرين منهم قبل البعثة ، ويؤيد روايات السيرة التي أشرنا اليها عن الأفراد الذين كانوا يحنون عن ملة ابراهيم (ص) وচারوا في امرها بعد ان نبذوا دين الآباء؛ ويستأنس به ثانياً على ما كان في أذهان العرب الحجازيين او المستنيرين منهم من صورة مشرقة عن ملة ابراهيم (ص) واعتبارهم إياها الملة النقية التي لم تشبها ماشاب اليهودية والنصرانية من شوائب وانحرافات وخلاف ونزاع .

- ٨ -

ولقد كان هذا المعنى موضوع حجاج وجدال بين النبي (ص) وبين اليهود والنصارى (١) حيث احتوى القرآن ردوداً عليهم مسفة مخطئة ، ومقررة تناقضهم وانحرافهم كما ترى في الآيات التالية :

١ - ومن يرغب عن ملة ابراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين . إذ قال له ربه أسلم قل أسلمت لرب العالمين . ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يابني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وانتم مسلمون . أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قلوا نعبد آلآهلك وإله آبائك ابراهيم واسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون ثلاثاً قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون . وقالوا كرونوا هوداً أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين . قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى ابراهيم واسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له

(١) جمنا اليهود والنصارى لأن الآيات تذكرهما معاً مع ان سياقها يدل على ان الحجاج والجدل كان بين النبي (ص) واليهود فقط مما يسوغ القول ان ذكر النصارى جاء على سبيل الاستطراد والتعميم وانهم لم يكونوا طرفاً في المناظرة والجدل وإن كان من المحتمل أن يكون ما قالوه أو مما هو منطبق على واقع حالهم .

مسلمون . فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنا هم في شقاق
فسيكفيناكم الله وهو السميع العليم . صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له
عابدون . قل اننا جئناكم في الله وهو ربنا وربكم ولنا أعم لآراءكم أعمالكم ونحن له
مخلصون . أم تقولون إن إبراهيم واسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسيباط كانوا هوداً
أو نصارى قل أأنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل
 عما تعملون ... البقرة ١٣٠-١٤٠

٢ — «يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما انزلت التوراة والانجيل إلا
من بعده أفلا تعلمون . ها أنتم هؤلاء حاججتم في ما لكم به علم فلم تحاجون في ما ليس
لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون . ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان
حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين . إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا
النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين ... آل عمران ٦٥-٦٨

وليس من المستبعد ان يكون مثل هذا الحجاج والجدال قد دار بين اليهود
وبين مستنيري العرب الذين كانوا على ملة إبراهيم او كانوا ينشدونها من ذكرتهم
الروايات ومن لم يذكرهم قبل البعثة ايضاً ؛ حيث كان اليهود يزهرون ويفخرون على
العرب ، ويدعون انهم أولى بإبراهيم (ص) وانهم على ملته ، وحيث كان يرى اوائك
المستنيرين في اليهود والنصاري شقاقاً وخلافاً وانحرافاً لا يأخذون بأقرانهم ولا
يتابعونهم في عقائدهم ، ويظنون ينشدون ملة إبراهيم (ص) في غير الديانتين اليهودية
والنصرانية ؛ بل نحن نرجح ذلك لأن اليهود كانوا من مراجع العرب الدينية
كما أشرنا الى ذلك غير مرة ؛ ولا بد من ان يكون اوائك المستنيرين الذين استخفوا
ما كان عايمه قومهم قد اتصلوا ببعض علماء اليهود وأحبارهم الاستطلاع والاقتباس
وتبين حقيقة ملة إبراهيم (ص) وناقشوه في دعوى أنهم عليها وأوردوا عليهم ما هم
فيه من انحراف وضلال ؛ ومن المحتمل ان لا يكون هذا الاتصال والنقاش والحجاج
قد اقتصر على اليهود ؛ وان يكون قد شمل النصارى وقد كان بينهم من هو مظنة
علم وتعليم بحيث نسب الكفار للنبي (ص) التعلم منهم والاستعانة بهم على ما تدل على
آيتا النحل والفرقان (١٠٣ و ٤) مما أشرنا اليه في مناسبة سابقة . ولقد قلنا

سابقاً انه كان من عرب الحجاز من اعتنق اليهودية والنصرانية فمن المحتمل جداً ان يكون ذلك نتيجة من نتائج الاتصال والنقاش والحجاج ، بل وفيه دليل على وقوع هذا الاتصال والنقاش والحجاج في صدد ملة ابراهيم (ص) ونشأتها بعد الانفة من من العقائد والتقاليد التي كان عليها الآباء .

ونود ان ننبه الى آية آل عمران (٣٨) لنقول ان هذه الآية قد أشارت الى ثلاث طبقات وهم « الذين اتبعوا ابراهيم » و « هذا النبي » و « الذين آمنوا » ؛ و نرجح ان المقصود بالذين اتبعوه هم اولئك الذين نبذوا تقاليد الجاهلية وعقائدها و وحدوا الله على ملة ابراهيم (ص) الحنيفية قبل البعثة ، و ان الاشارة اليهم قبل ذكر النبي (ص) هي للترتيب الزمني ، أو على الأقل انهم من المقصودين بالتعبير ؛ بل نكاد نرى هذا يقيناً من مضمون الآية ؛ وليس من حكمة لقصد النبي (ص) و الذين آمنوا به في تعبير « الذين اتبعوه » لانهم خصوا بالذكر في الآية .

— ٩ —

ولعل مما يستأنس به على ما كان من حفاوة العرب بملة ابراهيم (ص) وتداولهم اخبار الصلة بينها وبين تقاليدهم ، مما حدا بأولئك المستبشرين الى الاهتمام بالبحث عن ملة ابراهيم والتمرد على فهمها على الوجه الذي عليه قومهم شركاً ووثنية وسخفاً ، وان يتبينوها توحيداً حنيفاً لا شرك فيه تكرر حكاية القرآن لمواقف ابراهيم (ص) مع ابيه وقومه وحججه لهم ، ودعائه بتجنبيه وبنه الأصنام ، وحملته على الاوثان وتنديده بها ، واعلانه اسلامه وجهه الله — وكل هذا مما له صلة بذكر ووعظ بالعرب وحالتهم الدينية ؛ حيث وردت في سور عديدة منها ما نقلناه في مناسبة سابقة وهي آيات سورة ابراهيم (٣٥ — ٤١) وفي مايلي بعضها ، (١) .

١ — وإذ قال ابراهيم لايه آزر اتخذ أصناماً آلهة إني أراك وقومك في ضلال مبين . وكذلك يرى ابراهيم ملكوت السماوات والأرض وليكون من الموقنين .

(١) اكتفينا بما اوردنا ، ونحيل القارىء الى آيات سور مريم ٤١ — ٤٨ والشعراء ٦٩ — ٨٩ والعنكبوت ١٦ — ٢٧ والصفات ٧٣ — ٩٩ والزخرف ٢٦ — ٢٨ والممتحنة ٤ — ٦ والتوبة ١١٤ ايضاً .

فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهْدني ربي لأكونن من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغاً قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قل يا قوم إني بريء مما تشركون . إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين . وحاجته قومه قال أتحاجونني في الله وقد هداني ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً فلا تتذكرون . وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون . الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون . وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم . ووهبنا له إسحاق ويعقوب كلاً هدينا ونوحاً هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وإيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين . وإسماعيل وإيسع ويونس ولوطاً وكلاً فضلنا على العالمين . ومن آبائهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبيناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم . ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون . أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء (١) فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين . أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لأسألكم عليه أجراً إن هو إلا ذكرى للعالمين

٢- ولقد آتينا إبراهيم رشداً من قبل وكناهه عالمين . إذ قال لأبيه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون . قالوا وجدنا آبائنا لها عابدين . قل لقد كنتم أنتم وآبائكم في ضلال مبين . قالوا أجبنا بلحق أم أنت من اللاحقين . قل بل ربكم رب السماوات والأرض الذي فطرهن وأنا على ذلكم من الشاهدين . وتالله لأكنين أصدانكم بعد أن تولوا مدبرين . فجعلهم جذاذاً إلا كبيراً لهم لعلهم إليه يرجعون . قالوا من فعل هذا بالهتنا إنه لمن الظالمين . قالوا سمعنا قتي يذكرهم يقال له إبراهيم . قالوا فأتوا به على أعين الناس لعلهم يشهدون . قالوا أعنت فعلت هذا بالهتنا إبراهيم .

(١) هؤلاء هنا إشارة إلى العرب الذين كفروا بالرسالة المحمدية .

قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا يقطعون . فرجعوا الى أنفسهم فقالوا إنكم أتم الظالمون . ثم نكسوا على رؤوسهم لقد علمت ما هؤلاء يقطعون . قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضركم . أف أنتم تعبدون من دون الله آتلاً تعقلون . قالوا حرّقه وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين . قلنا يانار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم . وأرادوا به كيداً فجعلناهم الاخشسين ، ونجيناہ ولوطاً الى الأرض التي باركنا فيها للعالمين

الانبياء ٥١-٧١

فهذه المواقف التي ذكرتها المجموعات القرآنية التي نقلنا بعضها وأشرنا الى بعضها ليس مما ورد في التوراة في سياق حياة إبراهيم (ص) كما ان جليها وارد في سور مكية ، وفي سياق يتضمن التنديد بالعرب على شركهم وعدم ارجعائهم ، وما ورد منها في السور المدنية ورد كذلك في صدد التنديد بالعرب ومعطوف على ما جاء في السور المكية وليس في صدد التنديد باليهود ؛ لان ما ورد في هذا الصدد غير هذه المجموعات ، وجميعه مدني وقد نقلناه في مناسبات سابقة ؛ والتنديد مع التمثيل بمواقف سابقة إنما يكون مستحكما اذا كانت هذه المواقف مما يعرفه السامعون ؛ ولهذا فنحن نعتقد ان العرب السامعين المقصودين بالتنديد والتذكير كانوا يتناقلون اخبار إبراهيم (ص) ومواقفه سواء ما ورد منها في التوراة وما لم يرد جيلاً بعد جيل مع تناقلهم صلتهم بالابوة ، وصلة تقايدهم الدينية به كذلك ، مما تلهم الآيات الكثيرة صحة استنتاجه بسبب اسلوبها المأنوس والخيالي اذا ما أنعم النظر فيها .

ومع أن من المحتمل أن يكون أصل هذه الفكرة قد تسرب اليهم من اليهود الموحدن المنتسبين بالابوة الى إبراهيم (ص) لاسيما والتوراة هي اول وأقدم من ذكر إبراهيم (ص) فأنهم رأوا في اليهود والنصارى انحرافاً عنها كما رأوه في بني قومهم ؛ وهكذا كان العرب الحجازيون عامة على فكرة ضالة من تقاليد إبراهيم وملتته ، ثم تميزت منهم طبقة رجعت أو حاولت أن ترجع الى ملة إبراهيم الخيفية الصحيحة الخالصة من الشوائب التي ليست هي اليهودية ولا النصرانية ، وانما هي الاسلام لله وعبادته وحده حنفاء غير مشركين به ، فكانت هذه هي الصائون او الحنفاء .

ونميل الى الترجيح بان هؤلاء الصائين او الخفاء او المتعبدين على ملة إبراهيم (ص) لم يكونوا عدداً قليلاً ؛ فلو لم يكونوا كثرة محسوسة لما عدهم القرآن فئة خاصة ، وأشار اليهم بهذه الحفاوة ، وسلكهم مع أهل الكتاب والمؤمنين ، ثم مع أهل الاديان المنقلة عامة في سلك واحد وتحت اسم مستقل ؛ ووصول اسماء نحو عشرة أشخاص اليها في كتب كتبت بمد قرن ونصف او قرنين او اكثر عن روايات ظلت تتناقلها الافواه وتحفظها الصدور طيلة هذه المدة دليل على هذه الكثرة التي نرجحها . هذا اولاً ، وثانياً ان ظهور هؤلاء في غير مكان واحد وربما في غير وقت واحد يحمل معنى ظهور فكرة جديدة أخذت تقوى في ادمغة المستنيرين من العرب في عصر النبي (ص) وبيئته ، وهي فكرة الاتجاه إلى ما هو أقرب إلى الحق والسداد في أمر العقيدة والنقايد الدينية ؛ وبكلمة أخرى إن هذا يمكن أن يعد خطوة أخرى عظيمة القيمة من خطوات التطور الديني والفكري التي أدت اليها الحركة العقلية والدينية التي ظهرت قبل البعثة النبوية ثم نمت وقويت قبيلها .

وهكذا تكون الحركة الدينية قد تدرجت عند العرب وفي بيئة النبي (ص) من وثنية مادية وطبيعية وقوى طبيعية ، الى وثنية غير مادية روحية وخفية ، إلى فكرة الله والاعتراف به الآها اعظم خالق الاكوان ومديرها مع أشراك الآلهة اخرى معه ماديين وغير ماديين ، إلى انقلاب هؤلاء الشركاء إلى شفعاء لدى الله ووسطاء ، واعتبار الاوثان المادية رموزاً ، ثم إلى الاتجاه إلى الله وحده في شيء من الحيرة وارتقاب نذير او نبي ينقذ من هذه الحيرة ، ويهdy الى الطريق القويم ، ويكون به العرب أهdy من الاعم الأخرى التي كانت في خلاف ونزاع ، وشقاق وجدال ، قد أقسموا فيما بينهم ، واخذوا يسفهن بعضهم بعضاً ويقاثلون بعضهم بعضاً . حتى اذا جاء الوقت المناسب في علم الله اختص الله سبحانه برسائله من بين تلك الطبقة التي اتجهت الى الله وحده واراوت الرجوع إلى ملة إبراهيم (ص) الحنيفية النقية ، واستسخرت ما كان عليه قومها من ضلال محمد بن عبد الله العربي الحجازي المكي

القرشى عليه الصلاة والسلام ، فقام بالدعوة إلى دين قويم بين الحدود ، واضح الاعلام سواء من حيث العقيدة الأصلية وهي التوحيد والايان بالله العظيم المتصف بجميع صفات الكمال المنزه عن كل الشوائب رب العالمين ، دون اختصاص كما زعم اليهود ودون تأويل كما زعم النصارى ، او من حيث الواجبات التعبدية والايمانية ، أو من حيث الاسس الاجتماعية والاخلاقية التي من شأنها ان تسمو بالانسان والانسانية إلى الكمال القائم على الحق والعدل والبر والاحسان والكرامة والعزة مؤتمراً بقول الله . « فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ... الروم ٣٠

معلمناً بلسان القرآن أن الله قد هداه إلى ملة ابراهيم الحقيقية :
 « قل إني هداي ربي إلى صراط مستقيم . ديناً قيميا ملة ابراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ... الانعام ١٦١

موجهاً الخطاب إلى المسلمين العرب بلسان القرآن :
 « يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون . وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس ... الحج ٧٧-٧٨

- ١٢ -

وليس من مانع من أن تكون هذه المظاهر قد اجتمعت في عهد واحد حيث كان التفاوت قائماً لاشك فيه في العقول والذكاء والمعارف والتجارب والافق والنشاط والاتصال ؛ فكما انه يوجد في كل بيئة العاقل واللاحق والذكي والغني ، والعالم والجاهل والنشيط والبليد ؛ والجوال والمنعزل ، والعميق والساذج والطيب والخبيث ، وكل يسبح في الفلك الذي تهيمه له وسائله ومدى عقله ونشاطه وقابليته في أمور الدين والدنيا ؛ فكذلك من الطبيعي أن يكون قد وجد في عصر النبي (ص) وبيئته الوثني الغني الذي لا يصل إدراكه إلى أبعد من عبادة الحجر والشجر ، والوثني الذكي الذي يرتفع من السفليات إلى العلويات فيعبد قوى الطبيعة ؛ ثم يعبد

الملائكة والجان ، والمشرک الغي الذي يتخذ لكل مطلب من مطالبه صنماً باور ، والمشرک الذي يدرك عظمة الكون ويتوصل إلى وجوب وجود خالق له ، ويتخذ إلى جانب الاعتراف به شركاء يحسبهم ، ويتجه اليهم مشاهدة ، والمشرک الذي يرفع عن الشرک الا إلى إلى الشرک التوسلي فيجعل الشرکاء شفعاء ، ويعبدهم ليتربوه الى الله زلفى ؛ والعاقل المكابر الذي يدور مع مصلحته الدنيوية ، ويسير وراء أنانيته وكبريائه وتقاليده ، والعاقل الخالص الذي يرى كل ذلك سخفاً فينفذ يده من الشرکاء والشفعاء ، ويتغلب على الانانية والكبرياء وعصبية التقاليد ، ويتجه إلى الله وحده يعبد على غير حدود معينة لانه ليس لديه من يهديه إلى هذه الحدود ، وليس له أن يخترع لنفسه من نفسه مثل هذا الحدود ؛ لا سيما وقد كان في تلك البيئة والعصر البدوي الموغل في البادية الذي يعيش في عزلة شديدة ، والبدوي المستأنس المتصل قليلاً او كثيراً بالمدن ، والحضرى الذي يعيش في شيء من العزلة والحضرى الذى كانت عزلته أخف وأقل ؛ ثم وقد كان فيها الذي قرأ وكتب واطلع على ما وصلت اليه يده من كتب ، واحتك بمن كان أشد اتصالاً منه بالاديان والكتب السماوية ، والرحالة الذي جاب الآفاق ورأى العالم واحتك بمن كان أكثر منه تقدماً في الحضارة المادية والعقلية ، وتيسرت له فرص الاقتباس والتقاليد ، ثم هضم ما اقتبس وقلده وتبناه وميز بين غثه وسمينه . وخبيثه وطيبه ، وفاسده وصحيحه .

ولإذا كان من شيء نزيده على هذا الاطار التي احتوى هذه الصور العديدة التي نرجو أن تكون عبرت تعبيراً صادقاً أو مقارباً لما كانت عليه الحالة في عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة فهو أنه كان مع ذلك هناك فكرتان في أفق هذه الصور تربطانها ببعضها بعض الربط ، وتجلان فيها شيئاً من وحدة الاتجاه ، وهما فكرة « الله » وفكرة الحج والاشهر الحرام وتقاليدهما اللتان كان ينتظم فيهما أكثر العرب حضراً وبدواً كما بيناه سابقاً ، واللذان كانتا مظهرين بارزين لتطور عربي خطير في الحياة الدينية والاجتماعية .

الفصل السابع

في اليهودية والنصرانية ومدى انتشارهما
وأثرهما في عصر النبي (ص) وبعثته

متناول الفصل - مدى انتشار اليهودية في عرب الحجاز - اليهودية في اليمن
اثر اليهود واليهودية في العرب - حجاج اليهود في ابراهيم (ص) وملته والكعبة
والقبلة ومداه - حجاجهم في المحرمات الطعامية ومداه - مدى ما جاء في القرآن في
صدد القضاء والشريعة اليهودية - عقيدة بنوة العزيز - عقيدة اليهود في مريم
والمسيح - صفات النبي (ص) عند اليهود - مخالفات اليهود للشريعة وتقصير علمائهم
واحبارهم - اقتباسات ومعارف العرب من اليهود - انتشار النصرانية في عرب
الحجاز - في عرب الشام والعراق واليمن - اثر النصرانية في الحجاز - عقيدة
الوهية المسيح وامه - عقيدة التثليث - معجزة ولادة عيسى - حكمة حكاية معجزة
ولادة يحيى - عقيدة الصلب - تعدد فرق النصارى وتطابق بعض الفرق مع التقارير
القرآنية - استغلال الرهبان لطوائفهم - عدم رعاية الرهبنة - بحث في تعبير الروح
القدس - اقتباسات العرب ومعارفهم من النصارى - مفهوم التوراة والانجيل قبل
البعثة - ترجمة اسفار التوراة والانجيل للعربية .

— ١ —

في الفصل الثالث من الباب الاول بحثنا عن اليهود والنصارى الذين كانوا في
الحجاز ، واستعرضنا كثيراً من الآيات الواردة في صددهم . ودرسنا ما كان لهم من
مركز وما كانت عليه اخلاقهم ، وما كان لهم من تأثير في أهل بيئة النبي (ص)
وعصره . وكذلك أشرنا في فصول أخرى الى ما كان من تأثيرهم في معارف العرب
وافكارهم الدينية وغير الدينية ، وما يمكن ان يكون قد تسرب الى العرب منهم من
عادات وتقاليد ومقتبسات وافكار دينية وغير دينية ايضاً .

ونريد في هذا الفصل ان نكمل اقتباس الصورة القرآنية عن اليهودية والنصرانية، ونشير الى مدى انتشارها في عصر النبي (ص) وبنيته اولا، والى ما كان يدور من حجاج ونقاش حول الأفكار والعقائد اليهودية والنصرانية، وما يمكن ان يعرف من ذلك من مدى ما كان لها من اثر في اذهان العرب وافكارهم ومعارفهم ثانياً، ونستعرض الآيات التي لم نستعرضها والتي تساعد على اكمال الاقتباس وندرس دلالاتها ثالثاً.

- ٢ -

ولقد قررنا في الباب الاول ان وجود اليهود بكثرة في الحجاز وتعبير اذق في يثرب ومنطقتهما يرجع الى مدة غير قصيرة قبل البعثة استدلالاً بما كان لهم من تمكن اجتماعي واقتصادي وزراعي وقرى وحصون وقوة، ومن اندماج وثيق بالحياة العربية نوهت به الآيات القرآنية تنويعاً غير يسير، كما قررنا ان خطاب القرآن عنهم بني اسرائيل يدل على انهم كانوا جوالي اجنبية نازحة.

ونقول الآن انه ليس في القرآن شيء صريح عن وجود عرب يهود، أو بكلمة أخرى عن انتشار اليهودية بين عرب الحجاز. وكل ما هناك آية تذكر ان من اليهود اميين:

«ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم ألا يظنون البقرة ٧٨ وقد كان تعبير الأميين يطلق على غير الاسرائيليين الذين يعدون أنفسهم شعب الله المختار كما كان يطلق على العرب تبعاً لذلك كما تلهم الآيات التالية:

١ - ومنهم من إن تأمنه بدینار لا يؤده اليك إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ... آل عمران ٧٥

٢ - هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفی ضلال مبين ... الجمعة ٢

فهل يمكن ان يقال إن الأميين في آية البقرة قد عني بها فريق متهود من العرب، أو عني بها الفريق الجاهل من يهود بني اسرائيل حيث تحتل الكلمة هذا المعنى؟ ان سياق الآية أكثر الهاماً لهذا المعنى من ذاك كما يلمس منه لا سيما

والسياق في صدد اليهود الاسرائيليين ، ومع هذا ليس بعيداً جداً أن يكون قد عني به فريق متهود من العرب الذين لم يكونوا يعرفون لغة الكتب الدينية العبرانية ، او لم يكونوا يعرفون القراءة والكتابة ، او الذين يغلب عليهم الجهل .

واذا تجاوزنا نطاق القرآن فان هناك روايات تذكر ان بعض عرب الحجاز وخاصة في يثرب قد تهودوا ، وان صلات النسب قد توطدت بين الاسرائيليين والعرب فكان من العرب من له خوؤلة فيهم ؟ ومعلوم ان النبي (ص) قد تزوج يهودية من خيبر ؟ وان القرآن قد احل للمسلمين التزوج بالكتابات اطلاقاً ؛ وقد يكون هذا عودة الى ما كان او امضاء لما كان ؛ كما ان من المحتمل أن تكون صلات النسب قد قامت بين اناس جمعت بينهم وحدة الدين اليهودي .

وعلى كل حال فمن السائع أن يقال ان اليهودية قد انتشرت بعض الشيء في عرب الحجاز ؛ غير ان من الراجح جداً ان يكون هذا افرادياً وضيق النطاق ، ونكاد على مثل اليقين استلهاماً من خطاب الآيات القرآنية بأنه لم يكن في الحجاز قبائل عربية متهودة ، ونرى فيما ذكره بعض المؤلفين القديمين والحديثين بسبيل تقرير ذلك تجوزاً ومجازفة لا تستند الى راهن صحيح ؛ فالقرآن خاطب اليهود المعاصرين في الآيات المدنية بني اسرائيل وربط بين اخلاقهم واطرارهم وبين اخلاق واطوار بني اسرائيل القدماء من لدن موسى (ص) وما بعد ؛ والذين نكل بهم النبي (ص) واجلاهم كانوا من الجوالي الاسرائيلية حسب ما تلهم نصوص القرآن ، وكانوا يعيشون في قرى ومحلات خاصة بهم ؛ ولم تذكر اية رواية مهما كانت حسب اطلاعنا انه كان يهود متكثرون غير يهود بني قريظة وبني النضير وبني قينقاع في يثرب ويهود خيبر ووادي القرى والقرى القليلة الصغيرة الاخرى على طريق الشام ، والاحتكاك قد كان بين النبي (ص) وبين الاولين وهم الذين كان يوجه اليهم التنديد والخطاب القرآني بني اسرائيل ، وكانت صلات الدم والعادات واللغة والعصبية وثيقة بينهم وبين الآخرين .

هذا في الحجاز ، ولقد ذكر المفسرون ورواة السيرة في صدد تفسير آيات سورة البروج :

« قتل أصحاب الأخدود . النار ذات الوقود . إذ هم عليها قعود . وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود . وما نعموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ... ٤-٨ ان احباراً من اليهود ذهبوا من يثرب الى اليمن ، وتمكنوا من تهويد ملكها ذي نواس ، وحمله أهله مملكته على اعتناق اليهودية ، وانه كان في المملكة نصارى وقفوا موقفاً عنيداً من هذه الحركة فأغرى اليهود بهم الملك ، فخذ أخذوداً طويلاً او قد فيه النار وأمر باحراق كل نصراني لا يعتنق اليهودية ، وأن غزوة الاحباش لليمن واستيلائهم عليها انما كان باعثها المباشر اضطهاد نصارى اليمن .

فإذا صح هذا - لان الرواية في مداها تحمل الكلام في مضامينها كما ان تفسير الآيات بها تحمل الكلام ايضاً (١) - فيكون اليهود قد نجحوا في نشر دينهم بمقتياس واسع في اليمن ، مع القيد ثانية انه ليس في القرآن ما يدل على هذا صراحة ووضوحاً . وننبه على ان كتب السيرة ، التاريخ القديمة لم تذكر انه أجلى يهود عن اليمن في زمن عمر بن الخطاب (رض) حينما أجلى النصارى عنها تنفيذاً لوصية النبي (ص) بأن لا يبق في جزيرة العرب دينان ؛ (٢) بل ان ابا عبيدة (رض) روى ان آخر كلام قاله رسول الله (ص) (٣) هو وصيته أن أخرجوا اليهود من الحجاز وأخرجوا نصارى نجران اليمن من جزيرة العرب .

وهذا يدل على انه لم يكن في اليمن في اواخر عهد النبي (ص) يهود وانما كان منهم بقية في الحجاز .

والظاهر ان الاعباش بعد ان غزوا اليمن وانتصروا عليها وحكوها مدة غير قصيرة وكانوا نصارى ، وكان العداء مستحكماً بين اليهودية والنصرانية ، قد شردوا

(١) اقرأ تفسيرنا للآيات في التفسير القويم

(٢) الخازن . ج ٢ ص ٢١٢ وكتاب الأموال (ص) ٩٨

(٣) كتاب الأموال ص ٩٩

اليهود عن اليمن - اذا كانت رواية وجود يهود او اعتناق العرب اليهودية صحيحة ، او حملوهم على الارتداد عن اليهودية بالترغيب والترهيب ، وانه لم تعد لليهود قائمة فيها ، او على الاقل لم يبق لهم كيان محسوس فيها كالذي يمكن فرض وجوده قبل غزوتهم ، ثم ما لبثت هذه البقية غير المحسوسة أن انغمرت في الأخرى في الإسلام وانقضى امرها .

ونحن نعرف انه يوجد اليوم في اليمن طائفة من اليهود ، وانهم يزعمون انهم احفاد اليهود من قبل البعثة . ولكن الذي نرجحه بل نعتقد ان الزعم غير صحيح وانما هو من الجهل والتبجح ، وانهم طرأوا على اليمن كما طرأوا على غيرها من بلاد الشرق من الاعداس بعد انهيار الدولة العربية فيها .

واذا كان الامر كذلك بالنسبة لليهودية في اليمن فمن باب اولي ان يكون كذلك في انحاء الجزيرة العربية الأخرى ، او بالأحرى ان لا يكون جوال يهودية وان لا يكون يهودية عربية فيها .

- ٤ -

وعدم انتشار الديانة اليهودية في بيئة النبي (ص) قبل البعثة بنطاق واسع لا يعني أن العرب كانوا في عزلة عن تأثيرها ، فنحن نعتقد انهم تأثروا بها الى حد كبير ، سواء في تطور الفكرة الدينية وخاصة في فكرة « الله » ، وسواء في تقاليد انتساب العرب بالابوة الى اسماعيل وابراهيم (ص) وما تبعها من تقاليد متنوعة أخرى ، وسواء في ما كان عندهم من معارف ومعلومات وأفكار لها صبغة دينية مثل انباء الانبياء والرسل (ص) وقصصهم مع امهم ، واخبار الملائكة وصلاتهم بالله وقصة آدم وابليس ومثل الوقوف على ما كان لهم من آراء ومذاهب ، وما كان عندهم من كتب ومناصب دينية ، وما كان بينهم من خلاف ونزاع ، وما كان في كتبهم من صفات وتقاليدهم من بشارات ببعثة نبي من العرب ، وسواء في الطقوس والعادات المتنوعة (١)

(١) في تفسير الخازن . ح ١ ص ١٠٣ رواية عن ابن عباس ان اهل يثرب كانوا يرون اليهود أحباب كتاب ويرون لهم فضلا عليهم في العلم وكانوا يقتدون بكثير من فعالهم .

كالختان والتطهر من الجنابة واعتزال النساء في الحيض وفكرة اجتماعات يوم العروبة - وهو يوم الجمعة - وغير ذلك مما اشرنا الى بعضه في الفصول السابقة في مناسبات متعددة ؛ هذا بالإضافة الى ما كان لهم من المركز الديني والثقافي والاجتماعي والاقتصادي وما كان لهم بسبب ذلك من أثر في حياة العرب مما اشرنا اليه في ما سبق ايضاً .

- ٥ -

وفي القرآن آيات متصلة باليهود جاءت في صدد ما كان يقع بين النبي (ص) وبينهم من حجاج وجدل ، ويمكن ان تلهم اموراً عديدة عما كان عليه الامر قبل البعثة .

منها ما جاء في صدد الحجاج في ابراهيم (ص) وملته ، ودعوى اليهود بأوليتهم به وبكون ملتهم هي ماته ، وكذلك ما جاء في صدد الكعبة وقدمها ونضائها وعلاقة ابراهيم واسماعيل بها تنديداً بمواقف دسهم وانكارهم ؛ وهي آيات البقرة ١٢٥ - ١٤٠ التي نقلنا بعضها الى الآيات ١٣٠ - ١٤٠ في الفصل السابق وبعضها الى الآيات ١٢٠ - ١٣١ في فصل الحج ، وآيات آل عمران ٦٥ - ٦٨ التي نقلناها كذلك في الفصل السابق ؛ ومنها آيات آل عمران ٩٦ - ٩٧ وآيات سورة الحج ٢٦ - ٢٧ التي نقلناها في فصل الحج وآية سورة الحج التي نقلناها في الفصل السابق .
فهذه الآيات تقرر وتذكر :

١ - صلة ابراهيم واسماعيل (ص) بالكعبة وبناءها وبالبلد الحرام ودعوتها لله بان يجعله آمناً ميسر الرزق .

٢ - أولية الكعبة كريت الله وفرض حجه من استطاع اليه سبيلاً من الناس وصلة ابراهيم (ص) بأولية الحج ومناسكها .

٣ - صلة ابراهيم واسماعيل (ص) بالعرب وابوتها لهم ، ودعوتها لله بان يجعل ذريتها - والقرينة في آيات البقرة ١٢٨ - ١٢٩ تصرف المعنى الى العرب - مسلمين وان يبعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة .

٤ - وصية ابراهيم ويعقوب (ص) لبنيهم باقامة الدين لله وحده والاسلام له ،

وان هذا هو ما كان عليه ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وموسى وعيسى النبيون الآخرون (ص).

هـ — بطلان دعوى اليهود بأن ابراهيم (ص) كان على ملتهم ، وتقرير انه لم يكن يهودياً ولا نصرانياً وانما كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين ، وان أولى الناس به ليسوا من ينتسبون اليه بالبنوة اطلاقاً وانما الذين اتبعوه ، وان عهد الله لابراهيم (ص) لا يناله الظالمون المنحرفون من ذريته وبالمالي ان بنوة اليهود لابراهيم (ص) لا تبرر لهم دعوى الاولوية به لانهم انحرفوا عن ملته .
ومن سياق آيات البقرة وآل عمران يستدل على ان هذه التقارير فيها انما كانت بسبيل الرد على دعاوي اليهود وحجاجهم وجدلهم ومكابرتهم .

والذي نرجحه أن دعاوي اليهود هذه كانت تصدر منهم قبل البعثة ايضاً على سبيل الزهو والافتخار على العرب من جهة وتوطيد المركز المتميز بينهم من جهة ثانية ، وانهم حينما رأوا النبي (ص) قد أخذ يشتد امره بعد الهجرة شعروا بالخطر يحدق بهذا المركز فعمدوا إلى الحجاج واللجاج والنقاش ، وتقص دعاوهم التي كانوا يستفتحون بها على العرب مما نددت بهم آيات البقرة ٨٧-٨٩ التي نقلناها في الفصل الثالث من الباب الاول ، ومما يؤيد ما ذكرناه من صدور هذه الدعاوي منهم قبل البعثة ؛ فكانت هذه الردود والتقارير القرآنية حاسمة في وضع الأمر في نصابه وسد الباب أمامهم . وفي هذا كله صور تمت إلى اليهود واليهودية بسبب كما هو ظاهر .

كذلك نرجح أنه كان يقع بين العرب واليهود نقاش حول ابوة ابراهيم (ص) للعرب واليهود ، وحول صلة ابراهيم واسماعيل (ص) بالكعبة والحج وتقاليده ، وأن اليهود كانوا يزعمون على العرب بأن الانبياء جميعهم إنما كانوا من نسل ابيهم اسحاق (ص) ، وانهم استمروا بعد الهجرة في زهوهم وجدلهم هذا فكانت هذه التقارير القرآنية ايضاً في تثبيت ابوة ابراهيم واسماعيل (ص) للعرب ، وفي تثبيت صلتها بالكعبة وبنائها وقدمها وفضلها ، وفي تثبيت صلة ابراهيم (ص) بالحج ومناسكه مما كان يقول به العرب ، ويتناقلونه جيلاً بعد جيل ، ثم في تثبيت دعوة ابراهيم واسماعيل (ص)

بأن يبعث الله من العرب نبياً يعلمهم الكتاب والحكمة، واستجابة الله لدعوتها وأرساله
حمداً (ص). ولقد جاء في سورة الجمعة الآيات التالية :

«هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين . وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو
العزيز الحكيم . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . مثل الذين
كذبوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا بئس مثل القوم الذين كذبوا
بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين ...»

وفيها تبين بأسلوب آخر لبعثة الرسول الامي العربي ، وتقرير بعدم الحرج على
الله في إيتائه فضله لمن يشاء ، وتثديد باليهود لأنهم يتجاهلون ما في التوراة من
بشارات ومبادئ . مما يدل على ان اليهود استمروا في دعواهم بأن النبوات محصورة
فيهم ، وانكروا نبوة النبي الامي العربي (ص) مع ما في هذا من مكابرة ونقض لما
كانوا يقولون ويستفتحون به على العرب وتجاهل لما عرفوه . وكل هذا متصل بما
نحن بسبيل تقريره كما هو ظاهر .

ونحب ان نلفت النظر الى أن آيات آل عمران ٩٦-٩٧ لنقول اننا نرجح
استلهاها من سياقها ومضمونها انها نزلت في صدد حجاج اليهود حول القبلة ،
واتجاه النبي (ص) الى الكعبة بعد اتجاهه الى المسجد الأقصى . فلقد أمم بتدبير
القبلة اليهود كثيراً ، ورأوا فيه خطراً آخر على مركزهم ، وتقويضاً لزهوم
ودعائهم ، فجادلوا به وشككوا ودسوا وساءوا كما جاء أشارات الى ذلك في سلسلة
من الآيات في سورة البقرة ، واخذوا يفاضلون بين الكعبة والمسجد الأقصى
فنزلات آيات آل عمران هذه لتقرر افضلية الكعبة وأوليتها وأولويتها .

اما السلسلة المذكورة فهذا ماله صلة بحجاج اليهود منها :

«سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق
والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . وكذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا
شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً وما جعلنا القبلة التي كنت عليها
الا لنعلم من تبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكيرة إلا على الذين هدى الله

وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤف رحيم . قد نرى ثقل وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون . ولئن أئدت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قلبك وما انت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك اذا لمن الظالمين . الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون . الحق من ربك فلا تكونن من الممترين . البقرة ١٤٣-١٤٧ ولقد سبقت هذه السلسلة بالآيات ١٢٥-١٤٠ التي نعتقد انها متصلة بها ، وانها نزلت كمقدمة تشيئية لفضل الكعبة وصلتها إبراهيم واسماعيل (ص) .

وإذا كانت هذه الآيات جميعها تشير إلى ما كان من اليهود من موقف الدس والاعتراض والتشكيك في صدد تحويل القبلة فاننا نرجح ان يكون قد وقع بينهم وبين العرب قبل البعثة جدل وججاج ومفاضلة بين الكعبة والمسجد الأقصى ، لأن العرب كانوا يعتبرون الكعبة بيت الله العتيق ، وكانت مكاتها عندهم عظيمة ؛ ومن تمام زهو اليهود أن يفخروا بأن مسجدهم في بيت المقدس أفضل من كعبة العرب . ومما هو جدير بلفت النظر في صدد البحث الذي نحن فيه فقرتان في سلسلة الآيات ١٤٢-١٤٧ وهما :

- ١ — وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم ...
 - ٢ — والذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون .
- فهاتان الفقرتان تلهمان بقوة أن اليهود لم يكونوا في غفلة عن شأن الكعبة وفضائها ، وانهم كانوا يعرفون ويعترفون بذلك فاستحقوا التنديد القرآني الشديد حينما ناقضوا انفسهم ، وانكروا ما عرفوا في ظرف تبديل سمت القبلة . والراجح ان هذه المعرفة والاعتراف قد كان منهم قبل الهجرة . بل وقبل البعثة ، لان هذا التبديل قد وقع في اوائل الهجرة ، وان العرب المسلمين والمحتكين باليهود منهم قد عرفوا هذا وسمعوه منهم . وواضح ان هذا ينطوي على ما كان لليهودية من اثر في

تقاليد العرب الدينية او تدعيمها وتثيتهم فيها . وليس من تناقض بين اعترافهم بشأن الكعبة وفضلها مع تفضيلهم المسجد الاقصى على سبيل الزهو كما هو واضح .

— ٦ —

ومنها ما جاء في صدد ما وقع بين النبي (ص) وبين اليهود من جدل في الحرمات الطعامية، فقد ورد في سورة آل عمران الآيات التالية :

«كل الطعام كان حلالاً لى اسرائيل إلا حرم ما اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين فمن افتى على الله الكذب من بعد ذلك فاولئك هم الظالمون ...

آل عمران ٩٣ - ٩٤
والذي يستلهم من هذه الآيات ان اليهود كانوا يدعون ان ما حرم عاينهم قد حرم من قبله على اسرائيل - وهذا الاسم كان يطلق على يعقوب (ص) - وان هذا التحريم يرجع الى ملة ابراهيم (ص) ، وانه وقع بين النبي (ص) وبينهم مناظرة في هذه الامر فنزلت الآيات لبيان الحقيقة، وقد تحدتهم بالآيتين بالتوراة وتلاوتها في مجلس المناظرة إذا كانوا صادقين في دعواهم ؛ مما يدل على انهم كانوا في موقفهم مكابرين ومغالطين .

ولقد احتوت سورتا الانعام والنحل المكيّتان آيات في صدد الحرمات الطعامية، وجاءت آيات الانعام عقب سلسلة التنديد بمشركي العرب ونقاشهم بسبب تحريمهم وتحليلهم الكيفي ، وجاءت آيات النحل في سياق أمر المسلمين بعدم التحريم والتحليل الكيفي واتباع ما حرم الله والاكل مما رزقهم حلالاً طيباً كما ترى :

١ - قل لا اجد في ما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا ان يكون ميتة او دمماً مسفوحاً او لحم خنزير فإنه رجس او فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان ربك غفور رحيم . وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها إلا ما حملت ظهورها او الخوايا او ما اختلطت بعظم ذلك جزيناهم بغيرهم وانا لصادقون (١) ...

الانعام ١٤٥ - ١٤٦

(١) السلسلة التي تقدمت هذه الآيات هي الآيات ١٣٥ - ١٤٤ وقد نقلناها في الباب الاول .

٢ - فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واشكروا نعمة الله ان كنتم تعبدون.
انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم . ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون . متاع قليل ولهم عذاب اليم . وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ... النحل ١١٤-١٤٨

ومعلوم ان التوراة قد حرمت اكل الميتة والدم ولحم الخنزير ، وذوات الاظفار وغير ذلك ، فلما نددت آيات الانعام ١٣٥ - ١٤٤ بمشركي العرب على تحريمهم وتحليلهم الكيفيين وصبغها بصبغة دينية احتجوا على ما تلهمه آيات الانعام بما كان عند اليهود من تحليل وتحريم فردت عليهم الآيات ١٤٥ - ١٤٦ ان المحرم العام هو الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ، وان ما حرم على اليهود دون ذلك انما حرم عقاباً على بغيهم وليس لكونه رجساً او فسقاً . ويظهر أن هذا الموضوع ثار ثانية بين المسلمين في العهد المبكي نتيجة لاعتراض المشتركين و بسائق ما كان مستقراً في العرب من تقاليد قديمة فاقتضت الحكمة نزول آيات النحل تؤكد أنه ليس من محرم الا المحرمات الاربعة التي هي رجس وفسق، وان ما عداها مما حرم على اليهود إنما كان بسبب ظلمهم وليس هو من هذا الباب . وواضح من هذا ان العرب قبل البعثة كانوا على علم بالمحرمات اليهودية ، ويبدو انهم برروا بذلك لا نفسهم ما كانوا يحرمون ويحلمون ؛ وفي ذلك من اثر اليهود واليهودية في تقاليد العرب الدينية ما هو ظاهر .



ومنها ما جاء في صدد القضاء والشرائع اليهودية كما ترى في الآيات التالية :
« يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمناً باقوا هم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئاً اولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم

لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم . سماعون للكذب أكالون للسحت فان جاؤوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين . وكيف يحكونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين . إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشوني ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون . وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والآنف بالآنف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ...

المائدة ٤١-٤٥

وخوى الآيات بدل على ان اليهود كانوا أهملوا بعض أحكام شريعتهم، وارسلوا بعضهم الى النبي (ص) ليتحاكموا عنده في قضية من القضايا آمليان ان يحكم بما يوافق هواهم . لذلك حملت عليهم الآيات مستغربة كيف يحكونه ولا يحكون التوراة التي عندهم والتي أنزلها الله فيها نور وهدى وكان يحكم بها النبيون ؛ ثم ذكرت أحكام التوراة في الدماء والجروح وانها هي التي يجب ان يقضى فيهم وفقاً لها .

وقد روى ابن هشام والمفسرون (١) ان الآيات نزلت في صدد قضية زان وزانية يهوديين وأن النبي (ص) أراد ان يحكم فيها بالرجم طبقاً لحكم التوراة فانكر اليهود ذلك فأمرهم باحضار التوراة واستعان بجبر يهودي أسلم على اثبات صحة الحكم، وورود أحكام القصاص فقط في سياق الآيات لايساعد على التسليم بهذه الرواية كسبب للنزول . وعلى كل حال فان الآيات تلهم أن اليهود كانوا مرجعاً من مراجع العرب قبل الاسلام في قضاياهم ومشاكلهم ، وانه كان لهم تأثير فيهم سلباً وإيجاباً بسبب ما كان عندهم من علم وشرائع سماوية وعلماء وأخبار . وهذا متصل بالبحث الذي نحن فيه . كذلك فان فيها (١) إلهاماً بأن الأخبار والربانيين هم الذين كانوا يتولون القضاء في اليهود على اعتبار أنهم حفظة الشريعة التوراتية ، وعلى كون

(١) ابن هشام ج ٢ ص ١٥٧-١٥٨ وجل المفسرين في تفسير الآيات السابقة .

أساس القضاء هو هذه الشريعة (٢) صورة من الصور اليهودية في صدد الشريعة، وما كان من اهل بعض أحكامها والتحاييل عليها من قبل علماء اليهود واحبارهم في عصر النبي (ص) وبيئته .

وهذه الصورة الأخيرة واضحة عنهم في آيات أخرى حيث يشمل مداها لنصوص التوراة عامة، وحيث تلهم أن هذا كان امرهم قبل البعثة أيضاً :

١ — فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون . . . البقرة ٧٩

٢ — وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون . . . آل عمران ٧٨

٣ — واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون . لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون أن يمحذوا بما يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم . . . ٢٨٧ — ١٨٨ آل عمران

والآيات تلمح هذا منهم بالرغبة في المنافع الدنيوية والزهو والفخر على غيرهم، وبالتالي بقصد استغلالهم الدين .

— ٨ —

ومنها ماجاء في صدد عقيدة اليهود بينوة العزيز لله كما ترى في هذه الآية :

«وقالت اليهود عزيز ابن الله . . . التوبة ٣٠

والآية تدل على ان هذه العقيدة كانت مما يقول بها اليهود أو بعض فرقهم في عصر النبي (ص) وبيئته .

ومنها ماجاء في صدد قذفهم السيدة مريم ودعواهم قتل المسيح (ص) كما ترى في هذه الآيات :

«فما نقصهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله على سمعهم بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً . وبكفرهم وقولهم على مريم

بهتاناً عظيماً . وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه النساء ١٥٥-١٥٨

والآيات تدل على ان اليهود في عصر النبي (ص) ويئسّته كانوا يجهرون بقذف السيدة مريم بالبهتان ، ويتبجحون بقتلهم المسيح (ص) ؛ وهذا متصل بعقائدهم التي سبقت البعثة كما هو واضح .

- ٩ -

ومنها ما جاء في صدد صفات النبي (ص) في التوراة والانجيل كما ترى في الآية المكية التالية .

« الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم الاعراف ١٥٧

ولقد جاء في آيات عديدة اشارة الى ان من اليهود من آمن بالله والنبي (ص) والقرآن كما ترى في مايلي :

١ - وإن من أهل الكتاب من يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله آل عمران ١٩٩

٢ - لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك النساء ١٦٢

٣ - أولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل الشعراء ١٩٧

٤ - قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله الاحقاف ١٠

وآية الاعراف كانت تتلى على مسمع اليهود والنصارى كسائر آيات القرآن طبعاً . فيصح أن يقال بجزم ان في التوراة التي كانت في ايدي اليهود في عصر النبي (ص) ويئسّته صفات لنبي يبعث لأصلاح ما يكونون عليه من انحراف ، وتخفيف ما عليهم من تكاليف منطبقة على النبي (ص) صراحة أو تلميحاً ، وان الذين آمنوا بالنبي

(ص) قد رأوا في الرسالة المحمدية صدقاً وتصديقاً للكتب السابقة وأهدافاً لإصلاحية سامية وأنهم عرفوا أن صفاته منطبقة على ما في أسفارهم من صفات النبي المبشر به أيضاً .
 أما عدم إيمان الذين كفروا منهم فقد كان كما تدل عليه نصوص القرآن الكثيرة التي نقلناها في هذا الفصل وغيره وخاصة في الفصل الثالث من الباب الأول لأسباب كثيرة أخرى مثل الحسد والحقد والاستكبار والاستمساك بالمرکز المهدود والمصالح الخاصة ، والجليلة المتمكنة والاثنية العنصرية الخ الخ مما المعنا إليه في المناسبات السابقة .

ولعل فقرة « فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » التي وردت في آية البقرة ٨٩ التي نقلناها في الفصل المذكور وفي مناسبات أخرى دليل حاسم على أن اليهود كانوا يترقبون بعثه نبي عربي ويدكرون صفاته التي يجدونها مكتوبة عندهم ويستفتحون على العرب بأنه سيكون من حزبهم ...

— ١٠ —

ومنها ما جاء في صدد مخالفاتهم للشريعة التوراتية وتقصير أخبارهم وعلمائهم في واجباتهم الدينية وسوء استعمالهم واستغلالهم لمناصبهم وخلافاتهم :
 فالأول أنهم قد حرم عليهم الربا فاكلوه كما جاء في الآية التالية :

« واخذهم الربا وقد نهوا عنه ... النساء ١٦١

وثانياً — أنهم قد حرم عليهم قتال بعضهم فخالفوا ذلك كما جاء في الآية التالية :

« واذا اخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون انفسكم من دياركم ثم

اقررتم وانتم تشهدون . ثم اتم هؤلاء يقتلون انفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالاثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم اخرجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض .. البقرة ٨٥

وثالثاً ان علماءهم كانوا ينسبون الى الله ما ليست نسبتة صادقة بقصد التدليس والاستغلال كما جاء في الآيات التالية :

١ — فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ... البقرة ٧٩

٢ — وإن منهم لفريقاً يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو
من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب
وهم يعلمون ... آل عمران ٧٨

ورابعاً انهم كانوا يكتُمون الحق الذي يعرفونه لنفس القصد ايضاً كما ترى
في الآيات التالية :

١ — الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم
ليكتُمون الحق وهم يعلمون ... البقرة ١٤٦

٢ — واذ اخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا يكتُمونه
فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبأس ما يشترون ...

آل عمران ١٨٧

وخامساً ان احبارهم وربانيهم كانوا يرون ارتكاس ابناء طائفتهم في الآثام
فيفتاضون عن وعظهم ونهيهم كما ترى في الآيات التالية :

« وترى كثيراً منهم يسارعون في الآثام والعدوان واكلمهم السحت لبأس
ما كانوا يعملون . لولا (١) ينههم الربانيون والاحبار عن قولهم الآثام واكلمهم
السحت لبأس ما كانوا يصنعون . المائدة ٦٢-٦٣

وسادساً ان كثيراً من احبارهم كانوا يستغلون طاعة عامتهم لهم طاعة عمياء
فيفجنون من وراء ذلك الاموال الطائلة . حتى انهم استغلوا نفوذهم في صد الناس
عن الدعوة النبوية كما ترى في الآيات التالية :

١ — اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله ... التوبة ٣١

٢ — يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال
الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله ... التوبة ٣٤

وسابعاً انه كان بينهم اختلافات في فهم نصوص التوراة جعلتهم فرقة واحزابا
وكان للهوى اثر في هذه الظاهرة كما ترى في الآيات التالية :

(١) لولا : هنا وفي كثير من الآيات بمعنى هلاً

١ - وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم
آل عمران ١٩

٢ - إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون.
النمل ٧٦

٣ - ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ... فصلت ٤٥

٤ - وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ولولا كلمة سبقت من
ربك إلى أجل مسمى لقضي بينهم وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدهم لفي شك
منه مربب. فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله
من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة
بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وإليه المصير ... الشورى ١٤-١٥

٥ - ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات
وفضلناهم على العالمين . وآتيناهم بينات من الأمر فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم
العلم بغياً بينهم إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ...

الحاشية ١٦-١٧

والآيات التي أوردناها آنفاً وإن كانت قد نزلت بعد البعثة وفي صدو ظروف
الدعوة فإنها كما تلهم روحها ومضامينها تصور في الحقيقة ما كان عليه اليهود من أمر
قبل البعثة ، وإن ما بدا منهم في صدو ظروف الدعوة مما كان سبباً لنزول الآيات
إنما كان استمراراً لما سبق .

- ١١ -

هذا ؛ وبالإضافة إلى ما تقدم نقول : انه لا شك في أن العرب كانوا قد عرفوا
عن طريق اليهود كثيراً من القصص التوراتية وأخبار أنبياء أسفار التوراة وأهمهم
ومعجزاتهم ، وإن هذا كان ذا أثر كبير في زيادة معارفهم وثقافتهم الفكرية
والدينية والدينية بصورة عامة . فكثير من القصص التوراتية قد أشير إليها في القرآن
مكرراً في معرض التنديد بالعرب وتذكيرهم ومخاطبتهم وهذا يلهم ما قلناه لأن
الحجة تستحکم في من يعرف هذه القصص ويعترف بها ؛ هذا عدا أن أسلوبها

يلهم انها تتلى على اناس غير غافلين عنها ؛ ولقد كان من اثر ذلك ان كانت هذه المعارف وسيلة من وسائل جدهم وحجاجهم مع النبي (ص) وطلبهم منه الاتيان بالمعجزات كما آتى الرسل السابقون كما حكته آية القصص :

« فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا آوتي مثل ما أوتي موسى ٥٥٠ ٤٨
وآية الانبياء : « فليأتنا بآية كما أرسل الأولون ٥٥٠ ٥ »

كما كانت باعثة لثمنهم بعثة نذير فيهم ليكونوا الهدى من الامم التي سبقتهم
بما حكته آية فاطر (٤٣) ، وكل هذا لا يتأتى الا عن معرفة باخبار الاولين
واحوال الحاضرين بطبيعة الحال .

كذلك فان القرآن قد استشهد اكثر من مرة في معرض الحجاج مع العرب
ودعوتهم والتنديد بهم بأهل الذكر والكتاب الذين يدخل اليهود فيهم وبالكتب
السموية وبصحف موسى وبالاسرائيليين وعلمائهم نصاً بما نقلنا كثيراً من آياته في
الفصل الثالث من الباب الاول وفي هذا الفصل مثل آيات الانعام ١١٤ ويونس
٩٤ والنحل ٣ والشعراء ١٩٧ والعنكبوت ٤٧ وسبأ ٦ والاحقاف ١٠ والقصص
٥٢ - ٥٥ والرعد ٣٦ ومثل الآيات التالية :

١ - وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف الأولى .
طاها ١٣٣

٢ - أم لم ينبأ بما في صحف موسى . وابراهيم الذي وفى ٥٥٠
النجم ٣٦ - ٣٧

٣ - إن هذا في الصحف الأولى . صحف ابراهيم وموسى ٥٥٠
الاعلى ١٨ - ١٩

والحجة في كل هذا لا تستحكم إلا اذا كان العرب والناهون ممن يسمعون
القرآن ملعين بما عند اليهود من كتب واخبار ومعارف ، وواثنين فيهم ومتأثرين
بهم قليلا او كثيراً كما هو المتبادر .

- ١٢ -

أما النصرانية فقد وصلنا في الاستللال في الفصل الثالث من الباب الاول

الى القول بوجود جالية اعجمية نصرانية في مكة ، وباحتمال وجود جالية اعجمية نصرانية في يثرب ايضاً وبترجيح وجود عرب متنصرين مستقرين في بيئة النبي (ص) وعصره ايضاً .

ونقول هنا ان الذي نرجحه ان مدى انتشار النصرانية في عرب الحجاز كان ضيقاً . وانه لم يكن ليتجاوز الحوادث الفردية ؛ وذلك استلهاً من عدم وجود صدى قوى لاحتمالك النبي (ص) بالنصارى في القرآن الكريم ، لا في الآيات المكية ولا في الآيات المدنية كما هو الامر بالنسبة إلى اليهود في يثرب ؛ فلو كان للنصرانية بوجه عام وللنصرانية العربية بوجه خاص كيان قوى ونطاق واسع في بيئة النبي (ص) لكان القرآن قد ردد صدى ذلك ، ولكانت حدثت حوادث كثيرة متنوعة تتناقضها الروايات ويصل اليها منها ما يمكن ان يدل عليها .

- ١٣ -

اما في غير الحجاز فانه وان لم يكن في القرآن شيء صريح ايضاً عن مدى انتشارها بين العرب فان فيه اشارات عديدة تكاد تجمع الروايات على انها في صدد اجتماعات وقعت بين النبي (ص) ووفود نصرانية عربية يمانية وشامية ؛ وفي هذه الاشارات ما يلهم صحة ذلك ؛ لأن منها ما حكي من تأثير السامعين بالقرآن إلى حذيفضان عيونهم بالدموع مما يحمل على القول أنهم كانوا يضحون العبارة القرآنية فيها وافياً ، وهذا لا يحتمل إلا من العرب على ما هو المتبادر . وطبيعي ان وفادة وفود الاتصال والاستطلاع والمناظرة لابد من ان يكون وراءها كتل اضطربت فيها الافكار والاحبار . وفيه كذلك أمر بقتال الذين لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من أهل الكتاب اعقبه بعد آيات استطراذية قليلة استنفار لغزوة بعيدة الشقة أجمعت الروايات على انها غزوة تبوك ، وانها كانت ضد القبائل العربية التي يدين كثير منها بالنصرانية في مشارف الشام والتي كانت تعتدى على القوافل والمسابلة آنأ بعد آن . فبهذه الاشارات القرآنية المفسرة بالروايات غير المتناقضة مع مضامينها تسوغ القول بان النصرانية كانت منتشرة بنطاق واسع بين عرب مشارف الشام ، وانها كانت

منتشرة في كتلة غير ضئيلة من عرب اليمن ايضاً (١) . والروايات المعتبرة المتصلة بالشاهدات التي هي درجة اليقين تؤيد ذلك من جهة وتؤيد انتشارها كذلك في مدن وقرى وبوادي الشام والعراق وبين النهرين من جهة اخرى . اما الاشارات القرآنية التي نوهنا بها فهي :

آيات الاسراء ١٠٧-١٠٩ والقصص ٥٢-٥٥ والاعراف ١٥٧ ومريم ١٦-٣٧ والتوبة ٣٥ والنساء ١٧١-١٧٢ والمائدة ٧٢-٧٩ و٨٢-٨٤ التي نقلناها في الفصل الثالث من الباب الاول ، وفي سلسلة طويلة من سورة آل عمران التي اجمع الرواة على انها في صدد المناظرة التي وقعت بين وفد نجران ، وفي آيات من سورة التوبة . واليك سلسلة آل عمران :

« إذ قالت امرأة عمران رب إني نذرت لك ما في بطني محرراً فتقبل مني انك أنت السميع العليم . فلما وضعتها قالت رب إني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالأُنثى وإني سميتها مريم وإني أعيدها وذريتها من الشيطان الرجيم . فقبلها ربها بقبول حسن . وأنها نابتاً حسناً وكفلها زكريا كل ما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال يا مريم أنئي لك هذا قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب . هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك سميع الدعاء . فناده الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبدئك بما تحبب مصداقاً بكلمة من الله وسيداً وحصواً ونبياً من الصالحين . قل رب أنى يكون لي غلام وقد بلغني السكبر وامرأتي عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء . قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا واذكر ربك كثيراً وسبح بالعشي والإبكار . وإذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على

(١) ذكر القاسم بن سلام في سلام الاموال ان نصارى نجران اليمن هم عرب من بني الحرث بن كعب . وذكر ابن هشام أنه كان من رؤساء وفد نجران ابو حارثة بن عاتمة احد بني بكر وائل وكان اسقفهم وخبرهم وامامهم ، وكانوا ستين شخصاً ومن اسمائهم التي اوردوها والمتبادر انهم من البارزين أوس والحرث وزيد وقيس وزيد ونبه وخويله وعمر و خالد وعبد الله وعبد المسيح ج ٢ ص ١٦٥-١٧٦ وهي اسماء عربية خالصة .

نساء العالمين . يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين . ذلك من انباء
 الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم إذ يلقون اقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت
 لديهم إذ يختصمون . إذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمع المسموح
 عيسى ابن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين . ويكلم الناس في المهد
 وكهلاً ومن الصالحين . قالت رب انني يكون لي ولد ولم يمسسني بشر قال كذلك
 الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون . ويعلمه الكتاب والحكمة
 والتوراة والانجيل . ورسولاً الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم اني
 أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وأبرى الاءكم
 والابرص وأحيي الموتى باذن الله وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم إن في
 ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين . ومصدقاً لما بين يدي من التوراة والانجيل . لكم بعض
 الذي حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون . إن الله ربي وربكم
 فاعبدوه هذا صراط مستقيم . فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري الى الله
 قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون . ربنا آمنا بما أنزلت
 واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين . ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين .
 إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلي ومطهرك من الذين كفروا وجعل
 الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ثم الي مرجعكم فاحكم بينكم بما
 كنتم فيه تختلفون . فلما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة
 وما لهم من ناصرين . وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيه أجورهم والله
 لا يحب الظالمين . ذلك نتلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم . إن مثل عيسى
 عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون . الحق من ربك فلا تكن
 من الممترين . فمن حاسبك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم
 ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين . إن هذا هو
 القصص الحق وما من إله الا الله وإن الله هو العزيز الحكيم . فان تولوا فان الله عليم بالفسدين .
 قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا نتخذ
 بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولوا فقلوا اشهدوا بأنا مسلمون . ٣٥ - ٦٤

واليك آيات سورة التوبة .

١ — قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون

٢٩

٢ — يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأحرار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله

٣٤

٣ — يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله إننا قلتم إلى الأرض أراضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل

٣٨

٤ — انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً (١) لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة

٤٢-٤١

٥ — لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساسة العسرة (٢) من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم

١١٧

— ١٤ —

واذا كان مدى انتشار النصرانية في بيئة النبي (ص) الخاصة ضيقاً فإن هذا لا يعني ان تأثيرها كان ضعيفاً فيها . فنحن نعتقد أن النصرانية كانت كاليهودية مصدراً من مصادر المعارف والأفكار الدينية التي كانت عند عرب الحجاز والتي استدللنا عليها من آيات عديدة اوردناها في الفصول السابقة لاسمها فكرة الله وفكرة اتخاذ الله بنين وبنات والملائكة واعتبار كونهم بنات الله ، ولعل فكرة الشفاعة والشفعاء اتخاذ

(١) فيها إشارة الى أن الاستنفار لغزوة بعيدة شاقة وهي غزوة تبوك بأجماع المفسرين والتي كانت أشد وأعظم الغزوات النبوية جهداً وعدد محاربين ومدة غياب .
(٢) سمي جيش تبوك بجيش العسرة اقتباساً من هذا التعبير القرآني لشدة الظرف .

الملائكة شفعاء هي في أصلها مما اقتبسها العرب من النصرانية وشفاعة قديسها .
وفي آيات سورة الزخرف ٥٧-٦٥ التي أوردناها في فصل الملائكة وشرحنا
جدل العرب الطريف عن اتخاذهم الملائكة آلهة واعتبار أنفسهم في هذا اهدى سبيلا
من النصرارى باتخاذهم عيسى (ص) آلهاً ، وفي آيات الأنعام (١٥-١٥٧) التي
تقلناها في فصل إعراف العرب بالله وفي آية فاطر (٤٢) التي حكمت نذر العرب
باتباع النذير الذي يحييهم وقولهم إنهم سيكونون به اهدى من احدى الأمم ، وفي الآيات
العديدة المكية التي تذكر ما كان من خلاف ونزاع وانقسام بين الأحزاب والفرق
النصرانية مما أوردناه في هذا الفصل والفصول السابقة دلائل على ما كان عند عرب
الحجاز وعرب مكة خاصة من المالم غير يسير بالنصرانية وعقائدها وقصصها وأشكالات
ولادة المسيح (ص) ونبوته وصلبه ، وما كان فيها من مذاهب وآراء . (طبيعي أن
يكون لهذا كله رد فعل في نفوسهم ومعارفهم وعقولهم وعقائدهم . هذا بالإضافة
الى ما ذكرناه قبل قليل في بحث اليهود في صدد استشهاد اهل الكتاب وما أوردناه
من آيات في ذلك ، حيث يشمل هذا النصرارى والنصرانية كما يشمل اليهود واليهودية ،
وحيث يدل على ما كان من ثقة العرب السامعين بالنصرارى ومعارفهم كما هو الامر
بالنسبة لليهود مما يستتبع التأثير بهم بطبيعة الحال .

وإذا أريد أن يقال انه لم يكن في بيئة النبي (ص) الخاصة من النصرارى ما يمكن
أن يكون لهم تأثير بالغ في العرب كالذي يمكن ان يكون لليهود بسبب كثرتهم
فينبغي ان لا ننسى أنه كان في مكة من النصرارى الذين هم مظنة علم وتعايم على ما
اشرنا اليه في مناسبات سابقة ما يكفي لتأثير ناهيها الذين قادوا حركة المعارضة للنبي
(ص) والذين حكى القرآن على الاغلب مواقفهم واقوالهم ، والذين كانوا على الارجح
مصدر الافكار وبثها في الطبقات الاخرى من العرب ، وأن مشركي مكة ذهبوا فيما
ذهبوا اليه إلى أن النبي (ص) نفسه قد تعلم وتأثر بهم على ما حكته عنهم آيات النحل
والفرقان (١٠٣ و٤) ؛ وأن لا ننسى كذلك تلك الالوف المؤلفة من متنصرة العرب الذين
كان الحجازيون خاصة يغدون وروحون اليهم في اسفارهم وحالاتهم ، ويخالطونهم
مخالطة الشقيق ، ويتفاهمون معهم بلسانهم القومي المشترك ، وان لا ننسى ايضاً ان

كثيراً منهم كانوا يشهدون موسم الحج واسواقه ، ومنهم من كان يبشر ويخطب كقس بن ساعدة ؛ وان الصلات والتقاليد القبطية كانت تجمع النصراني من العرب برابطة الآباء واجداد جمعاً وثيقاً تتصل اواصره وتستمر مظاهره ، وانه كان كثير من العرب غير النصراني وخاصة الحجازيين يصهرون الى العرب النصراني وبالعكس فتزداد هذه الاواصر والمظاهر قوة وحملة ، وان كل هذا من شأنه ان يهيء لعرب الحجاز الفرص الكثيرة للاطلاع والاستماع والدرس والتأثر .

- ١٤ -

هذا ؛ وفي القرآن آيات كثيرة حول النصراني والمقائد النصرانية يمكن ان يستدل بها على أمور عديدة مما كان عليه النصراني من عقائد وعادات وافكار في عصر النبي (ص) وبيئته وفي غير بيئته ممن كان يتصل بهم أهل بيئته ويحتتمل ان يكونوا قد عرفوه عنهم .

فالاول ان النصراني او بعض فرقهم كانوا يؤلهون مريم كما يستلهم من الآيات التالية .

- ١ - ما المسيح ابن مريم الارسل قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر اني يؤفكون ... المائدة ٧٥
- ٢ - وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ... المائدة ١١٦

وثانياً ان النصراني كانوا يقولون ان المسيح هو الله وإن الآلهة ثلاثة وإن الله ثالث ثلاثة كما يستلهم من الآيات التالية :

- ١ - يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد ... النساء ١٧١
- ٢ - لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم ... المائدة ١٧
- ٣ - لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد ... المائدة ٧٣

وثالثاً أن أهم ما كانوا يستندون إليه في تقرير الوهية عيسى (ص) أو صفته اللاهوتية هو معجزة ولادته بدون أب . وهذا مستلهم من اهتمام القرآن أوبالاحرى حصر اهتمامه لتفنيد استنتاج تلك النتيجة من هذه المعجزة ، ويتجلى هذا في الامسهاب الوارد حول هذا الامر في سورة مريم المكية وسورة آل عمران المدنية في صدد مناظرتهم ووضع الامر في نصابه . وقد أوردنا في الفصل الثالث من الباب الاول آيات سورة مريم .

ورابعاً إن معجزة ولادة يحيى (ص) بعد شيخوخة ابيه (ص) وعقم امه كان مما يعترف به النصارى حيث جاء ذكرها في القرآن مكررة وبمثابة حجة وتدعيم لأمكان معجزة ولادة المسيح (ص) دون ان يترتب على ذلك صفة الوهية له كما هو شأن يحيى (ص) . وهذا يستلهم من سلسلة آل عمران التي جاءت فيها قصه ولادة يحيى بمثابة مقدمة وتمهيد لقصة ولادة عيسى (ص) ، وجاءت كذلك في سورة مريم كما ترى في ما يلي .

« كهيصص (١) ذكر رحمة ربك عبده زكريا . إذ نادى ربه نداء خفيا . قال رب اني وهن العظام مني واشتعل الرأس شيباً ولم اكن بدعائك رب شقياً . واني خفت الموالي من ورائي وكانت امرأتي عاقراً فهب لي من لدنك ولياً . يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً . يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً . قل رب اننى يكون لي غلام وكانت امرأتي عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً . قال كذلك قال ربك هو علي هين وقد خلقتك من قبل ولم نك شيئاً . قال رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً . فخرج على قومه من المحراب فألقى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا . يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صيباً ، وحناناً من لدنا وزكاة وكان تقياً . وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً . وسلام عاياه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً . واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً . فانتخات من دونهم حجاباً فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بغيراً

(١) تقرأ هكذا : كاف ها يا عين صاد اي بأسماء الاعرف .

سويا . قالت إني اعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا . قال إيماننا رسول ربك لاهب لك غلاماً زكياً ...

سورة مريم ١ - ١٩

ومما يجدر التنبيه عليه ان في كلتا السلسلتين ذكر عيسى (ص) فقط في اواخر الآيات كتعقيب على الكلام وكنتيجه له ؛ كما جاء في الآيات ٩ - ٦١ من سلسله آل عمران وكما جاء في اخر سلسله سورة مريم :

«ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون . ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمراً فأتما يقول له كن فيكون ...»

٣٥ - ٣٤

وقد استحكمت الحجة القرآنية حيث اوردت قصة ولادة يحيى التي يعترف النصارى بمعجزتها مقدمة لقصة ولادة عيسى (ص) .

وخامساً ان أمر صلب عيسى (ص) كان من الامور المختلف عليها في الاوساط المسيحية كما تلهم الآية التالية :

«وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما له به من علم الا اتباع الظن ...»

النساء ١٥٧

وسادساً ان النصارى كانوا فرقاً وأحزاباً من حيث العقائد والمذاهب والدينية ومن حيث أمر المسيح (ص) نفسه ايضاً . وهذا مستلهم أولاً من آية النساء ١٥٧ التي نقلناها قبل قليل ومن آيات البقرة ٢٥٣ وآيات الزخرف ٦٣ - ٦٥ وآية مريم ٣٧ التي نقلناها في فصول سابقة وثانياً من روح آية فاطر ٤٢ التي تحكي نذر العرب بأن يكونوا أهدي من النصارى واليهود اذا جاءهم نذير ؛ حيث يدل هذا على ان العرب كانوا يرون الانحراف والمغالطة والاختلاف فتشور دهشتهم ويقولون ما يقولون .

- ١٥ -

وسابعاً انه كان في عصر النبي (ص) فرق نصرانية متطابقة في العقائد مع التقارير القرآنية ؛ وهذا مستلهم من آيات المائدة ٨٣ - ٨٤ التي نقلناها في مناسبة سابقة حيث تذكر صراحة ان دموع النصارى وفيهم القسيسون والرهبان فاضت مما

- ٤٦٠ -

سمعوه من القرآن ورأوا فيه الحق الذي عرفوه واعلنوا ايمانهم به^(١). وفي السور
المكية آيات اخري رجحنا في الفصل الثالث من الباب الاول انها تعني النصارى
وفيها قرآن ودلائل على ما نقول ؛ وهي آيات الرعد ٣٦ والاسراء ١٠٧ - ١٠٩
والقصص ٥٢ - ٥٣ التي نقلناها في ذاك الفصل .

ومعلوم ان من جملة التقارير القرآنية كون المسيح عبد الله ورسوله ، وكون
ولادته معجزة مماثلة لمعجزة ولادة يحيى وادم (ص) وكونه انما دعا الى الله
وحده . وهذا التصديق الذي تحكيه الايات عن النصارى يتضمن هذه التقارير
بطبيعة الحال . وننبه على ان التقارير المكية مما نزل مبكراً كما يستلهم من ترتيب
نزل السور والاسلوب . ولعل في آية الاسراء الاخيرة التي جاءت عقب الآيتين
الانقي الذكر وهي :

«وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من
الذل وكبره تكبيراً ...»

١١١

قرينة على ما نقول حيث تتبع حكاية قول النصارى بحمد الله الذي لم يتخذ ولداً
ولم تشب وحدته شائبة ؛ حتى لكان هذا الحمد يطوي معنى حمد الله الذي جعل فريقاً
من النصارى يصدق قول القرآن في هذا ويقوم شاهد عليه منهم .
ومما يلوح لنا من أسلوب الآيات القرآنية من جهة ومن الروايات التي ذكرت
أن الدعوة الاسلامية قد لاقت عند افراد الجالية الكتابية النصرانية قبولاً حسناً
كما لاقت مثل ذلك في الاوساط النصرانية الاخرى وخاصة في الحبشة من جهة
اخرى أن هذه الفرق لم تكن قليلة العدد أو شاذة ، وانها كانت تشغل حيزاً غير
يسير . ولعل هذا مما يفسر لنا إقبال النصارى في بلاد الشام ومصر على الاسلام في
الادوار الاسلامية الاولى .

(١) ذكر ابن هشام ج ٢ ص ١٦٧ أن أبا الحارث بن علقمة كان اسقف نجران وجاء
على رأس وفد لها قد شرفه قومه وملوك النصارى ومولوه وإن ابن أخاً له كان معه دعا على
النبي (ص) فقال له أخوه لا تقل إنه والله النبي الذي كنا نتظر فقال له أخوه وما يمنعك
منه قال ما صنع بنا قومنا شرفونا ومولونا واكرمونا فلو فعلت نزعوا منا كل ما ترى ...

ومما يتصل بهذا المعنى بشارة عيسى (ص) بالنبي التي احتوتها آية الصف (٦) التي نقلناها في مناسبة سابقة ، وما ذكرته آية الاعراف (١٥٧) التي نقلناها قبل والتي تنوه بالذين يتبعون الرسول النبي الاعمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل . ونكرر ما قلناه سابقاً من أن الآيتين كانتا تتليان على مسمع النصارى واليهود وانه لما لا يتحمل شكاً أنها كانتا تقرران امراً مطابقاً لما كان عند النصارى أو لما كان يعتقد بعض فرقهم وما كانت تحتويه بعض أناجيلهم من صفات صريحة أو ضمنية ، وإن هذا مما كان سبب ذلك القبول والارتياح .

- ١٦ -

وثامناً ان كثيراً من رهبان النصارى كانوا يستغلون طوائفهم ويجنون من وراء ذلك الأموال الطائلة وكانوا يصدونهم عن سبيل الله استبقاء لنفوسهم ومصالحهم كما تلهم آية التوبة (٣٤) التي نقلناها في بحث اليهود قبل قليل .
وتاسعاً إنه كان من النصارى الذين يندرون الرهبانية من لا يرعاها حق رعايتها كما تلهم الآية التالية :

«ورهبانيةً ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها ...»

الحديد ٢٧

وعاشراً لقد ورد تعبير روح القدس الذي يسمي به النصارى أحد الألقاب الثلاثة (الأب والابن وروح القدس) عدة مرات في القرآن حيث جاء في صدق تأييد الله به عيسى (ص) كما ترى في الآيات التالية :

- ١ — وآتيناه عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ... البقرة ٨٧ و٨٥
- ٢ — إذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك إذ أيدتك بروح القدس ...

المائدة ١١٠

وجاء في صدق تنزيل القرآن على النبي (ص) كما ترى في الآية التالية :

قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين

النحل ١٠٢

والسؤال الذي يرد هو ما إذا كان هذا التعبير عربياً أصلياً أو ترجمةً لما كان

يقابله عند النصارى الأعاجم؛ وما اذا كانت دلالاته قبل البعثة على الاقنوم النصراني
فحسب او كان يدل على معنى آخر .

فأولاً إن كلمة « قُدُس » قد جاء لها اشتقاقات في القرآن مثل « الواد المقدس »
طاه ١٢ » و « الأرض المقدسة ... المائدة ٢٢ » و « قدس لك ... البقرة ٣٠ »
و « القدوس ... الجمعة ١ » وان هذا يسوغ القول أنها جذر عربي ، وإن كان
من يقول انها دخيلة من لغة سامية أخرى ؛ وحتى على فرض أن هذا الجذر في لغة
سامية أخرى فلا يقتضي هذا ان يكون دخيلاً على اللغة العربية التي تشترك مع اللغات
السامية الاخرى في اكثر الجذور . ومهما يكن من أمر فان هذا الجذر من جهة
وتعبير « الروح القدس » من جهة اخرى يجب ان يعتبر اعريبين وانها كانا مستعملين
في المعاني التي وردا فيها في القرآن قبل نزوله ، لان القرآن إنما نزل باللسان
العربي المبين .

وثانياً لما كان معنى التعبير من المعاني الاساسية في العقيدة النصرانية كما أنه لم
يكن للعرب عهد بوحى رباني يمكن أن يطلق عليه هذا التعبير فالذي نرجحه أنه
ترجمة لمقابله في اللغات والكتب غير العربية التي كان يتكلم بها ويقرأها النصارى
غير العرب .

وثالثاً نحن نرجح أن النصارى العرب هم الذين ترجموا معنى التعبير إلى اللغة
العربية واطلقوه على الاقنوم النصراني حسب عقيدتهم . ومع ترجيحنا هذا فاننا
لا نستبعد إن لم نقل نرجح أن الفرق النصرانية التي كانت تتطابق عقائدها في
المسيح (ص) مع التقريرات القرآنية على ما ذكرناه قبل قليل كانت تستعمله في
الاشارة الى ملك الله ووحيه . وهذا المعنى هو الذي اريد له في القرآن سواء كان
في صدد تأييد عيسى (ص) او في صدد تنزيل القرآن كما تلهمه روح النصوص
القرآنية وكما ذهب اليه جمهور المفسرين .

وهذا الجمهور يذهب كذلك الى ان تعبير « روح القدس » يعنى جبريل ملك الله
بالذات ، وليس ملكاً . وفي سورة الشعراء آيتان هذا نصها :

« نزل به الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين ... ١٩٣-١٩٤ »

وفي سورة البقرة آية هذا نصها :

«قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبه بأذن الله مصدقاً لما بين يديه . ٩٧
وهكذا يربط هذا التشارك بين جبريل وتعبير روح القدس كما هو واضح .
وملك الله جبريل ذكر في بعض أسفار العهدين القديم والجديد كواسطة
لتبليغ انبياء الله وتنفيذ أوامر الله . وآية البقرة (٩٧) قد جاءت في سياق التنديد
باليهود وتلهم انهم قد جهروا بعدائهم لجبريل مما يدل على ان اسمه مما كان متداولاً
بين اليهود أيضاً بصفته ملك الله . ولا ندرى هل الفرق النصرانية التي تطابقت
عقائدها مع تفسيرات القرآن والتي رجحنا انها كانت تطلق تعبير روح القدس على
ملك الله كانت تعني به جبريل بالذات ام لا ، وان كنا نرجح ذلك .

- ١٨ -

وختاماً لبحث النصارى وإضافة الى ما قلناه في مطلع البحث وفي اثناء هذه
الفقر نقول انه ليس من شك في ان العرب قد عرفوا من طريق النصارى كما عرفوا
من طريق اليهود كثيراً من قصص التوراة والانجيل ومعجزات المسيح (ص)
وسيرة النصرانية والحواريين الاولى ، وان هذا كان ذا اثر في معارفهم وثقافتهم
الدينية والفكرية ؛ وان القصص النصرانية الخالصة في القرآن مثل قصة المائدة
(الآيات ١١٢-١١٥) وقصة أصحاب الكهف في سورة الكهف (الآيات ٩-٢٦)
وقصة أصحاب القرية في سورة ياسين (الآيات ١٣-٢٧) وقصة الحواريين في آيات
آل عمران التي نقلناها قبل وفي سورة الصف (الآية ١٤) التي يتضمن اسلوبها
زجراً او حثاً او تذكيراً او تمثيلاً كانت مما لم به العرب قبل البعثة من طريقهم ؛
وان المأمهم واقتباسهم كانا وسيلتين الى ما كان يبدو منهم من جدل مع النبي (ص)
حول عيسى (ص) واختلافات النصارى خاصة وحول دعوته وشخصيته بوجه عام .

- ١٩ -

واخيراً نريد ان نبحث في مدى ما كان للتوراة والانجيل قبل البعثة من المفهوم ،
وفيما اذا كان من الممكن أن نجد لذلك ملهات من القرآن .
فبالنسبة للتوراة نقول :

اولاً ان هذا اللفظ ليس له جذر عربي ، وانه تسمية عبرانية الاصل لاسفار موسى (ص) الخمسة وما تزال تطلق عليها . وكل ما في الامر ان اللفظ القرآني معرب ، وقد عرب على وزن فعالة ، والمتبادر ان التعريب سابق للقرآن ، وان اللفظ القرآني جاء كما كان مستعملاً قبل نزوله في اللسان العربي .

وثانياً ان كلمة « التوراة » وردت في القرآن ثماني عشرة مرة ؛ واحدة منها في آية وسورة مكية وباقيها في آيات وسور مدينة ؛ ومنها ما فيه دلالة صريحة على ان القصد من التوراة هو كتاب الشريعة اليهودية المنزلة من الله مثل ما جاء في آيات سورة المائدة ٣-٤ ، وسورة آل عمران ٣٣ التي نقلناها في مناسبة سابقة من هذا الفصل . ومنها ما جاء مطلقاً ، كما ان منها ما جاء في صدد حجاج اليهود في ابراهيم (ص) والتطابق بينها وبين ما نزل وجاء من كتب الله وانبيائه ، مما لا يبعد ان يكون قد عني الاسفار الخمسة التي يسميها اليهود فقط بالتوراة ، ومن الآيات التي وردت الكلمة فيها مطلقة آيات الاعراف ١٥٧ والصف ٦ وآل عمران ٦٥ التي نقلناها في مناسبة سابقة ، ومنها الآيات التالية :

« نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ... »
آل عمران ٣
ونقيد ان التوراة لم تأت مقرونة بموسى (ص) في القرآن ؛ وان ما جاء مقروناً به هو الفاظ « الكتاب » و « الألواح » كما ترى في الآيات التالية :

١ - ولقد آتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده بالرسل ... البقرة ٨٧

٢ - ومن قبله كتاب موسى إماماً ورحمة ... هود ١٧

٣ - وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء ...

الاعراف ١٤٥

ومع ان آية الألواح تلهم انها قد تعني الأسفار الخمسة التي احتوت تفصيلاً لكل شيء وموعظة من كل شيء وتشريعاً وأحكاماً فالمعروف في تاريخ اليهود انها غير الاسفار الخمسة . اما لفظ الكتاب في آتي البقرة وهود وغيرها مما لم نقله فالمرجح ان لم نقل المحقق انه عني التوراة او الأسفار الخمسة .

ومنها يمكن من امر فأن آيات آل عمران ٩٣ والمائدة ٤٣-٤٤ وآيات في المائدة سنوزدها بعد قليل وهي الآيات ٦٥-٦٨ تلهم بصراحة ان القرآن قد عني بالتوراة ما كان متداولاً بين ايدي اليهود مما كان يطلق عليه هذا الاسم في العهد النبوي وقبله بالتبعية وبقطع النظر عن تاريخه .

وثالثاً إذا استثنينا الزبور الذي ذكر القرآن ان الله آتاه داود (ص) في آيتين احدهما مكية وثانيها مدنية والنص فيها واحد وهو : « وآتينا داود زبوراً ... النساء ١٦٣ والاعساء ٥٥ » والذي هو على الأرجح سفر المزامير احد اسفار العهد القديم فانه ليس في القرآن اشارة ما الى الاسفار العديدة الأخرى التي يضمها هذا العهد اليوم .

على ان ذكر زبور داود (ص) في القرآن يمكن ان يلهم أن اسفار العهد القديم كانت او كان بعضها متداولاً بين ايدي اليهود في عصر النبي (ص) وببينة ؛ كما ان ورود بعض القصص القرآنية المشابهة لبعض قصص غير الاسفار الخمسة من الاسفار الأخرى مثل قصة ايوب ويونس ، وورود اشارات الى ما طرأ على بني اسرائيل من بعد موسى من نكبات وتطورات وانحرافات وما كان من حروب طالوت وجلوت على سبيل التذكير والتنديد او الموعظة يمكن ان يلهم ذلك ايضاً ، وان كنا نرجح ان تسمية التوراة لم تكن تطابق إلا على الاسفار الخمسة كما هي الحال الآن عند اليهود او بعضهم على الأقل كالمسامرة في نابلس ، وان الاسفار الأخرى لم تكن مجموعة معها في مجموعة واحدة .

وطبيعي انه لا يمكن الجزم بما اذا كانت هذه الاسفار التوراتية وغير التوراتية المتداولة اليوم هي التي كانت متداولة اذ ذاك عدداً وخصوصاً حرفية . وبالنسبة للإنجيل نقول :

اولاً ان هذا اللفظ ليس اشتقاقاً عربياً ايضاً ، وانه معرب ، وقد صيغ على وزن أفعل وان التعريب والاستعمال سابقان لنزول القرآن . ثانياً ان الإنجيل قد ذكر في القرآن اثني عشر مرة ؛ وقد جاء مقروناً بعيسى (ص) وفي الآيات صراحة بأن الله آتاه له وعلمه إياه ، وهذا مذكور في احدي

آيات سلسلة آل عمران الطويلة التي نقلناها وهي الآية ٤٨ وفي غيرها ونورد احداها في ما يلي :

« وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ... المائدة ٤٦

وقد ورد ذكره أيضاً في معرض التنويه والحجاج في مثل آيات آل عمران ٣ والاعراف ١٥٦ التي نقلناها وغيرها . هذا بالاضافة الى انه ورد في القرآن كلمة الكتاب مقرونة بعيسى (ص) وذلك في احدى آيات سورة مريم :

« قال إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً ... ٣٠

على ان في بعض الآت ما يلهم بقوة ان الكلمة تعني الانجيل الذي كان بين يدي النصارى في عصر النبي (ص) ويثبت كما ترى في ما يلي :

١ — وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك

هم الفاسقون ... المائدة ٤٧

٢ — ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم

جنت النعيم . ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون ...

المائدة ٦٥ - ٦٦

٣ — قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما

أنزل اليكم من ربكم ... المائدة ٦٨

وثالثاً ان من المعلوم ان الانجيل المتداول بين أيدي النصارى اليوم ليس واحداً

وإنما هو اربعة بل يقال انها اكثر من ذلك ، هذا من جهة ومن جهة أخرى ان

أسلوبها صريح على انها كتبت بعد عيسى (ص) بمدة ما لتحتوي قصة حياته ورسالاته

وتعاليمه ومعجزاته ، والسؤال الذي يرد هو ما اذا كانت الانجيل متعددة في عصر

النبي (ص) ويثبت ، وما اذا كانت هي نفس الانجيل المتداولة اليوم نصاً وأسلوباً؟

إن الاجابة على هذا السؤال بالاجاب متعذرة في نطاق القرآن ؛ فانه يقرر

من جهة للانجيل صفة التنزيل والتعليم الرباني به لعيسى (ص) مباشرة ويلهم كونه

كتاباً أنزل عليه كالتوراة ، ومن جهة ثانية يابهم انه الكتاب الذي كان متداولاً بهذا الاسم بين أيدي النصارى وحسب ؛ وكل ما في الامر انه يلوح للمرء من عدم جمع اللفظ انه لم يكن متعدداً ؛ كما يستلهم من حكاية اقوال النصارى وفيهم القسيسون والرهبان عن القرآن انه الحق من ربهم ، وانهم كانوا من قبله من مسلمين ن في نصوص ما كان متداولاً بين ايديهم تطابقاً مع التقارير القرآنية وبشارات عيسى (ص) بالنبي الأُمِّي محمد عليه السلام . على انه لما كان القرآن قرر في صدد ولادة عيسى (ص) تقارير فيها شيء من المماثلة لما هو وارد في بعض الأناجيل المتداولة فمن الممكن ان يقال ان بعض هذه الأناجيل كان هو المتداول بين أيدي النصارى في ذلك العهد .

- ٢٠ -

هذا ؛ وهناك نقطة أخرى متصلة بهذا البحث وباليهودية والنصرانية العربية ثم بالثقافة العربية بوجه عام . وهي ما اذا كان ما يسمى التوراة والانجيل في عصر النبي (ص) وبيئته منقولاً الى العربية ام لا . ان القرآن يحكي مواقف حجاج ومناظرة دينية بين النبي (ص) من جهة والنصارى واليهود من جهة أخرى ، ويحكي تأثر بعضهم بالقرآن وتصديقهم له وايمانهم به مما نقلنا آياته في مناسبات سابقة . ولقد استلهمنا من ذلك ان من بين الذين اتصلوا بالنبي (ص) عرباً كما أن غير العرب كانوا يفهمون العربية . والقرائن القرآنية تلهمنا من جهة والتاريخ المتصل بالمشاهدة من جهة أخرى يخبرنا بان آلافاً مؤلفة من العرب كانوا نصارى ، ومنهم البدو ، ومنهم الحضر ، وانهم كان لهم دول وشأن على مسرح بلاد الشام والعراق ، ولهم اساقفتهم ورهبانهم وقسيسوهم وكنائسهم واديارهم الكثيرة ؛ واستتباعاً لهذا فان من السائع ان يقال انه لا بد من أن يكون بعض اسفار العهد القديم والعهد الجديد ان لم يكن جميعها قد ترجمت الى العربية قبل الاسلام ، وضاعت فيما ضاع من آثار عربية مدونة في غمرات الثورات والفتن والفتوح ؛ نقول هذا لانه لم نطلع على قول ما في صدد وجود ترجمة عربية لهذه الاسفار تمت الى ما قبل البعثة ، وكل ما عرفناه خبر ترجمة عربية لبعضها

منسوبة الى القرون الاسلامية المتوسطة ، ولعل ما في القرآن من اسماء وكلمات
معربة كثيرة ومن تعابير مترجمة متصلة بمحتويات هذه الاسفار مثل التوراة
والانجيل وروح القدس وجبريل وميكايل والزيور ونوح وابراهيم واسماعيل واسحاق
ويعقوب وادريس ويوسف وموسى وهارون وقارون وفرعون وداود وسليمان
وطالوت وجالوت وعزير ومسيح وعيسى وزكريا والياس واليسع وذو الكفل
ويونس وايوب وحواريين وسيناء وسنين ويهود ونصاري وتابوت الخ
مما تصح ان تكون قرائن على ذلك ؛ ونرى ان هذا هو الذي يستقيم مع وجود
عشرات الوف العرب النصاري وآلاف الرهبان والقسيسين العرب ومئات الكنائس
والاديار العربية ؛ وقد شملنا بالقول اسفار العهد القديم لأن النصرانية تعتبرها
جزءاً متمماً للشرعة ، وهذا ما نص عليه القرآن بذكره كون عيسى (ص) مصدقاً
لما بين يديه من التوراة في اكثر من آية من آياته ، وقد جاء هذا في سياق
الآيات التي نقلناها بنوع خاص في سلسلة آل عمران . واذا صح ما نقوله فتكون
هذه الترجمة مصدراً رئيسياً مدوناً من مصادر ثقافة العرب ومعارفهم النصرانية
واليهودية خاصة قبل البعثة كما هو المتبادر .



الفصل الثاني

في الطقوس والعادات والرفق الدينية المتنوعة

متناول الفصل — عبادة الشمس والقمر والكواكب — مغزى تسمية « عبد شمس » مدى الآيات عن عبادة سبأ للشمس — روايات عن عبادة بعض الكواكب — الجوسية أو عبادة النار في الحجاز — في غير الحجاز — الصلاة قبل البعثة — حالات القيام والركوع والسجود — الصيام — الاعتكاف — مزية رمضان قبل البعثة — اجتماعات يوم الجمعة — تقرب الأولاد للآلهة — تقرب القرابين — ذكر غير الله على الذبائح — عادات متنوعة في تحليل وتحريم الانعام — الاستقسام بالأزلام — الطيرة والتطير — التعاويذ والرقى — الأعلام وتعميرها — النفس ومفهومها — الروح ومفهومها .

— ١ —

نريد أن نبحث في هذا الفصل فيما يمكن الاستدلال عليه من القرآن من طقوس وعادات وتقاليد وأفكار وأوهام عليها صبغة دينية مما كان في عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة ، ولم يرد ذكرها في الفصول السابقة تكملة للصورة القرآنية في العقائد والأيديان .

وسندرس فيه كذلك موضوعاً لم ندرسه بعد بينما هو رئيسي في العقائد والأيديان؛ وهو موضوع عبادة الكواكب والنار عند العرب . وقد أدخلناه في هذا الفصل لأن الكلام فيه لا يتحمل فصلاً خاصاً من جهة ، ولأن هذه العبادة ان حث لا تتجاوز ان تكون طقساً من الطقوس من جهة أخرى .

— ٢ —

لقد ورد في القرآن بعض آيات نهى فيها عن السجود للشمس والقمر وهي هذه:

« ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون . فان استكبروا فالذين عند ربك
يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون . . . »
قصص ٣٧-٣٨

وفي إحدى آيات سورة الحج ذكر المجوس في عداد أصحاب الأديان وهي هذه:
« إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا
إن الله يفصل بينهم يوم القيامة إن الله على كل شيء شهيد . . . » الحج ١٧
فهذه الآيات تحمل على التساؤل عما اذا كان العرب أو فريق منهم عبد فيما عبد
القوى والمظاهر السماوية والطبيعية كالشمس والقمر والنجوم والنار وخاصة في
بيئة النبي (ص) وعصره .

وما يلتفت النظر أن آيات فصلت لم ترد في معرض قصص الأمم الاخرى ، وإنما
وردت في معرض الدعوة إلى الاسلام والتنويه بمظلمة الله ، والخطاب فيها للقريب ،
وهي مكينة وقد وجهت الى أهل بيعة النبي (ص) الخاصة الذين كانوا أول من يسمعون
القرآن ويخاطبون به .

كذلك مما يلتفت النظر ان قریشاً كانت تسمى « عبد شمس » وهذا الاسم كما
هو المتواتر الى حد اليقين هو اسم احد اجداد بني امية ؛ وليس
هذا الشخص هو الوحيد بهذا الاسم ، ففي كتب التراجم (١) وغيرها أشخاص
آخرون تسموا به ايضاً . فمن أين اتت هذه التسمية التي لا يعقل ان تكون عبثاً .
إننا لا نستطيع الاجابة إجابة شافية سلبية او ايجابية ، لا سيما ولم نطلع على أية رواية
تفيد انه كان للشمس والقمر عبادة ما في بيعة النبي (ص) . ولكننا نقول إن ورود
آية في القرآن تنهى عن السجود لها يوجه الخطاب فيها الى مخاطب قريب بصيغة
الاعمر ، وأهل بيعة النبي (ص) اول المخاطبين بها ، وشيوع تسمية « عبد شمس »
في هذه البيعة لا يمكن ان يكون عبثاً . ولذلك فنحن نميل الى القول انه كان
للشمس والقمر في نفوس أهل هذه البيعة شيء من التعظيم والرهبة ، ومن المحتمل
انهم كانوا يؤدون لها طقساً من الطقوس التعبدية .

(١) اقرأ أسد الغابة ج ٤ ص ٩٧ و ١١١ مثلاً

وإذا ما تجاوزنا هذه البيئة في هذا الموضوع فهناك نصوص وروايات تسوغ القول بأسلوب اقوي واوضح بالنسبة للقديم والحديث قبل البعثة .

اما القديم ففي القرآن آية عن سبأ في عهد ملكتها بلقيس (١) جاء فيها :
« وجدتكم وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم ... »

النمل ٢٤

فالآية تقرر عبادة حقيقة للشمس في بلاد سبأ في الزمن القديم . ولأنشك في أن أهل بيئة النبي (ص) وعصره كانوا يتناقلون ذلك فيما يتناقلونه من أخبار أهل الجزيرة وغيرهم .

واما الحديث فان ابن صاعد ذكر في طبقاته (٢) أن كنانة كانت تعبد القمر وتما تعبد الدبران وكتباً تعبد الشعري . وفي القرآن آية ذكر فيها هذا النجم الأخير وهي هذه :

٤٩

« وأنه هو رب الشعري » ...

ومن غير المستبعد ان يكون اختصاص هذا النجم هنا واختصاص الشمس والقمر في آية فصلات متصلين بقصد التنديد بعبادة كائنات هي من خلق الله كما احتوته الآيات . ولقد تواترت أخبار عبدة الكواكب في العراق الذين لا يزال بقاياهم إلى الآن يسمون بالصبة ، وإن كنا نشك في كونهم عرباً . ومهما يكن من أمر فالذي نرجحه أن يكون السجود المذكور في الآية والعبادة المروية من قبيل طقوس تعبدية إشراكية وحسب .

— ٣ —

واما المجوسية التي هي عبادة النار حسب العرف العام والمتواتر فإنه لا يمكن أن يقال فيها شيء في نطاق القرآن غير أنها كانت من الأديان المعروفة في عصر النبي (ص) ويثبت أنه لم يرد في القرآن عنها صراحة او ضمناً غير آية الحج التي نقلناها آنفاً . ولما كان من المعروف أنها كانت الدين العام في بلاد الفرس في ذلك العصر

(٢) القرآن لم يذكر أسم بلقيس بصراحة . والأسم من المتناقلات العربية

(٣) ص ٤٣

وان هذه البلاد كانت من جملة البلاد التي كان يتردد عليها العرب وتجارهم من انحاء الجزيرة والحجاز ، وان حكام بلاد اليمن في عصر النبي (ص) كانوا فرساً فمن الطبيعي ان تكون هذه الديانة معروفة في عصر النبي (ص) وبيئته . والمجوسية ليس لها جذر عربي ، وهذا ما يجعلنا نرجح انها معربة للدلالة على هذه الديانة .

وسكوت القرآن عن ذكر هذه الديانة عدا ذكرها بين الأديان المعروفة في آية واحدة يسوغ القول بأنها لم يكن لها وجود في بيئة النبي (ص) الخاصة . ولا نذكر اننا قرأنا شيئاً ما ينقض هذا القول . فاذا كان في الحجاز افراد من الفرس مستوطنون أتوا من اليمن او من أطراف العراق وحافظوا على ديانتهم القومية هذه فيكون هذا نادراً وغير ملموس .

وسكوت القرآن هذا يجعل الكلام عن مدى انتشار هذه الديانة في غير بيئة النبي (ص) الخاصة من البيئات العربية في نطاقه متعذراً بطبيعة الحال . غير اننا إذا تجاوزنا هذا النطاق فإن من الممكن ان يقال إن المعقول والمحتمل ان يكون الفرس الذين غزوا بلاد اليمن وحكموها في العصر السابق لعصر النبي (ص) وهو حادث بلغ حد اليقين في صحته قد اقاموا عبادتهم القومية فيها وأن يكونوا قد حاولوا حمل الناس عليها ، وأن يكون بعض العرب تابعهم فيها واقتبسها منهم (١) ؛ كذلك فإن من المعقول والمحتمل ان يكون بعض العرب المستوطنين العراق وسواحل خليج البصرة قد اقتبسوا ايضاً عبادة النار من الفرس الذين كانوا أصحاب النفوذ والسلطان في هذه الربوع . ولقد جاء في بعض الكتب الموثوقة (٢) ما يفيد أن قبائل عربية في حجر والبحرين وعمان كانت تدين بالمجوسية ، وأن قواد الفتح قبلوا منها الجزية وابتقوها على دينها ؛ بل وتذكر ان هذا مما كان مثله في حياة النبي (ص) .

ولقد ذكر ابن هشام (٣) رواية في سياق انتشار اليهودية في اليمن على يد

(١) ذكر ابن صاعد في طبقات الاعمم ان بعض القبائل الحميرية في اليمن كانت تعبد النار .

(٢) كتاب الاموال ص ٣٢٠ و٣٢١ . اقرأ ايضاً كتاب الخراج لابن يوسف .

(٣) ج ١ ص ٢٥

بعض احبارها جاء فيها انه كان في اليمن كهف يخرج منه حيناً بعد آخر لهيب ازرق مرعب له زفير قوى ، وكان الناس يذهبون للاحتكام عند هذا الكهف ، فليس من المستبعد إذا صحت الرواية ان يكون بعض اهل اليمن قد اتوا هذه الظاهرة الطبيعية التي ظنوها خارقة وخافوها او اعتبروها رمزاً للإلهة وعبدوها .

- ٥ -

والآن نأتي إلى ذكر ما كان في عصر النبي (ص) وبيئته قبل البعثة من طقوس تعبدية وتقاليد وعادات ذات صبغة دينية .
فأولاً الصلاة :

لقد اشير في أكثر فصول هذا الباب إلى عبادة المشركين لشركائهم وقيامهم نحوهم بواجبات تعبدية ، فمن الطبيعي ان يرد سؤال عن الكيفية التي كان العرب يؤدون بها هذه العبادة .

إن أهم مظاهر العبادة عند اصحاب الاديان هي « الصلاة » ؛ وقد ذكرت في القرآن كثيراً . ذكرت في صدد ما يجب على المسلمين من واجبات تعبدية نحو الله كما ترى في الأمثلة الآتية :

- ١ — حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين . البقرة ٢٣٨
 - ٢ — فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم فإذا اطمأنتم فأقيموا الصلاة إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً . . . النساء ١٠٣
 - ٣ — هدى وبشرى المؤمنين . الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون . . .
- وذكرت في صدد الإشارة إلى تعبد الانبياء وأهل الكتاب كما ترى في الأمثلة الآتية :

- ١ — ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون . وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين . . . البقرة ٤٣-٤٣

(٢) هذه الآيات في سياق الخطاب اليهود .

٢ — فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب إن الله يشرك بحبي (١) ...
آل عمران ٣٩

٣ — رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ... إبراهيم ٤٠
وذكرت في صدد التنديد بالمشركين الكفار العرب الذين لا يصلون لله كما ترى
في الأمثلة الآتية :

١ — قالوا لم نك من المصلين . ولم نك نطعم المسكين ... المدثر ٤٣ — ٤٤
٢ -- فلا صدق ولا صلي . ولكن كذب وتولى ... القيامة ٣١ — ٣٢
إلى جانب ذلك ذكرت في صدد الإشارة إلى صلاة المشركين عند الكعبة كما
ترى في الآية التالية :

«وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون.
الأنفال ٣٥

وقد قال المفسرون عن المكاء أنه التصفير وعن التصدية أنها التصفيق .
ومهما يكن من أمر فالآيات بصورة عامة وآية الأنفال بصورة خاصة تفيدنا :
(١) ان كلمة الصلاة كانت تستعمل قبل البعثة للتعبير عن طقس تعبدي اوديني ،
وليس كما يقرره بعضهم انها كانت تعني الدعاء فقط ثم خصصت في الإسلام على
الاشكال المعروفة التي يؤدي بها المسلمون عبادتهم اليومية ؛ وكثرة ورود كلمة
« الصلاة » في القرآن للتعبير عن اسلوب القيام بالواجبات التعبدية وخاصة بالنسبة لما
قبل البعثة أي في الآيات التي وردت في صدد عبادة الأنبياء وأهل الكتاب وفي
صدد المشركين دليل حاسم على ذلك الاستعمال ؛ ولانني بهذا أن تكون الكلمة تني
في أصلها البعيد أو تعني فيما تعنيه الدعاء والرحمة والبركة لا سيما وقد جاءت في القرآن
بهذه المعاني كما ترى في الأمثلة الآتية :

١ — أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ... البقرة ١٥٧

٢ — ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما ينفق قربات عند

الله وصلوات الرسول ... التوبة ٩٩

(١) المقصود هو زكريا (ص) .

٣ — إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً...
الأحزاب ٥٦

٢) (إن العرب كانوا يقوموا ببعض العبادات لأهلهم أو عند الكعبة على طقوس وأشكال معينة وكانت عبادتهم هذه تسمى « صلاة » .

ولقد ذكرت آية الأنفال ٢٥ أن صلاتهم عند البيت لم تكن الامكاء وتصدية، فيصح أن يقرر أن هذا المكاء والتصدية هما حركات وأصوات صلاتهم الطقسية، مع التنبيه على أننا لا نستطيع أن نقرر بحزم شيئاً عن مداها بالرغم مما قاله المفسرون انها نعتيان التصفيير والتصفيق .

٦ —

هذا من حيث الهيئة العامة أو المظهر للعبادة . أما من حيث الشكل والحركات التعبدية فعلوم أن هناك حركات وحالات غالبية للصلاة وهي « القيام » و « الركوع » و « السجود » . ولقد وردت الكلمتان الأخيرتان ومشتقاتهما في آيات كثيرة في صدد الصلاة والتعبّد لله كما ترى في الأمثلة التالية :

١ — وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيّتي للطائفين والعاكفين والركع السجود...
البقرة ١٢٥

٢ — يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين... آل عمران ٤٣

٣ — قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً...
الاسراء ١٠٧

٤ — يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون...
الحج ٧٧

٥ — لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن... فصلت ٣٧

٦ — وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون...
المرسلات ٤٨

ولقد ذكرت حالة القيام في آيات عديدة أيضاً وإن كانت أقل من آيات السجود والركوع كما ترى في الأمثلة التالية :

١ — وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا

أسلحتهم فأذا سجدوا فليكونوا من وراءكم... النساء ١٠٢

٢ — وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود... الحج ٢٦

ونبه على أن ما قلناه من قلة آيات حالة القيام إنما هو بصدد ما يعنيه القيام من الحالة التي هي ركن من أركان الصلاة ؛ وإلا فإن الأمر بأقامة الصلاة قد لازم أكثر الأوامر بالصلاة ؛ غير أن هذا الإطلاق يعني المبادرة إلى الصلاة والدخول فيها أكثر مما يعني تلك الحالة الخاصة .

ومما يجدر بالتنبيه أن الآيات التي ذكر فيها القيام والركوع والسجود ليست جميعها في صدد الأمر بأقامة أركان الصلاة للمسلمين وأن منها ماله صلة بقبل البعثة ، سواء في صدد أمر الله لإبراهيم (ص) بتهيئة البيت للقائمين وللركع السجود أو في صدد الكلام عن اليهود أو المشركين . ولقد ذكرت الحالات الثلاث في آية الحج مجتمعة ، حيث يستلهم منها أن القيام والركوع والسجود حالات تعبدية في الكعبة أو في فنائها أو بالأحرى من طقوس وتقاليد التعبد عندها كالطواف الذي ذكر في نفس الآية أيضاً ؛ ويضاف إلى هذا أن الكلمات الثلاث لا بد من أن تكون مفهومة المدى عند السامعين قبل نزول القرآن الذي نزل بلسان القوم .

ولهذا كله فإن من السائع القول بشيء من الجزم أن الحالات الثلاث كمظهر من مظاهر التعبد وحالات الصلاة ليست مما هو غريب عن العرب قبل البعثة ، بل وإنما مما كانوا يقومون بها عند الكعبة . وقد أشرنا في مناسبة سابقة إلى رواية ذكرت أن زيد بن عمرو بن نفيل الذي كان من الموحدين المتعبدين على ملة إبراهيم كان يسجد أمام الكعبة . وينبه بصورة خاصة على أن بعض السور والآيات التي ذكرت فيها حالات السجود والركوع مما نزل مبكراً في مكة ، ولهذا معناه في تقوية الاستدلال كما لا يخفى .

هذا ؛ وليس في القرآن ما يساعد على قول شيء في صدد قيام العرب قبل الإسلام باستعداد تطهرى مابين يدي تعبداتهم كالوضوء وإزالة الجنابة كما أننا لم نطلع على روايات تساعد على قول شيء فيه ، ولهذا لم نر محلاً لأفراد بحث خاص بذلك .

ثانياً الصيام :

كما قيل في صدد معنى الكلمة أنه الإمساك وانها صارت اصطلاحاً يطلق على الصيام التعبدى في التشريع الاسلامي . غير أن نص فرضه في القرآن يدل على انه كان مفهوماً على هذا الوجه قبل نزول القرآن ، وان أهل الكتاب كانوا يمارسون نوعاً من الصيام كعبادة دينية كما ترى في الآية التالية :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ... » البقرة ١٨٣

ولا نستبعد ان يكون العرب صاروا يطلقون الكلمة على تلك العبادة بتأثير معرفتهم بممارسة اهل الكتاب لها .

والسؤال الذي يورد هو ما إذا كانوا مارسوا نوعاً من الصيام كعبادة دينية قبل البعثة؟ ونقول إن الاجابة على هذا السؤال نفياً أو اثباتاً في نطاق القرآن متعذرة ، لأنه ليس فيه ما يساعد على ذلك كما هو الشأن في الصلاة وحالاتها ؛ فاذا ماتجاوزنا هذا النطاق فاننا نقول ان هناك بعض روايات ذكرت ممارستهم له ؛ حيث روى الخازن حديثاً عن عائشة (رضي) مفاده أن قريشاً كانت تصوم في الجاهلية يوم عاشوراء اي اليوم العاشر من المحرم ، وأنه كان يوم تجديد ستر الكعبة ، وأن النبي (ص) كان يصومه كذلك قبل بعثته .

وليس في الرواية ما يمكن الاستناد اليه في معرفة مدى هذا الصوم العربي قبل البعثة . غير أن المفسرين ذكروا في صدد تفسير الآية التالية من آيات الصوم :

« أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد ... » البقرة ١٨٧

إن هذه الآية نزلت بعد نزول آيات الصوم الأولى بمدة ما وان المسلمين كانوا يتمتعون بحالة الإفطار في الليل الى ان يصلوا صلاة العشاء ويناموا ، وحينئذ

يصبحون في حالة الصوم ولو لم يكن قد أسفر الفجر ، وإن بعضهم قد خالف ذلك فأتى زوجته ولما أخبر النبي (ص) استنكر ذلك منه ولكن ثم تلبث أن نزلت الآية بالتخفيف. فمضمون الآية من جهة وهذه الرواية المتسقة معها من جهة أخرى يلهان أن النبي (ص) حدد حالة الصوم والافطار باجتهاده ثم نزلت الآية لتحديد آخر هو الذي صار شرعاً. ومن المعروف أن اليهود حينما يصومون يصومون أربعاً وعشرين ساعة إلا قليلاً؛ ومن المحتمل أن يكون النبي (ص) والورعون من العرب حينما كانوا يصومون قبل البعثة كانوا يصومون في نطاق هذا الحد ، وأن هذا الحد مع بعض التعديل بقي حينما فرض صوم رمضان في الاسلام الى أن عدلته الآية وجعلته من الفجر الى الغروب .



ثالثاً الاعتكاف :

وهذا البحث يتناول أمرين: الاعتكاف عند الكعبة مطلقاً ، والاعتكاف في شهر رمضان. ففي صدد الاول ذكر « العاكفون » في آية البقرة (١٢٥) التي نقلناها قبل قليل مع الفأئمين والركع السجود . وإذا كان من الممكن ان يقال إن العكوف هو الاستقرار والاقامة مطلقاً ايضاً لا سيما وهذا المعنى هو المقصود في احدى آيات سورة الحج :

«الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ...»

٢٥

فان ذكره في آية البقرة جاء مع تعبيرات تعبدية وطقسية أي الطائفين والركع السجود مما يمكن ان يساعد على ترجيح كونه فيها تعبيراً تعبدياً طقسياً ايضاً — وهو ما تلهمه روح الآية — وأن يلهم ان الاعتكاف التعبدى كان يعد من طقوس زيارة الكعبة أو من مظاهر وخالات احترامها والتعبد عندها .

ولقد روى البخارى حديثاً مفاده ان عمر بن الخطاب (رض) اخبر النبي (ص) انه نذر في الجاهلية ان يعتكف يوماً في الكعبة ، وأن النبي (ص) حثه على الوفاء بنذره . وهذا الخبر يستأنس به على صواب استلها منا من الآية اولاً ، وعلى ان العرب في بيئة النبي (ص) وعصره قبل البعثة كانوا يمارسون هذا النوع من العبادة أو الرياضة الروحية ثانياً.

أما الثاني فإنه ذكر في القرآن في سياق تشريع الصوم الاسلامي كما ترى في هذه البقرة :

« ولا تبأثروهن واهن واهن عاكفون في المساجد ... البقرة ١٨٧ »
وقد أثربا'تواتر عن العهد النبوي ان النبي (ص) وبعض اصحابه كانوا يعتكفون اياماً من رمضان في المسجد فلا يخرجون منه فيها إلا للضرورة ؛ ثم صار هذا الاعتكاف في رمضان سنة يقوم بها الورعون .

وقد ذكرنا هذا مع انه لا علاقة له بما قبل البعثة لنصله بالرواية (١) المتواترة التي بلغت حد اليقين بأن النبي (ص) كان قبيل بعثته يعتكف في غار حراء في شهر رمضان ، وان اول وحى رباني بالقرآن قد نزل عليه في اثناء هذا الاعتكاف . والقرآن يؤيد اولية نزول القرآن على النبي (ص) في رمضان في هذه الآية (٢) : شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ... ١٨٥ ، ولنصله كذلك برواية (٣) اخرى ذكرت ان الورعين من قريش كانوا يعتكفون في بعض ايام هذا الشهر ؛ فهذا وذلك يمكن ان يسوغا القول ان الاعتكاف في رمضان كعبادة دينية او رياضية روحية مما كان ممارساً في بيئة النبي (ص) قبل البعثة .

وهذا القول يستتبع القول بأنه كان لشهر رمضان منزلة دينية ما قبل البعثة ضاعت علينا معرفة كتبها ومداها ؛ فلم يكن النبي (ص) يختاره لا عتكافاته ورياضته الروحية قبل بعثته ، ولم يكن الورعون من قريش يختاروه كذلك للاعتكاف التعبدى او الرياضة الروحية لو لم تكن له هذه المنزلة التي أيدت باختصاص رمضان باعظم حادث اسلامي وهو نزول الوحي على النبي (ص) فيه بالقرآن لأول مرة واعلانه بنبوته ، ثم بالصيام والذكر والاعتكاف في المساجد فيه .

(١) ابن هشام ج ١ ص ٢٢٤-٢٢٥ وابن سعد ج ١ ص ١٧٧-١٧٨

(٢) الطبري ج ٢ ص ٤٨ وابن هشام ج ١ ص ٢٢٤-٢٢٥

(٣) ان بعضهم ابعد في قوله ان الله إنما أنزل القرآن في شهر رمضان من السماء السابعة إلى السماء الدنيا وان الآية قد عنت ذلك ؛ والجمهور على ما ذكرناه كما ان هذا هو المتسق مع ملهات القرآن والمنطق الحق .

رابعاً اجتماعات يوم الجمعة :

ليس في القرآن ما يمكن الاستدلال به صراحة على ان هذه الاجتماعات كانت موجودة قبل البعثة . غير ان في اسم اليوم ، والاسلوب الذي جاءت به الآيات الحثية على الاهتمام لصلاة الجمعة ، وبعض روايات في صدد هذه الصلاة قبل نزول الآيات وفي صدد اجتماعات الجمعة قبل البعثة ما يسوغ ادخال الموضوع في عداد المواضع التي نحن بسبيل سردها .

فما لا محل للشك فيه ان اسم اليوم سابق للبعثة النبوية ، وفي التسمية مفهوم لا ينكر بأن هذا يوم اجتماع او تجمع او جمع ، وبأنه حينما سمي اليوم به قد توخي الدلالة به على حالة تجمعية ما . وقد ايدت الروايات (١) ذلك حيث ذكرت ان يوم الجمعة كان يسمى يوم « العروبة » (٢) وان كعباً بن لؤى قد سن اجتماعات عامة تقوم في هذا اليوم وبذل اسمه باسم الجمعة ؛ كما ذكرت ان اهل يثرب رأوا ان يتخذوا لهم يوماً يجتمعون فيه كما لليهود يوم السبت والنصارى يوم الاعداء فاختاروا يوم الجمعة ؛ ويتبادر لنا ان تسمية اليوم وما توخي فيها أعم من نطاق يثرب ؛ كما لا نرى تدخلاً في الروايتين ولا بعداً عن المعقول ؛ فقد تكون اجتماعات يوم الجمعة قد أهتمت او قلت العناية بها فرأى اليتريون احياءها أسوة باليهود والنصارى .

واسلوب آيات الجمعة يلهم بقوة بل ويجزم ان صلاة الجمعة كانت تقام قبل نزولها كما ترى فيها :

«يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون . فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله واذكروا كثيراً لعلكم تهاجون . وإذا رأوا تجارة او لهواً انفضوا اليها

(١) اقرأ تفسير الخازن والبيضاوي لسورة الجمعة مثلاً .

(٢) كانت أيام الاسبوع تسمى هكذا : السبت شيار والاحد اول والاثنين اهون والثلاثاء جبار والاربعاء دبار والخميس مؤنس والجمعة العروبة : المزهر

ج ١ ص ١٠٨

وَتَرْكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِو وَمَنِ التَّجَارَةُ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ٥٥٠

الجمعة ٩-١١

فَالآيَاتُ لَيْسَتْ فِي صَدَدِ تَشْرِيعِ بَدْئِي وَإِنَّمَا هِيَ فِي صَدَدِ الْحَثِّ عَلَى تَرْكِ الْبَيْعِ
وَالْمُبَادَرَةِ إِلَى الْإِجَابَةِ لِنَدَاءِ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ ، ثُمَّ فِي صَدَدِ التَّنْذِيدِ بِالَّذِينَ يَتْرَكُونَ النَّبِيَّ
قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ لَهَا إِذَا مَا رَأَوْا لَهْوًا أَوْ تِجَارَةً . وَعَدَمِ ذِكْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ مَعَ أَنَّ
أَوْقَالَتِ الصَّلَاةَ الْيَوْمِيَّةَ خَمْسَةَ دَائِمِلٍ آخَرَ حَيْثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ مُصْرُوفًا إِلَى
الصَّلَاةِ الْمَشْهُورَةِ الْمَعْرُوفَةِ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ . وَقَدْ رَوَى الْمُفْسِرُونَ أَنَّ أَكْثَرَ الْمُجْتَمِعِينَ
لِصَّلَاةِ الْجُمُعَةِ فِي يَوْمٍ مَا انْفَضُّوا أَوْ خَرَجُوا مِنَ الْمَسْجِدِ حِينَئِذٍ سَمِعُوا خَبَرَ وَرُودِ
قَافِلَةٍ تِجَارِيَّةٍ أَوْ سَمِعُوا طَبْلَ صَاحِبِهَا ؛ وَأَنَّ النَّبِيَّ (ص) غَضِبَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ « وَالَّذِي
نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ تَتَابَعْتُمْ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْكُمْ أَحَدٌ لَسَالُ بِكُمْ الْوَادِي نَارًا » . وَقَدْ رَوَى
رِوَايَاتِ السَّيْرَةِ أَنَّ النَّبِيَّ (ص) أَقَامَ صَلَاةَ الْجُمُعَةِ فِي حَيِّ بْنِ عَوْفٍ حِينَئِذٍ قَدِمَ مُهَاجِرًا
مِنْ مَكَّةَ وَادْرَكَتِهِ الصَّلَاةُ قَبْلَ دُخُولِهِ قَلْبَ الْمَدِينَةِ ؛ كَمَا رَوَى أَنَّ أَسْعَدَ بْنَ زُرَّارَةَ
أَحَدَ زُعَمَاءِ يَثْرِبَ الْمُسْلِمِينَ كَانَ يُصَلِّي صَلَاةَ الْجُمُعَةِ بِمَنْ أَسْلَمَ فِي يَثْرِبَ قَبْلَ الْهِجْرَةِ .
وَالْتَعْبِيرُ هُوَ « كَانَ يَجْمَعُ » . وَتَرْتِيبُ نَزُولِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ مُتَأَخِّرٌ جَدًّا ؛ وَفِي هَذَا
قَرِينَةٌ مُؤَيَّدَةٌ أُخْرَى لِإِقَامَةِ النَّبِيِّ (ص) وَالْمُسْلِمِينَ صَلَاةَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ نَزُولِ الْآيَاتِ بِعِدَّةٍ
طَوِيلَةٍ ، فَلَيْسَ مِنَ التَّجَوُّزِ بِنَاءٌ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ يُقَالُ إِنَّ عُنَايَةَ النَّبِيِّ (ص) بِصَّلَاةِ يَوْمِ
الْجُمُعَةِ وَجَمْعِ الْمُسْلِمِينَ لَهَا ، وَمَا كَانَ مِنْ إِقَامَةِ مُسْلِمِي يَثْرِبَ لَهَا قَبْلَ الْهِجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ
إِنَّمَا كَانَ اسْتِمْرَارًا أَوْ أَحْيَاءَ لِعَادَةٍ قَدِيمَةٍ وَحَكِيمَةٍ . وَلَيْسَ مِثْلُ هَذَا نَادِرًا فِي
التَّشْرِيعَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ وَالسَّنَنِ النَّبَوِيَّةِ كَمَا لَا يَخْفَى .

وَلَيْسَ لَدَيْنَا مَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَعْرِفَ بِهِ مَا هِيَ تِلْكَ الْاجْتِمَاعَاتُ الَّتِي كَانَتْ تَقُومُ فِي
أَيَّامِ الْجَمْعِ قَبْلَ الْبَعْثَةِ وَالَّتِي أَبْدَعَتْ أَبْدَاعًا وَبَدَّلَ اسْمَ الْيَوْمِ مِنْ أَجْلِهَا اهْتِمَامًا وَحَقَاقَةً ؛
غَيْرَ أَنَّنَا نَمِيلُ إِلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهَا كَانَتْ ذَاتَ صَبْغَةٍ دِينِيَّةٍ أَوْ تَعْبُدِيَّةٍ عَلَى نَحْوِ مَا . فَالْشُّهُودُ
هَذِهِ الْاجْتِمَاعَاتِ الْعَامَّةِ مَا كَانَ لِيُفْرَضَ وَيَسْتَجَابَ إِلَّا بِصَبْغَةٍ دِينِيَّةٍ قِيَاسًا عَلَى
مَا كَانَ عِنْدَ الْعَرَبِ مِنْ تَقَالِيدٍ مُتَنَوِّعَةٍ . وَلَا نَشْكُ فِي أَنَّهُ كَانَ لِهَذِهِ الْبَدْعَةِ اثْرٌ فِي
تَقْوِيَةِ حَرَكَةِ النُّهْضَةِ الْقَوْمِيَّةِ وَالْفِكْرِيَّةِ فِي تَيْسِيرِ اجْتِمَاعِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ مَعَ
مَرَّةٍ فِي

الاسبوع اجتماعاً حقيقياً ، بل لعل هذه الغاية كانت من الغايات التي توخيت في سنها
وابداعها . وإذا كان من المحتمل ان تكون الفكرة مقتبسة في اصلها من أهل الكتاب
فلاستقلال العربي بارز فيها كما هو واضح .

— ١٠ —

خامساً تقريب الاولاد للآلهة:

كان من عادات العرب في عصر النبي (ص) وبيئته المصبوغة بالصبغة الدينية انه
إذا حزب احدهم امر خطير او استعصى عليه مطلب جليل او تمنى حصوله ان ينذر
ذبح ولده قربانا للآلهة إذا ما فرجت كربته او حققت مطلبه .

ويستلهم وجود هذه العادة من آية في سورة الأنعام هي :
«وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم ليردوهم وليلبسوا
عليهم دينهم ...»

وقد اشير إليها في آية أخرى من السورة نفسها في سياق تسفيه بعض التكاليد
الجاهلية في التحريم والتحليل مما يصبغونه بصبغة دينية وهي :

«قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفهاً بغير علم وحرمو ما رزقهم الله افتراء على الله
قد ضلوا وما كانوا مهتدين ...»

وهذه العادة هي غير عادة قتل الاولاد ووآد البنات خشية الفقر والعار التي
ذكرتها آيات أخرى وذكرت هذا السبب بصراحة ، والتي نقلناها في الفصل الاول
من الباب الثاني حينما ذكرنا هذه العادة في عداد العادات العائلية المتنوعة . وفي
آية الأنعام (١٣٧) دلالة قوية على العادة التي نحن في صدد تقريرها وصبغتها الدينية ،
وهذه الآية تلهم في ما تلهمه ان هذه العادة من العادات الكثيرة الشيوع .

ولقد ذكرت كتب السيرة (١) قصة نذر عبد المطلب جد النبي (ص) ذبح أحد
اولاده قربانا لله إذا رزق عشرة اولاد ، وما كان من محاولته الوفاء بنذره وذبح
ابنه عبد الله والد النبي (ص) الذي اصابته القرعة بتفصيل طويل ومشهور ؛ مما
يمكن ان يستأنس به على صحة الاستلham بوجود العادة .

(١) ابن هشام ج ١ ص ١٤١ وما بعدها .

ولقد ورد في القرآن قصة رؤيا ابراهيم (ص) بذبح ابنه ومحاولته تنقيذ ما اعتبره الهاماً ربانياً وفداء الذبيح ؛ وذلك في آيات الصفات ١٠١ - ١٠٧ التي نقلناها في فصل الحج . وهذه القصة مما ورد في التوراة ايضاً ؛ وزجج ان تكون مما عرفه العرب رتاقولوه من القصص حول ابراهيم (ص) وغيره من الانبياء ؛ وليس من المستبعد والحالة هذه ان تكون عادة تقريب الأبناء مستلهمة من هذه القصة . على ان هذه العادة غير نادرة عند الأمم الأخرى ، ولعل الأصل فيها نذر اعز شيء على نفس المرء لله في سبيل تحقيق مطلب من مطالبه العظيمة او شكراً على نعمة عظيمة .

- ١١ -

سادساً تقريب القرابين للآلهة :

وكان من عاداتهم المصبوغة بالصبغة الدينية ايضاً تقريب القرابين من الأضحية للآلهة . ولقد ذكرنا في فصل الحج عادة تقريب القرابين واهداء الهدى في موسم الحج واقرار الاسلام لأصل الفكرة بعد جعلها لله عز وجل واعتبارها من الوسائل التي يقيم الناس بها أودهم .

غير ان الذي يزيد ان نقوله هنا هو ان هذه العادة لم تكن قاصرة على الحج باعتبارها من اركانها فحسب ، بل كانت عادة عامة جارية في كل وقت ومكان ، تقريباً وزاناً ، وتحصيلاً لأمنية او شكراً على نعمة او وفاء بنذر . ولقد جاء في احدي الآيات اشارة إلى ما يذبح على النصب من الحيوانات وتحريم لآكلها وهي هذه :

« حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق ... » المائدة ٣

فلاشارة إلى ما يذبح على النصب — الاوثان — مع احتواء الآية اشارة إلى ما يهل لغير الله به — أي يذكر إسم غير الله عند ذبحه — يمكن أن تكون قرينة على أن المقصود منها ما كان يذبح قرباناً للآلهة كما أشرنا . وإطلاق التعبير يمكن أن يكون قرينة على عموم العادة وعموم أوقاتها . وهذا مما أيده الروايات الكثيرة .

سابعاً : ذكر غير الله عند ذبح الذبائح .

وقد كان من عاداتهم اذا أرادوا ان يذبحوا للطعام ان يذكروا غير الله أو آلهتهم الاخرى مع الله عند ذبحها . والغالب انهم كانوا يقصدون التبرك . ولهذا عددها هذه العادة في عداد العبادات المصبوغة بصبغة دينية .

وقد أشير الى هذه العادة في آيات متعددة في سياق تحريم أكل الذبائح التي يذكر غير الله عليها . وقد نقلنا احداها آنفاً (المائدة ٣) ونورد منها مايلي :

- ١ — انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله . البقرة ١٧٣
 - ٢ — قل لا أجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه الا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به . . . الانعام ١٤٥
 - ٣ — إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به . . . النحل ١١٥
- على ان العرب كانوا الى هذا يأكلون ما عوت حتف أنفه أو نتيجة لنطح أو وقد أو سقوط أو خنق أو نهش سبع كما كانوا يذبحون ذبائحهم احياناً دون أن يذكروا شيئاً . وهذا مستلهم من آيات في سورة الانعام تنهى عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه اطلاقاً وهي هذه :

- ١ — ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون الى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون . . . الانعام ١٢١
 - ٢ — فكلوا مما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين . وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم اليه وإن كثيراً ليضلون بأهوائهم بغير علم إن ربك هو أعلم بالمعتدين . . . الانعام ١١٨-١١٩
- وقد احتوت كما هو واضح أمراً في الآية كل مما ذكر اسم الله عليه واستنكاراً للامتناع أو التردد في ذلك . ويلهم هذا ان المسلمين في بدء الامر — وسورة الانعام مما نزل مبكراً بعض الشيء — تخرجوا من أكل ما يذكر اسم الله عليه واعتبروا أن الذبيحة تصبح بذلك لله وأن أكلها يفسد حراماً عليهم على ما كانت عليه عاداتهم من عدم أكل القرابين التي تذبح لله أو الآلهة مما ذكرناه في فصل الحج ، فاقتضت

الحكمة هذا الأسلوب ثم اتبعت الآيتان بالآية ١٢١ التي جاءت حاسمة تحتوي تشريع عدم اكل أي ذبيحة لا يذكر عليها اسم الله . ومع هذا فيبدو أن أثر العادة الجاهلية ظل قائماً بعض الشيء بالنسبة لاء كل ما عوت نطحاً أو وقذاً أو سقوطاً أو خنقاً أو نهشاً أو بصيد الجوارح فاقتضت الحكمة نزول آية المائدة (٣) التي شرطت لاء كل الحيوانات في الحالات الخمس الأولى ان تذبح ويذكر اسم الله عليها إذا كان فيهارق بعد حلول ماحل فيها من سبب الموت ، ونزول آية بعدها تشترط لاء كل الصيد الذي تصطاده الجوارح المعاملة أن يذكر اسم الله عند اطلاقها وهي هذه :

« يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكبلين تعلمونهم مما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله . . . »

- ١٣ -

ثامناً عادات متنوعة في التحليل والتحریم في الأنعام .

وفي القرآن آيات عديدة يستدل منها على أنه كان للعرب قبل البعثة في بيئة النبي (ص) عادات متنوعة في تحليل الأنعام وتحريمها عليها صبغة دينية .

فأولاً أشير في آية في سورة المائدة إلى البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي وهي :
« ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب واکثرهم لا یعقلون . . . » المائدة ١٠٣

وأشير في آية في سورة الأنعام الى تحريم أكل بعض الأنعام واستعمال ظهورها ولهذا صلة بما جاء في آية المائدة وهذه هي :

« وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افتراء عليه . . . » الأنعام ١٣٨

وقد ذكر المفسرون وكتب السيرة روايات عديدة في صد تفسير هذه التحريمات واخبارها ونرسم في مايلي صورة لاتخرج في جوهرها عما جاء في تلك الروايات على اختلافها :

١ - إنهم كانوا يشقون أذن الناقة التي تنتج خمسة بطون ويخلون سيلها كأنما

هم يعتقدونها شكراً للآلهة ، فلا يركبونها ولا يحملونها ولا يجزئون وبرها ولا يمنعونها من كلاً وماء ولا يذبحونها ويخصصون البانها للضيوف ويسمونها «البيحرة» اشتقاقاً من بحر بمعنى شق الأذن .

٢ - إنهم كانوا اذا مرض لهم مريض او عنت لهم أمنية او طال عليهم غائب نذروا ان يعتقدوا ناقة من نياقهم يعينونها ، فاذا شفي المريض او تحققت الأمنية او عاد الغائب « سابوا » الناقة المندورة ، وأعفوها من الركوب والحمل والذبح وجز الوبر ولم يمنعوها من كلاً ولا ماء وسموها « السائبة » .

٣ - إنهم كانوا اذا ولدت الشاة اتى كانت لهم فلا يصح عليها ذبح ولا قربان ، واذا ولدت ذكراً كان لألهتهم وهو الذي يذبح ويقرب الآلهة ؛ فاذا ولدت ذكراً وأتى في بطن واحد كانت الذكر كحالة الاثني لا يصح عليه ذبح ولا قربان وقالوا إن الاخت وصلت أخاها أي صانت دمه وسموها « الوصيلة » .

٤ - إنهم كانوا اذا أنتج الفحل عشرة بطون أعتموه الآلهة وحرموا ظهره ولحمه وتركوه يرعى ويزد الماء كما يشاء ولا يمنع من ذلك مانع وسموه « حامياً » أي انه حمى نفسه .

وآية المائدة صريحة بأنهم كانوا يفعلون ذلك كتقليد ديني تحقيقاً لرغبة الآلهة وأوامرها المتوارثة فسففت عملهم ، وقررت إنما يفترون في ذلك على الله .

ثانياً في آية في سورة الانعام أشير الى ما كانوا يخصصونه من الانصبه لله ولشر كآتهم في زروعهم وأنعامهم وهي :

« وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشر كائننا فما كان لشر كآتهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شر كآتهم ساء ما يحكمون...
الانعام ١٣٦

وظاهر من الآية انهم كانوا يجابون بين الله وشر كآتهم وبكلمة ثانية كانوا يرون شر كآهم أشد قرباً اليهم واختصاصاً بهم . وقد جاء في بعض كتب التفسير (١) في صدد تفسير الآية انهم كانوا يصرفون ما يجعلونه لله على الضيوف والفقراء وينفقون

(١) الخازن والنسفي والبيضاوي في تفسير الآية :

ما يجعلونه للشركاء على الاوثان وخدمتها ، فان سقط شيء مما جعلوه لله في نصيب الاوثان تركوه وقالوا إن الله غني عنه ، وإن سقط شيء من نصيب الاوثان في ما جعلوه لله ردوه اليه وقالوا إنها في حاجة اليه ، وكان اذا هلك شيء مما جعلوه لله لم يبالوا به ، واذا كان الهالك او الناقص من نصيب شركائهم عوضوه مما جعلوه لله ؛ وكانوا كذلك اذا رأوا ما جعلوه لله زاكياً نامياً رجعوا فجعلوه لشركائهم وبادلوا بينه وبين ما كان للشركاء وقالوا إن الله غني عنه .

ثالثاً وفي سورة الانعام آية أشير فيها الى ما كان من اختصاصهم المذكور دون النساء بما في بطون الانعام وهي هذه :

وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم إنه حكيم عليم الانعام ١٣٩
وقد ذكر المفسرون أن هذا التحريم في صدد الاكل . والذي يتبادر لنا انهم كانوا يندرون تخصيص ما في بطون الانعام المذكور قبل ولادتها فاذا ولدت حياً اعتبروا ان تحقيق النذر قد وقع كإعلان لرضاء الله عنه فحرموا اكل المولود على الاناث ، واذا ولدت ميتة اعتبروا أن الله لم يرض عن نذرهم فأكلوا الميتة هم والنساء معاً . وكذلك يخيل لنا أن هذا كان وسيلة من وسائل حرمان المرأة من حقوقها المادية في ما بلد حياً بطريق النذر والتحريم المصبوغة بالصبغة الدينية .

رابعاً وفي سورة الانعام ايضاً آيات أشير فيها إلى تحريم ما في بطون الانعام قبل الولادة تحكماً وهي :

« ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين قل آ الذكرين حرم أم الاثنتين أم ما شملت عليه ارحام الاثنتين نبؤني به علم إن كنتم صادقين . ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آ الذكرين حرم أم الاثنتين أما اشتملت عليه ارحام الاثنتين أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا فمن اظلم ممن افترى على الله كذباً ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ١٤٣ - ١٤٤ »

وظاهر من هذه الآيات (١) أنهم كانوا يندرون تحريم اكل ما في بطون الانعام

(١) اقرأ تفسيرها في تفسيرنا « التفسير القويم »

من ذكور أو أناث قبل الولادة تحكما ، ويصبغون نذرهم هذا بصبغة دينية . ويخيل لنا أنهم كانوا إذا احتاجوا إلى ذكور نذروا جعل ما يولد ذكراً لله فلا يذبحونه إلا له ويحرمون على أنفسهم أكله ، وإذا احتاجوا إلى أناث فعلوا مثل ذلك تقرباً لله حتى يجعل الحمل كما يريدون ؛ فإذا جاء الحمل كما نذروا اعتبروا ذلك إعلاناً من الله عن رضائه عن نذرهم .

خامساً وفي آية الانعام ١٣٨ التي نقلناها قبل إشارة إلى نوع آخر من النذور العربية قبل الإسلام حيث كانوا يخصون انعاماً أو زروعاً ببعضها لأناس باعيانهم ويعلمون أنها نذر محجور عليهم لا يحل لغيرهم أكلها .

ونضيف إلى ما شرعناه من هذه الآيات أن في الآيات التي جاءت بعد الآيتين ١٤٣-١٤٤ من سورة الانعام وكذلك في بعض آيات النحل تكملة لهذه الصور ؛ وإليك أولاً الآيات :

١ - قل لا أجد في ما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به فمن اضر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ، وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها إلا ما حملت ظهورها أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وأنا لصادقون . فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين . سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرون . قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين . قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا فإن شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون

٢ - ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون . متاع قليل ولهم عذاب أليم . وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلعناهم ولكن كانوا

أنفسهم يظلمون... النحل ١١٦-١١٨

فهذه الآيات يمكن أن تلمهم أولاً أن العرب قبل البعثة كانوا يعتقدون أنهم في ما يحلونه ويحرمونه إنما هم منفذون لمشيئة الله وأوامره ، وقد جادلوا النبي (ص) في ذلك قائلين إن الله لو لم يكن آمراً بما يفعلون أو راضياً عنه لكان صرفهم وصرف آباءهم عنه ، وثانياً أنهم كانوا يبررون عملهم بما عند اليهود من تحليل وتحريم في بعض أنواع الطعام وللا لحوم والشحوم . فرد عليهم القرآن بأن الله لم يحرم إلا ما كان نجساً كالهيئة والدم المسفوح ولحم الخنزير أو فسقاً وشرّاً وهو المذبح لغير الله أو المذكور عليه غير الله ؛ وإن ما حرم على اليهود إنما حرم عقوبة وانتقاماً من الله على بعضهم وليس لأنه نجس أو فسق في أصله . ومكية الآيات تقوى الاستلزام بأن هذا الحجاج والاحتجاج باليهود كان بين العرب والنبي (ص) .

- ١٤ -

تاسعاً العادات والهواجس النفسانية .

وفي القرآن آيات فيها إشارات إلى عادات أو هواجس نفسانية مصبوغة بصبغة دينية ما كانت عند العرب في بيئة النبي (ص) وعصره قبل البعثة .
منها الاستقسام بالأزلام . فقد أشير إلى ذلك في آيتين هما :

١ - وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام... المائدة ٣

٢ - يا أيها الذين آمنوا إنما الحمر والميسر والانصاب والأزلام رجس من عمل

الشیطان فاجتنبوه لعنكم الشيطان... المائدة ٩٠

وموضوع البحث هنا هو ما احتوته الآية الثانية ، لأننا رجحنا في مناسبة سابقة أن العبارة في الآية الأولى في صدد تحريم ما يذبح على سبيل الميسر وشرحنا هذه العادة في الباب الأول .

والاستقسام هو طلب معرفة المقسوم للمرء والاستخارة في أمر من الأمور .
والأزلام هي الأسهم التي كانت تستعمل في الاستخارة .

وقد جاء في تفسير الخازن في سياق تفسير آية المائدة الأولى أنه كان لهم سبع قداح مكتوب على أحدها « امرني ربي » وعلى ثانیها « نهاني ربي » وعلى ثالثها

« منكم » وعلى رابعها « ملصق » وعلى خامسها « من غيركم » وعلى سادسها « العقل » وسابعها غفل لا كتابة عليه . فكانوا إذا ارادوا سفراً أو تجارة ، أو اختلفوا في نسب أو قتل أو حمل دية أو غير ذلك من الامور الماثلة جاؤوا إلى هبل وكان اعظم اصنام قريش واعطوا مائة درهم الى صاحب القداح فاجلها اي خلطها ثم استخرج واحداً منها فان خرج « امرني ربي » فعلوا الامر الذي استخاروا فيه وان خرج « نهاني ربي » لم يفعلوه . وان كانت الاستخارة في نسب وخرج « منكم » الحقوه بهم وإن خرج « من غيركم » اخرجوه منهم ، وان خرج « ملصق » كان النسب المدعي به افتراء ، وان كانت الاستخارة في العقل وخرج « العقل » تملوه . وهذا الذي ذكره الخازن مؤيد بروايات قديمة على اختلاف في التفصيل لا يخرج في جوهره عما لخصناه . وواضح من هذا ان هذه العادة ذات صبغة دينية ؛ إذ كانوا يحيلون الاّزالام عند أصنامهم كأنهم يستشيرونها ويستخيرونها ، ويطلبون منها بيان ما هو مقسوم لهم وفيه الخير والبركة ، وحينما تظهر النتيجة يعتبرونها حكم الآلهة اورأيهم وقسمهم ، وهذا سبب التشديد في حظر هذه العادة وسلكها في سلك الشرك كما هو المتبادر .

- ١٥ -

ومنها الطيرة او التطير . ولقد ذكر التطير في بضع آيات في سياق قصص الانبياء كما نرى في ما يلي :

١ - فادا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموي . ومن

الأعراف ١٣١

معها . . .

٢ - قالوا طيرنا بك وعن معك قال طائرکم عند الله بل اقم قوم تفتنون . النمل ٤٧

٣ - قالوا انا تطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لترجمنكن ولیمسنکم منا عذاب الیم .

یاسین ١٨

والآيات وان لم تكن في صدد وجود هذه الماحسة عند العرب فان ورود الكلمة الدالة عليها من جهة وروحها من جهة اخرى يدلان على ان مفهومها كان معروفاً عندهم . ومع ذلك فقد ورد في القرآن آیه تحكي اقوال بعض المنافقين للنبي (ص) وتحتوى هذا المعنى وهي :

«وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك...»

النساء ٧٨

وقد قال المفسرون (١) في تفسير آيتي الاعراف والنمل أن الطيرة أو التطير مشتق من « الطائر » وانها تعني في الآيتين التشاؤم ، وإن من عادة العرب أن يتفاءلوا ويتشاءموا من مرور الطائر ازاءهم ، فاذا خرجوا لسفر أو عزموا على أمر ومر طائر عن يمينهم تفاءلوا وأتموا سفرهم أو عزمهم ويسمونهم « سائحاً » ، وإذا مر عن شمالهم تشاءموا وعدلوا عن سفرهم أو عزمهم ويسمونهم « بارحاً » . ولعلهم كانوا يعتبرون مرور الطائر اعلاناً من الآلهة لرضائهم أو عدمه عما اعتزموا .

وفي العقد الفريد (٢) حديث مروي عن النبي (ص) جاء فيه من رأى من الطير شيئاً يكرهه فقال اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك لم يضره . وفي تفسير الخازن (٣) حديث نبوي آخر جاء فيه « العيافة والطيرة والطرق (٤) من الجبت » والجبت هو الشرك . فهذان الحديثان يؤيدان ما قلناه من وجود هذه العادة عند العرب قبل البعثة ؛ فضلاً عن ما ورد في الكتب العربية من روايات واخبار عنها .

- ١٦ -

ومنها التعاويذ والرقى ، والطب الروحاني . فقد ورد في القرآن بضع آيات أمرت بالاستعاذة من شر الشيطان وهمزاته والحساد وظلمات الليل والنفاثات في العقد كما ترى فيما يلي :

١ - «وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين. وأعوذ بك رب أن يحضرون.»

المؤمنون ٩٧-٩٨

٢ - «قل أعوذ برب الفلق. من شر ما خاق. ومن شر غاسق إذا وقب.»

(١) الطبرسي والزمخشري .

(٢) ج ٢ ص ١٥٥ .

(٣) في سياق تفسير آيتي النساء ٦٠ و ٧٦ .

(٤) العيافة = نوع من كشف الغيب . الطرق = مثله .

ومن شر النفاثات في العقد . ومن شر حاسد إذا حسد . . . سورة الفلق
 ٣ — قل اعوذ برب الناس . ملك الناس . إله الناس . من شر الوسواس
 الخناس . الذي يوسوس في صدور الناس . من الجنة والناس . . . سورة الناس
 وهذه الآيات وإن لم تكن هي الأخرى في صدد تقرير ما جعلناه عنواناً للفقرة
 قبل البعثة فإنها تلهم ان مراميتها بعث الطائفة في النفس بعد استعاذة المستعبد بالله
 من الشرور الخفية ؛ وهذا يمت الى ذلك العنوان كما هو واضح ، ويسوغ القول
 بأن أهل بيته النبي (ص) الذين كانوا أول من سمع الآيات ليسوا بعمدين عن
 مفهومها ودلالاتها .

وفي سورة التوبة آية تشير الى ما تحدثه صلوات النبي (ص) أي دعواته من
 سكرية نفسية وهي :

« خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصل عليهم إن صلواتك سكن
 لهم والله سميع عليم . . . التوبة ١٠٣ »

وهذا يمت الى العنوان بشيء من السبب كما هو المتبادر .

على أنه يوجد في كتب التفسير وغيرها ما يمكن الاستئناس به في تقوية القرائن
 القرآنية . ففي الطبرسي في تفسير سورة الفلق إنه أريد بالاستعاذة من شر الحاسد
 شر نفسه وشر عينه فإنه ربما أصاب بها فعاب وضر ، وأنه قد جاء في حديث نبوي
 « أن العين حق » وان النبي (ص) كثيراً ما كان يعوذ الحسن والحسين (رض)
 بالموذنين ، وفيه كذلك صيغة رقية منسوبة الى جبريل ومروية عن عائشة وابن
 عباس (رضي) هذا نصها :

« بسم الله أرقيك . من كل شر يؤذيك . من حاسد وعين الله تعالى يشفيك »

وفي العقد الفريد (١) حديث نبوي مروي عن أنس بن مالك (رضي) جاء

فيه أنه « من قال إذا أمسى واصبح اعوذ بكلمات الله التامات المباركات التي لا يجاوزهن
 بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ذرأ في الأرض

(١) ج ٢ ص ١٥٥ وج ع ص ٢٩٤—٢٩٥ والحديث المروي في الجزء الثاني

مروي في الجزء الرابع في قصة عن خالد بن الوليد (رضي) .

ومن شر ما يخرج منها لم يضره شيء من الشياطين والهوام .

وفي أسد الغابة (١) في ترجمة عمرو بن حبه الصحابي (رضي) انه كان يرقى من الحية وانه جاء الى النبي (ص) وسأله عن ذلك فقال له وما تقول ، فلما سمع منه قال لا بأس بهذه هذه مواثيق ؛ وانه جاءه رجل آخر من الانصار فقال يا رسول الله اني أرقى من العقرب فقال النبي (ص) من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل .

وفي مسند ابن أبي شيبة على ما جاء في العقد الفريد (٢) حديث نبوي جاء فيه « لارقية الا من عين او حمة والحمة السم » وكذلك في العقد (٣) خبر مفاده ان ابا بكر (رضي) دخل على عائشة (ص) وهي مريضة وعندها يهودية ترقىها فقال لها ارقها بكتاب الله .

كذلك فان الأحاديث والأخبار الواردة في نفع الآيات والسور القرآنية في شفاء الأمراض وإزالة قلق النفس واضطرابها وسكونها بسبب ما يكون طرأ عليها من خوف وهياج في حالة حملها وتلاوتها والرقية بها كثيرة استفاضت في كتب التفسير والحديث ؛ فكل هذا يحتمل ان لم تقل يرجح ان يكون استمراراً لعادات كانت قبل البعثة ، والمعقول أن الرقى والتعاويذ اذ ذاك كانت تمت بسبب الى الوثنية والارواح الخفية والجنان حيث كان يعتقد بمسهم وبنفع الاستعاذة بهم ، فقلوبها الاسلام الى الاستشفاء بالقرآن والاستعاذة بالله تعالى .

— ١٧ —

ومنها الأحلام وتعبيرها : فقد ورد في القرآن آيات عديدة حول ذلك . منها

ماورد في صدد قصة ابراهيم (ص) وولده الذبيح كما ترى :

« فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال ياأبت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من الصابرين . فلما أسلموا وتلاه للجبين .

(١) ج ٤ ص ١٠١ وفي أسد الغابة كذلك ج ٤ ص ١٧٣ في ترجمة فاتك بن عمرو انه كان يرقى من العين وانه عرض رقيقته على النبي (ص) فأذن له ودعا له بالبركة .

(٢) ج ٤ ص ٢٩٥ .

(٣) ج ٤ ص ٢٩٥ .

ولادينا أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا أنا كذلك تجري الحسنين. الصافات ١٠٢-١٠٥
ومنها ماورد في قصة يوسف كما ترى :

١ - إذ قال يوسف لآبيه يا أبت إنني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ...
يوسف ٤

٢ - وكذلك يجتنيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب
يوسف ٦

٣ - ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إنني أراني أعصر خمراً وقال الآخر إنني أراني أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه نبئنا بتأويله إنا نراك من المحسنين ...
يوسف ٣٦

٤ - يا صاحبي السجن أما أحدكما فيسقي ربه خمراً وأما الآخر فيصاب فتأكل الطير من رأسه قضي الأمر الذي فيه تستفتيان ...
يوسف ٤١

٥ - وقال الملك إنني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات يا أيها الملاء افتوني في رؤياي إن كنتم للرأي تعبرون . قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين ...
يوسف ٤٣-٤٤

٦ - يوسف أيها الصديق أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات لعلني أرجع إلى الناس لعلهم يعملون . قال تزرعون سبع سنين دأباً فما حصدتم فذروه في سنبله إلا قليلاً مما تأكلون . ثم يأتي من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمت لهن إلا قليلاً مما تحصنون . ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون ...
يوسف ٤٦-٤٩

٧ - ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً ...
يوسف ١٠٠

ومنها ماورد عن رؤيا النبي (ص) دخوله المسجد الحرام قبل الفتح كما ترى :
« لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون ...
الفتح ٢٧

ومنها ماورد عن رؤيا النبي (ص) العدو في وقعة بدر كما ترى :

« إذ يريدكم الله في منامكم قليلاً ولو أراكم كثيراً لفشتكم ولتنازعتم في الأمر »
ولكن الله سلم إنه علم بذات الصدور . . .
الانفال ٤٣
فهذه الآيات تقرر حقيقة عامة ومعروفة في كل وقت ومكان ، وهي رؤية الناس
الأحلام في منامهم وما يمكن أن تحدثه في النفوس أحياناً كثيرة من هواجس
تجلمهم يفكرون في تأويلها ، والرجوع الى من عندهم مواهب خاصة في تعبير الرؤيا .
يشدون عندهم طمأنينة النفس وراحة البال .

وطبيعي أن لا يكون العرب قبل البعثة بدعاً في هذا . واسلوب الآيات التقريرية
يمكن ان يعد من ناحية نطق الكتاب قرائن قرآنية على ما كان عند العرب قبل
البعثة من مفهوم للأحلام واثرها في النفوس وتأويلها وصلة ذلك بالهواجس النفسانية ؛
تمشياً مع الحقيقة ان ماورد في القرآن من عبارات ومصطلحات ومفاهيم قد كان
مما يدخل في نطاق مفاهيم العرب قبل نزوله .

اما كتب الأخبار والسيرة ففيها الكثير عن الأحلام وما كانت تحدثه من
قلق واضطراب في العرب قبل البعثة ولا سيما في نفوس العظماء ، وكيف كانوا يفرعون
الى الكهان والعرافين يقصون عليهم رؤاهم ، ويسألونهم تأويلها ، نشداناً لطمأنينة
ودفعاً للهواجس والبلايل التي تتسلط عليهم منها . ومهما كان من أمر هذه الروايات
بالذات فإنه لا يمكن الماراة في الصورة العامة التي تصورها وهي فزع العرب من
الأحلام وقلقهم ورجوعهم الى الكهان والعرافين لتعبيروا طلباً للهدوء والطمأنينة
النفسية . ولقد وردت بعض الروايات التي تقص أن بعض الناس قبل البعثة كانوا
يرون الرؤيا أحياناً الهاماً إلهياً واجب التنفيذ كقصة عبد المطلب بحفر زمزم أولاً
وبوفاء نذره بذبح ابنه ثانياً ؛ وهذه القصة تشبه اعتبار إبراهيم (ص) رؤياه الهاماً
او أمراً ربانياً .

ويحسن التنبيه على نقطة مهمة في هذا الباب ، وهي مايلحظ من فرق بين لفظي
«الرؤيا» و«الأحلام» حيث يمكن أن يلمس منه ان العرب كانوا يطلقون «الرؤيا»
على ما يشير هواجس النفس وما يرويه في حاجة الى تعبير دون «الحلم» الذي
يطلقونه على الرؤيا العادية المشوشة التي يرونها أضعافاً ويسمونها بأضغاث الأحلام

كما جاء في آية سورة يوسف (٤٤) . ولعلمهم كانوا يطلقون « الرؤيا » على ما يبقى واضح الاثر والمعالم في الذهن والنفس ، فيرون أنه لا بد من أنه يمثل حقيقة من الحقائق المغيبة مما لا يكون عادة في جميع الرؤيا والاحلام . وقد كان مناوئوا النبي (ص) ينعثون ما كان يخبر به من رؤية ملك الله واتصاله به والقاء القرآن عليه بأضغاث الاحلام كما جاء في آية سورة الانبياء : « بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراه بل هو شاعر... » « ٥ » إغلافاً في التكذيب ووصف كون ما يراه هو من نوع الاحلام المشوشة المخاططة .

- ١٨ -

ونريد أن نختم اجاث هذا الباب بدرس ما كان في ذهن العرب قبل البعثة عن « النفس » و « الروح » ؛ فان هذين الموضوعين يتصلان بالعقائد اكثر منها بالعلوم والمعارف ؛ وخاصة في عهد ما قبل البعثة . وسيكون عمادنا في هذا الدرس استعمال الكلمتين في القرآن وما يمكن ان تدلا عليه من دلالات ومدى تمشياً مع مآقروناه من ان ما في القرآن من دلالات الكلام والالفاظ ومصطلحاتها قد كان مفهوماً على الوجه الذي جاء به في القرآن قبل نزوله .

- ١٩ -

فأولاً النفس

ان في القرآن آيات كثيرة جداً ذكرت فيها كلمة النفس في مواضع ومناسبات ودلالات متنوعة . فمنها ما جاء مرادفاً لكلمة شخص او فرد كما ترى في ما يلي :

١ — واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ... البقرة ٤٨

٢ — واذا قتلتم نفساً فادّارأتم فيها والله مخرج ما كنتم تكتمون ... البقرة ٧٢ ومنها ما جاء مرادفاً لمعنى ذات الانسان وعينه وشخصه كما ترى في ما يلي :

١ — قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضراً إلا ما شاء الله ... الاعراف ١٨٨

٢ — قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ...

يونس ١٠٨

ومنها ما جاء بمعنى القوة الكامنة في الإنسان التي تأمره بالعمل وخاصة بعمل
السوء كي ترى في ما يلي :

- ١ - فطوت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين ... المائدة ٣٠
- ٢ - قال بل سولت لكم أنفسكم أمراً ففهر جحيد والله المستعان على ما تصفون ... يوسف ١٨

٣ - وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي ... يوسف ٥٣
ومنها ما جاء بمعنى شخصية الإنسان الباطنة كي ترى فيما يلي :

« تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب ... المائدة ١١٦
ومنها ما جاء بمعنى حياة الإنسان كما ترى فيما يلي :

« إنما يريد الله أن يعذبهم في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرون ... التوبة ٨٥
ومنها ما جاء بمعنى القوة التي تكسب الخير والشر كما ترى فيما يلي :

- ١ - لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ... البقرة ٢٨٦
 - ٢ - ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لاقتدت به ... يونس ٥٤
- ومنها ما جاء بمعنى القوة المعدة لتلقى الإلهام كما ترى فيما يلي :
- ١ - ولو شأنا لآتينا كل نفس هداها ... السجدة ١٣

٢ - ونفس وما سواها . فألهمها فجورها وتقواها ... الشمس ٧ - ٨
ومنها ما يلهم أنه بمعنى الضمير الذي يلوم صاحبه على الأعمال السيئة كما
ترى فيما يلي :

« لأقسم بيوم القيامة . ولا أقسم بالنفس اللوامة ... القيامة ٢ - ٣
ومنها ما يلهم أنه يحمل دلالة التفريق بين النفس وصاحبها كأنها شيئان متلازمان
ولكن لكل منهما وجود خاص ، وكل منهما مستقل في ماهيته وأمره عن الآخر
كما ترى في ما يلي :

- ١ - علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم ... البقرة ١٨٧
- ٢ - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ... آل عمران ١٣٥

٣ - انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون. الانعام ٣٤

٤ - اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيماً... الاسراء ١٤

وفي احدى الآيات ذكرت الكلمة بمعنى الروح التي بها قوام الحياة والتي تفصل عن الجسم فيكون الموت أو النوم (١) كما ترى فيها :

« الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى الى أجل مسمى إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون. الزمر ٤٢ »
ونريد أن نقيّد ان في بعض المعاني التي أشرنا اليها مصنفه بعض التدخل والتوسع ، غير أننا لمز مندوحة عن هذا التصنيف لأننا رأينا في دلالات الآيات ما يساعد عليه .
واذا كانت الآيات بحملتها وبمعوم المعاني التي تدل عليها الكلمة لا تساعد على تصوير ما في ذهن العرب عن ماهية النفس تصويراً واضحاً وحاسماً وخاصة وقد جاءت بمعان كثيرة ، فإن الانسان الذي يتمعن في مدى الآيات روحاً ومضموناً على اختلاف ما احتوته من معان ودلالات يلمس بوجه عام وحدة في الدلالة على أن النفس قوة متصلة بالجسم ولكنها شيء آخر عنه ؛ وما جاء في معاني « القوة الملهمة والقوة الملهممة والقوة الداخلية والقوة الكامنة والقوة الواهمة والقوة الامارة والقوة السكسبية وما جاء يحمل الدلالة على التفريق بين الناس وصاحبها ، وما جاء في معنى الروح وانفصالها عن الجسم وحصول الموت والنوم بهذا الانفصال يقوي ذلك المأموس ، ويسوغ القول بأن ذهنية العرب قبل البعثة عن « النفس » ودلالاتها ذهنية الذي يفرق بين النفس وصاحبها ، والذي يعتبر ان النفس قوة خاصة في الانسان ومستقلة عن جسمه المادي ؛ تلهمه وتزين له عمله ، وانها قد تكون دافعة الى الخير كما تكون دافعة الى الشر ، وانها هي التي تتقبل الالهام ، وتسير صاحبها حسب استعدادده ، ثم إنها هي التي يكون بها قوام الحياة الانسانية وقوام الكيان والادراك الانساني .

وتنبه على ان هذا الشرح انما هو في الحقيقة ما يتبادر انه ما في ذهن العرب عن وجود النفس وأثرها ، وليس هو بسبيل وصف ماهيتها ؛ فانه ليس في القرآن ما يساعد على معرفة مدى ماهيتها في ذهنهم .

(١) اقرأ تفسير الآية في الطبرسي مثلاً .

وثانياً الروح :

كذلك في القرآن آيات عديدة ذكرت فيها كلمة « الروح » بأساليب ومواضيع متنوعة .

منها ما جاء في تسمية أو وصف جبريل عظيم الملائكة على ما ذهب إليه جمهور المفسرين كما ترى في ما يلي :

١ — « قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا . النحل ١٠٢ »

٢ — فاتخذت من دونهم حجاباً فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً . قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً . قال إنما أنا رسول ربك لا أهاب لك غلاماً ذكياً ...

مریم ١٧ - ١٩

٣ — نزل به الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين ...

الشعراء ١٩٢ - ١٩٣

٤ — يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ...

النبأ ٣٨

ومنها ما جاء بمعنى أمر الله ووحيه كما ترى في ما يلي :

١ — ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون ...

النحل ٢

٢ — رفيع الدرجات ذو العرش يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق ...

غافر ١٥

٣ — وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ...

الشورى ٥٢

ومنها ما جاء بمعنى نصر الله وتأييده كما ترى فيما يلي :

اولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ...

المجادلة ٢٢

ومنها ما جاء بمعنى نسمة الحياة التي يبثها الله في الاحياء وبثها الله في آدم ومریم

كما ترى في ما يلي :

- ١- فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين ... الحجر ٢٩
٢- والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنة آية
للعالمين ...
الانبياء ٩١

ومنها ما جاء اجابة على سؤال اورد على النبي (ص) عن ماهية الروح كما
تري في ما يلي :

« ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا
قليلاً ... »
الاسراء ٨٥

والآيات الواردة في الفقرتين الاوليين ليست كما هو واضح في صدر الروح التي
جرى العرف على انها هي التي تحقق بها حياة الانسان او الاحياء ، وانما هي في صدر
الدلالة على ملك الله ووحيه ؛ وكلاهما من باب واحد ؛ وبناء على ما قررناه في مناسبة
سابقة في صدر تعبير « روح القدس » يصح ان نقول هنا مع كون هذا التعبير
مترجماً عن النصرانية فان العرب في بيئة النبي (ص) قبل البعثة كانوا على الارجح
يفهمون الدلالات التي جاءت في الآيات .

كذلك آية المجادلة الواردة في الفقرة الثالثة فانها ليست في صدر روح الحياة ؛
ونرجح ان العرب كانوا كذلك يفهمون الدلالة التي جاءت فيها .

اما الآيات الواردة في الفقرتين الرابعة والخامسة فهي التي في صدر روح الحياة
التي هي جوهر البحث هنا . ومن الحق ان نقول انه ليس فيها ما يساعد على فهم
ما في ذهن العرب عن هذه الروح ؛ غير أن آية الاسراء بنوع خاص تصور حيرتهم
التي شاركهم فيها غيرهم دائماً في هذه « الروح » اولاً ، وتساعد على القول إنها كانت
من الامور التي يسلمون بوجودها على حيرة من أمرها وصفتها وماهيتها ثانياً . ولعل
آيتي الحجر والانبياء قد تلهان ان العرب كانوا يفهمون دلالة « غير المادية » في الكلمة ،
وانها تطرأ على الجسم المادي الذي لا حياة فيه فتدب فيه الحياة ؛ وفي آية الزمر (٤٣)
التي نقلناها في بحث النفس والتي جاءت فيها كلمة النفس مقابل معنى الروح التي بها
قوام الحياة واليقظة قرينة مؤيدة بشكل ما ؛ حيث تضمنت معنى انفصال الروح

عن الجسد وعودتها اليه فيكون من الانفصال الموت والنوم ومن الاتصال الحياة واليقظة . وليس في هذا على كل حال صلة بالماهية التي خارجها العرب وصور سؤالهم عنها حيرتهم .

هذا من جهة دلالة الكلمة وما في ذهن العرب عنها . غير ان هناك نقطة جديدة بالبحث وهي ما اذا كان العرب تصوروا للروح خلوداً بعد تسليمهم بوجودها واثرها وصلتها بالحياة والموت واليقظة والنوم ، واستقلالها عن الجسم وعدم ماديتها . ومن الحق ان نقول انه ليس في القرآن ما يساعد على الاجابة ايجاباً على هذا السؤال ، ونذكر هنا بما اورده في الفصل الخامس من هذا الباب من نصوص كثيرة ونبينا على ما في القرآن من نصوص كثيرة اخرى تحكي عنهم او بالأحرى عن اكثرية العظمى استنكار عقيدة البعث بعد الموت ، وعدم اساعتهم ذلك في حال . وقد تحفظنا فقلنا اكثرية العظمى لأننا نرجح ان فريقاً منهم وخاصة فئة الموحدين واتباع ملة ابراهيم ، والمستنيرين الذين احتكوا بالكتابين كانوا يعتقدون بخلود الروح على النحو الذي كان عند الكتابيين ، وان اندماج الفريق المستنير المناوئ للنبي (ص) في الاستنكار وعدم الاساعة انما كان لأن العقيدة عند الكتابيين لم تكن واضحة ، وما جاء من اوصاف الحياة الاخرية المفصلة في القرآن قد جاء جديداً عليهم انفسهم .

على ان من الحق كذلك ان نقول انه من غير المعقول ان يكون العرب ونفي اكثرية العظمى تلك قد سلموا واقروا بعدم مادية الروح ، وبأثرها السلي والايجابي في الحياة ، وبأنفصالها واتصالها المتكررين بالجسد ولا يكونون قد تصوروا خلودها بشكل ما . واذا كان ليس في القرآن ما يمكن ان يساعد على هذا بصرامة فإن في الاخبار والروايات الكثيرة المتنوعة ما يمكن الاستئناس به على ذلك . فلقد كانوا يشيرون موتاهم الى المقابر ويزورون قبورهم ويرشون ترابها بالماء ويجلسون عندها ، ويناجون موتاهم ، ويرونهم في المنام فتحدث رؤياهم في نفوسهم الاضطراب والحيرة ، ويمقرون النياق عند قبورهم يوم إعدادها لركوبهم حينما تعود اليهم

أرواحهم ، ويهتمون أعظم اهتمام لا يأخذ ثار قتالهم واستكات هاماتهم التي تظل
تصرخ طالبة السقيا مادام دم أعصابها مطلولا إلى غير ذلك من الصور والأخبار
المشتورة في الكتب العربية على اختلافها ، ولا تجوز إذا قلنا - مهما كانت المآخذ على
الروايات صحيحة من حيث تدوينها وظروفها ووقائعها - إنها ترديد لما كانت عليه
الحال ، وبصحة كونها قرائن على وجود عقيدة خلود الروح بشكل من الأشكال
وعدم فنائها وانحلالها أسوة بالجسد في اذهان العرب بوجه عام قبل البعثة .



فهرست الكتاب

| الصحيفة | |
|---------|-----|
| ٥ | ١٤ |
| ١٥ | ١٢٦ |
| ١٦ | ٥٠ |
| ٥١ | ٩٤ |
| ٩٥ | ١٢٦ |
| ١٢٧ | ٢٣٦ |
| ١٢٨ | ١٥٦ |
| ١٥٧ | ١٨٠ |
| ١٨١ | ٢١٤ |

الحج والكعبة - علاقاتهما بإبراهيم (ص) في التقاليد العربية -
أثرهما في حياة مكة وأهلها - عادات وتقاليد متنوعة متصلة بهما .
الأشهر الحرم - خطورتها في حياة العرب .

٢١٥ ٢٣٦

الفصل الرابع في نظام الحكم والطبقات :
السلطات في مكة والمدن الأخرى - في البادية - القضاء في
الحجاز وعادات متنوعة له - وجود تفاوت طبقي في الحجاز -
الرق والرقيق .

الباب الخامس في الحياة العقابية ويتألف من ثلاثة فصول .
الفصل الأول في اللغة واللغة القرآنية ومدى دلالتها على
قوى العرب العقلية تمثيل اللغة القرآنية لعصر النبي
وبيئته - فنون اللغة المتنوعة ومداها .

٢٣٧ ٣١٦

٢٣٨ ٢٦٤

الفصل الثاني في العلوم والمعارف ووسائلها :

٢٦٥ ٣٠٠

القراءة والكتابة في الحجاز - اللغات الأجنبية - المعارف
التاريخية والجغرافية والفلكية والزراعية والحسابية -
الكهانة والسحر ودلالاتها - الحكمة ومفهومها .

الفصل الثالث في مواقف المشاقة ودلالاتها على قوى العرب
العقلية .

٣٠١ ٣١٦

المشاقة في العهد المبكر وصور قرآنية عنها - في العهد المدني
وصور قرآنية عنها .

الباب الرابع في العقائد والأديان ويتألف من ثمانية فصول

٣١٧

الفصل الأول في الشرك :

٣١٩ ٣٣٨

الشرك عقيدة العرب العامة - أنواع الشرك والشركاء -

| | | |
|---|-----|-----|
| مدى ودلالة تسمية الشركاء وتعدد دم - ظاهرة للتطور الديني من خلال الشرك . | | |
| الفصل الثاني في المعبودات المادية : | ٣٥٣ | ٣٣٩ |
| مدى ودلالات ألفاظ الأوثان والأصنام والتماثيل والانصاب - الأسماء الواردة في القرآن لأصنام العرب . | | |
| الفصل الثالث في الملائكة وعقائد العرب فيهم : | ٣٧٠ | ٣٥٤ |
| حفاوة القرآن بالملائكة - ماهيتهم في أذهان العرب - عقائد العرب المتنوعة فيهم - العرب والتجريد في العقيدة - ظاهرة خطوة تطورية دينية . قصة سجود الملائكة لآدم ومداها . | | |
| الفصل الرابع في الجن وعقائد العرب فيهم : | ٣٩٥ | ٣٧١ |
| عقائد العرب المتنوعة في الجن ومبعضها - أفكارهم ومعارفهم عنهم - إبليس والشیطان - قصة إبليس في القرآن . | | |
| الفصل الخامس في عقيدة العرب بالله وتمنيهم بعثة نبي فيهم . | ٤١٨ | ٣٩٦ |
| اعتراف العرب بالله وخطورته ودلالته على التطور الديني - تمني العرب بعثة نبي ودلائلها وخطورتها - تحليلات لتناقض العرب بين هذا وموقفهم من النبي . | | |
| الفصل السادس في الحنفاء والصابئين واتباع ملة إبراهيم : | ٤٣٤ | ٤١٩ |
| الصابئون - الحنفاء والحنيف - حفاوة القرآن بملة إبراهيم ودلائلها - استطراد لنشأة النبي قبل بعثته - صورة شاملة لتطور الحركة الدينية العربية قبيل البعثة . | | |
| الفصل السابع في اليهودية والنصرانية واثريهما : | ٤٦٩ | ٤٣٥ |
| اليهودية في عرب الحجاز واليمن - اثريها - دلالة مواقف اليهود الحجازية - مظاهر الأخلاقية ودينية يهودية - النصرانية في | | |

عرب الحجاز - في غيرهم - أثرها - مظاهر اخلاقية ودينية
نصرانية - الروح القدس - التوراة والانجيل .

الفصل الثامن في الطقوس والعادات والافكار الدينية المتنوعة ٥٠٣ ٤٧٠
عبادة الشمس والقمر والكواكب - عبادة النار - الصلاة
- الصيام - الاعتكاف - رمضان - الجمعة - الاضاحي الدينية -
الانعام - الهواجس النفسية المصبوغة بالصبغة الدينية -
النفس والروح .



•8794-3-SB
5-48
B5-T

B-1
C
2-46
-81-3-22

مؤلفات المؤلف المطبوعة

- دروس في التربية النظرية تعريب عن الأفرنسية
- مختصر تاريخ العرب والاسلام جزآن
- دروس التاريخ العربي
- دروس التاريخ المتوسط والحديث
- دروس التاريخ القديم
- موجز لتاريخ حُلُول أوروبا في الشرق الأدنى وبواعت
- الحرب العالمية الأولى تعريب
- تركية الحديثة



Princeton University Library



32101 055382608